



فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر الدمشقى ، على على ابن أبي العز شرح الأرجوزة المئية في ذكر حال أشرف البرية على على ابن أبي العز الدمشقى - مكة المكرمة ، 1442 هـ

400 ص؛ 17×24 سم

ردمك: 0-16-978-603-8259

1- السيرة النبوية - شعر أ. حسن، أحمد غانم (محقق) ب. العنوان

1442/2366

ديوي 239

رقم الإيداع: 1442/2366

ردمك: 0-16-978-603-8259

يمكنكم طلب الكتب عبر متجرنا الإلكتروني



حيثما كنت يصلك طلبك

مجفوق لالطبث ع مجفوظت ولظنء روثًا لِثَدَ (1444هـ – 2023م)

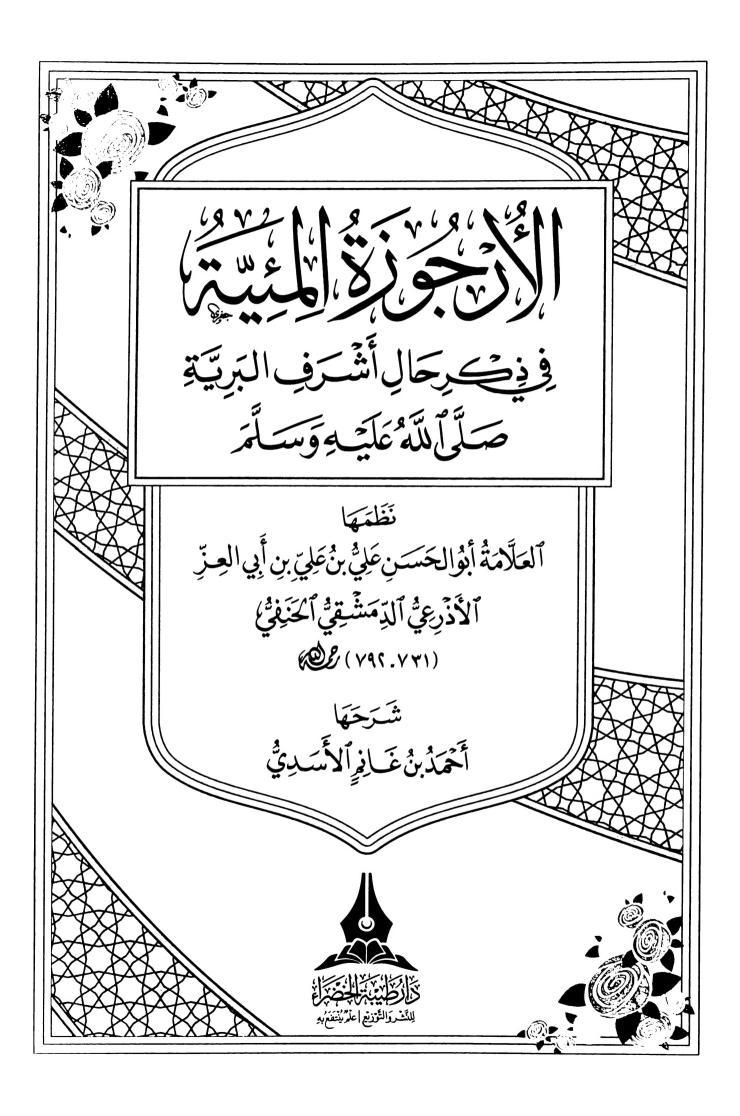


- dar.taibagreen123
- <equation-block> 🖒 dar taiba

@dar_tg

- dar_tg
- M dartaibagreen@gmail.com @ yyy.01@hotmail.com

- 012 556 2986
- © 055 042 8992
- مكة المكرمـة العزيزيــة خلـف مسجـد فقيــه 🔝





شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



«الحمدُ للهِ فَاتِحِ رِتَاجِ المعارف، ومانِحِ نِتَاجِ العَوارِف، وأَشهدُ أَنْ لا إله إلا اللهُ وحدَه لا شريكَ له.. شهادةَ راجِ خائف..

وأشهدُ أنّ محمدًا عبدُه ورسولُه؛ خيرُ مَنْ رَكِبَ الشَّوارِف، وأفضلُ مَنِ امّحَتْ بِعِثْتِه الظُّلماتُ الصَّوارِف، وانكشفتْ بسِيرتِه الفِتَنُ الجَوارِف، صلى اللهُ عليه وعلى اللهُ عليه وعلى اللهُ عليه والكرف وصحبِه الذينَ تَفيَّأُوا بِظِلِّه الوارِف، ما لَحَظَتِ الطَّوارِف، وَوَخَدَتِ الغَوارِف».

أمّا بعدُ: فإنَّ مِن أشرفِ العلومِ، عِلْمَ السِّيرةِ النبويةِ، والأنباءِ المحمَّديةِ، التي نُصِبَتْ فيها معالمُ القُدوةِ، ورَسَتْ على مناكبِها أعلامُ الأُسوةِ؛ بمِنهاجِ النُّبوةِ؛ لِمَن شاءَ اللهُ هدايتَه، وأتمَّ له عنايتَه، مِنَ الإنسِ والجانِّ، ما اختلفَ المَلوانِ، وتعاقبَ الجَديدانِ.

وكيفَ لا تكونُ كذلك؛ وهي سيرةُ سيدِ العُلماءِ، وأكبرِ الحُكماءِ، وأشرفِ مَن شَرِبَ صَوبَ المُكماءِ، وأشرفِ مَن شَرِبَ صَوبَ الماءِ، وأفضلِ مَن أظلَّه رُواقُ السماءِ، هادي الواردِ والمُنقلِبِ؛ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ عبدِ المطلِبِ، صلى الله وسلم عليه، وزادَه كرامةً وشرفًا لديه.

لِذلكَ حَرَصَ عليها السلفُ، واقتدى بهم راشدُ الخَلَفِ، تعلُّمًا وتعليمًا، وكتابةً وتصنيفًا، بجهودٍ ليسَ لها نظيرٌ في تاريخِ الأُمَمِ منذُ القِدَمِ.

وحشبي هُنــا ذِكْــرُ بعضِ:

المؤلفَاتِ المنظومةِ في السيرةِ النبويةِ

الأولى: «نظمُ الدُّررِ السَّنيَّةِ في السِّيرةِ الزَّكيَّةِ»، في أكثرَ مِن أَلْفِ بيتٍ؛ اشتُهرتْ بـ «أَلْفيَّةِ العراقيِّ في السِّيرةِ النَّبويَّةِ، نَظَمَها بمدينة رسولِ اللهِ عَلَيْةِ: الحافظُ أَلْفيَّةِ العراقيُّ (م: ٨٠٦) وَخَلَتْهُ، (ط). أبو الفضل عبدُ الرَّحيمِ بنُ الحسينِ بنِ عبدِ الرحمنِ العراقيُّ (م: ٨٠٦) وَخَلَتْهُ، (ط).

وقد شَمَلتْ أَخبارَ السِّيرةِ الزَّكيَّةِ؛ لِذلكَ تَتابِعَ العلماءُ علىٰ شَرحِها، بمَا يَزيدُ علىٰ عشرينَ.

الثانية: «ذاتُ الشَّفَا في سِيرةِ النبيِّ ثُمَّ الخُلفا» لِلحافظِ محمدِ بنِ محمدٍ الجَزَريِّ (م: ٨٣٣) وَعَلَللهُ ، (ط).

الثالثةُ: «نتيجةُ الخِيرِ ومُزيلةُ الغِيرِ في نظمِ مَغازي رسولِ اللهِ ﷺ والسِّيرِ» لِلشيخِ الفقيهِ أبي إسحاقَ إبراهيمَ بنِ أبي بكرٍ الأنصاريِّ التِّلِمْسَاني (م: ٦٩٩) رَحَمُلَلهُ، وهي منظومةٌ في نحوِ سبع مِئةِ بيتٍ، نَظَمَ فيها جُلَّ سِيرةِ ابنِ إسحاقَ، (ط).

الرابعة: «القصيدةُ الشُّقْراطسيةُ» لِأبي محمدٍ عبدِ اللهِ بنِ يَحيى التَّوْزَري المعروفِ بالشُّقْراطِسي (م: ٤٦٦)، مِن فقهاءِ المالكيةِ، نُشِرَتْ قصيدتُه في مجلةِ مَجْمعِ اللَّغةِ العربيةِ بدِمَشقَ عامَ (١٣٩٩)، وهي قصيدةٌ كثيرةُ البديعِ، وفيها أبياتٌ حَسَنةُ النَّظم، مَطلِعُها:

الحمد لله مِنّا باعث الرُّسُلِ هَدَىٰ بأحمد مِنّا أحمد السُّبُلِ خَدرِ البَرِيِّةِ مِن بَدْوٍ ومِن حَضَرٍ وأكرمِ الخَلْقِ مِن حافٍ ومُنتعِلِ حَدراةُ موسىٰ أتَتْ عنه يُصدِّقُها إنجيلُ عيسىٰ بحقٌ غيرِ مُفتعَلِ قالَ المؤرخُ الزِّرِكْلي: «عُنِيَ أُدباءُ إفْريقيَّةَ بشرحِها وتخميسِها وتشطيرها».

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

الخامسةُ: «نَظمُ الدُّررِ ونَثرُ الزَّهَرِ» لِأبي الوليدِ أحمدَ بنِ عيسىٰ اللَّخْميِّ الإِشبيليِّ المعروفِ بالأُفَيْلحِ (م: ٦٣٢)، (ط).

السادسةُ: «الروضةُ الناضرةُ في أخلاقِ المصطفَىٰ الباهرةِ» (نونيّةُ الصَّرْصَريِّ) أبي زكريا يحيىٰ بنِ يوسفَ الأنصاريِّ الصَّرْصريِّ (م: ٦٥٦)، طُبعتْ ضِمنَ القصائدِ المُنتخَبةِ مِن دِيوانِ الصَّرْصريِّ، وطُبعت مُفردَةً باسمِ «المختارُ مِن مدائح المختارِ».

السابعةُ: «تائيّةُ السِّيرةِ النبويَّةِ والشمائلِ المُحمديَّةِ» لِعليِّ بنِ عبدِ الكافي بنِ عليِّ السُّبْكيِّ (م: ٧٥٦) (ط).

الثامنةُ: «الفَرَجُ القريبُ في مُعجِزاتِ الحبيبِ ﷺ لِأبي سعيدٍ شَعبانَ بنِ محمدِ الآثاريِّ (م: ٨٢٨)، (ط).

التاسعةُ: «بواعثُ الفِكْرةِ في حوادثِ الهِجرةِ» لِأبي عبدِ اللهِ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ اللهِ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ما اللهِ معروفِ بابنِ ناصرِ الدِّينِ الدِّمَشقيِّ (م: ٨٤٢)، منظومةٌ مِيميةٌ، طُبعتْ مُلحقَةً بكتابه: «مَورِدِ الصَّادي».

العاشرةُ: «منظومةُ قُرَّةِ الأبصارِ في سِيرةِ المشفَّعِ المختارِ» لِلشيخِ عبدِالعزيزِ بنِ عبدِ العاليزِ بنِ عبدِ المَيمونيِّ (م: ٨٨٠) تقريبًا، (ط).

الحاديةَ عَشْرَةَ: «التُّحفةُ اللَّطيفةُ في حادثاتِ البِعثةِ الشريفةِ» لِعبدِ الرحمنِ بنِ عليِّ الشيبانيِّ اليمانِي المعروفِ بابنِ الدَّيْبع (م: ٩٤٤)، (ط).

الثانية عَشْرَة: «المنظومة الحَلَبية في السِّيرةِ النَّبويةِ» لإبراهيمَ بنِ محمدِ الحَلَبيّ (م: ٩٥٦)، (ط).

الثالثةَ عَشْرَةَ: «منظومةُ الهَدْيِ النبويِّ»، للحسنِ بنِ إسحاقَ بنِ المَهديِّ الصَّنعانيِّ (م: ١١٦٠)، وله عليها شرحٌ مخطوطٌ.

الرابعة عَشْرَةَ: «نَظمُ الغَزَواتِ»، لِلشيخِ أحمدَ المَجلِسيِّ الشِّنقيطيِّ (م: ١٢٠٨)، (ط). وله شروحٌ كثيرةٌ.

شـرح الأرجوزة المئيُّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🏶

الخامسة عَشْرَةَ: «نَيلُ السُّولِ مِن تاريخِ الأُمَمِ وسِيرةِ الرسولِ ﷺ»، لِلشيخِ حافظِ بنِ أحمدَ الحَكَميِّ المَذْحِجيِّ (م: ١٣٧٧)، (ط).

السادسةَ عَشْرَةَ: «تائيَّةُ الخطيبِ»، لِلشيخ عبدِ الحميدِ الخطيبِ (م: ١٣٨١)، (ط).

السابعة عَشْرة: «الـدُّرُّ المنظومُ في نُصرةِ النبيِّ المعصومِ ﷺ» لِلشيخِ عبدِ الرحمنِ بنِ محمدِ بنِ الحسنِ الجزائريِّ (م: ١٣٥٨) (ط).

الثامنة عَشْرَة: «مجدُ الإسلامِ» أو: «الإلياذةُ الإسلاميةُ» لِلشاعرِ المِصريِّ أحمدَ محرَّمٍ بنِ حسنِ بنِ عبدِ اللهِ (م: ١٣٦٤) يَعْلَلهُ، نَظَمَ أحداثَ السِّيرةِ النبويةِ مِن ميلادِه عَلَيْهُ إلى وفاتِه، في ثلاثةِ آلافِ بيتٍ، (ط).

التاسعةَ عَشْرَةَ: «الكُنوزُ العاطرةُ في السِّيرةِ الطاهرةِ» لِلشيخِ أحمدَ بنِ رافعِ العَنزيِّ. (ط).

المتمِّمةُ للعشرينَ: «الجَوهرُ المُنظَّمُ في سِيرةِ النبيِّ المُكرَّمِ عَيَّالِيُّ» لِلشيخِ عبدِ الرحمنِ المَلِّيباريِّ الهنديِّ. (ط).

الحاديةُ والعِشرونَ: «الأُرجوزةُ المِئِيَّة في ذِكرِ حالِ أشرفِ البَرِيَّةِ» لِلعلّامةِ ابنِ أبي العِزِّ الحَنفيِّ (م:٧٩٢)، وهي منظومةٌ عَذْبةٌ وَجيزةٌ، تَصلحُ أَنْ تكونَ أولَ ما يُلَقَّنُ الطُّلابُ في علم السِّيرةِ النبويةِ؛ لِمَا تَميِّزتْ به من سِماتٍ بارزةٍ، ومنها:

- ◄ الأولى: سَلَاسةُ لفظِها، ووُضوحُه، فَقَلَّ أن تَحتاجَ إلىٰ كَشفِ عن غريبٍ، وبيانِ غامض.
 - ◄ الثانيةُ: تَسلْسُلُ المعاني بتَتَابُعِ أحداثِ السِّيرةِ النبويةِ منذُ وِلادتِه إلى وَفَاتِه ﷺ.
 - ◄ الثالثةُ: شُمولُها لِأصولِ أحداثِ السِّيرةِ النبويةِ، في ثلاثةِ أجزاءٍ:

الأولِ: مِن ميلادِه إلى قبلِ مَبعَثِه ﷺ، وفيه ستةٌ وعشرون بابًا.

الثاني: مِن مبعثِه إلى قبلِ هجرتِه ﷺ، وفيه ثمانيةٌ وعشرون بابًا.

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

الثالثِ: مِن هجرتِه إلى وفاتِه ﷺ، وفيه مئةٌ وسبعةُ أبوابٍ.

الرابعةُ: خُلُوُّها مِن الأخبارِ الواهيةِ، والموضوعةِ.

الخامسة: نَفَسُ التحقيقِ لِلأبوابِ، فليستْ بجمع مكرَّرٍ، ولعلَّ الناظمَ انتفعَ بشيخِه الحافظِ ابنِ كثيرٍ أَحَدِ علماءِ السِّيرةِ النبويةِ المحققِينَ ﷺ.

السادسةُ: قِلَّةُ أبياتِها، فيسهُلُ الحِفظُ والفَهمُ، والرَّبطُ بينَ أحداثِ السِّيرةِ النبويةِ، حتى كأنّها تُرى رأيَ العينِ.

السابعةُ: خُلُوُّها مِن زيادةِ الأبوابِ ذاتِ الصِّلةِ بالسِيرةِ النبويةِ كَسِيرةِ الخُلفاءِ، وأخبارِ السَّرايا، ونظائرِها مِمَّا هو إلى سَيرِ الصحابةِ أقربُ وبها أنسبُ.

تلكَ سبعُ محاسنَ لِهذهِ الأُرجوزةِ الميمونةِ، تَستحِقُّ بها الصَّدارةَ بِغيرِ نَكَارَةٍ.

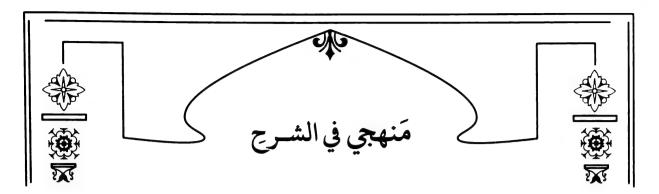
ولا بُدَّ مِن حِفظِها وفَهمِها لِمَن أرادَ تَمامَ الانتفاعِ، «فالعلمُ له مَبدأُ، وهو: قوةُ العقلِ الذي هو البيانُ العقلِ الذي هو النيانُ والعِبارةُ»(١).

وَلمَّا كَانَتْ هَذِه الأُرْجُوزَةُ بِتلكَ السِّماتِ، رَغِبتُ فِي شُرْحِها؛ خِدْمَةً لِهَذا الفَنِّ الشَّرِيفِ، الَّذِي رُزِقتُ حُبَّه، فَعَسَىٰ اللهُ أَنْ يَجمَعَني بِصاحبِه جَسَدًا، كَمَا جَمَعَني بِسيرَتِهِ رُوحًا، إِنَّهُ هو الكَرِيمُ الوَهَّابُ.



⁽۱) «اقتضاء الصراط المستقيم» (۱/ ٣٩٩).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞



- ﴿ ذِكْرُ جزءٍ مِن الأرجوزةِ، يَحوي أحداثًا مترابطةً، ووَضْعُها تحتَ فصلٍ يُبيّنُ مُحتوىٰ تلكَ الأبياتِ.
- ﴿ بِيانُ لَفَظِ ذَلَكَ الجُزءِ بِكَلَمَاتٍ مُشَابِهَةٍ، أو بالإعرابِ، ولِتداخُلِ البيانِ مع النَّظمِ، فقد ميَّزتُ لفظ الناظم باللونِ الأخضرِ مِن أولِ السَّطرِ..
 - ﴿ شُرحُ الأبوابِ التي تضمّنتُها الأبياتُ المذكورة تحتَ كلِّ فصل.
 - ﴿ إِنْ كَانَ البابُ مَذَكُورًا فيه الاتِّفَاقُ، ذَكَرتُه، وأَردفتُ بِذِكْرِ حُجِيِّه، وتحقيقِ ثُبُوتِه.
 - ﴿ إِنْ كَانَ البَابُ قُولَ أَكْثِرِ العلماءِ، زَبَرْتُه، معَ تحقيقِ حُجَّتِهم، أو سلامةِ استنباطِهم.
- ﴿ إِنْ لَمَ أَجَدْ قُولًا مُرقُومًا، ذَكْرِتُ اختيارَ المحققِينَ مِن علماءِ السِّيرةِ النبويةِ، وسَرَدْتُ أسماءَهم، ثم أُتِبعُ بذِكرِ المراجعِ؛ لِمَن أحبَّ الوُقوفَ.
- ثم أعضُدُ تلكَ الأقوال بما وَقَفْتُ عليه مِن الآثارِ المَروِيّةِ، معَ بيانِ حالِها من جهة الصّحةِ والضّعفِ؛ بإعمالِ منهجِ أهلِ الحديثِ في المروِيّاتِ الإسناديةِ المذكورة في الشرح؛ بذكرِ كلامِهم في ذلك.
- ﴿ فَإِنْ لَمَ أَجِدْ لَهُمْ بِيانًا لَمَنزلةِ الروايةِ المَذكورةِ اجتهدتُ فِيه، معَ اتّباعِ الطريقةِ المخصوصةِ بأخبارِ السِّيرةِ والمَغازي، سواءٌ أكانتْ مُرسلَةً أم كانتْ مِن طريقِ ابنِ إسحاقَ أو الواقديِّ، وقد بَحَثْتُ في المنهجِ النقديِّ لمَروِيّاتِ السِّيرةِ في «المَدْخل إلىٰ فَنِّ السِّيرةِ النبويةِ»-يسّرَ اللهُ تَبييضَه-.
- لا أُخرُجُ -ما استطعتُ-عنِ الأبوابِ التي ذَكَرَها العلامةُ ابنُ أبي العِزِّ رَحِمَلَتْهُ، وإنْ
 كانَ بعضُها ذا صِلَةٍ؛ تَنكُبًا لِلإطالةِ؛ الجالبةِ المَلالةَ.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🛞

- قيدتُ لفظ الكِتَابِ بالإعْرابِ؛ لِيَسُرَّ الناظرَ، ويَسْلَمَ الناطقُ، وعَلَوتُ ما اسْتَطَعْتُ إلى رَفِيعِ كلامِ العَربِ، وتَنكَّبْتُ الدَّخِيلَ ما وجَدْتُ إلى ذلكَ سبيلًا، إلَّا مَا أخذتُ مِنْ كَلامِهم.. فلَعلِّي بالعربيةِ الشَّرِيفَةِ قد بَرِرتُ.
- بيَّنتُ اللفظَ الغريبَ، وأحلتُ على جِذْرِه؛ في معاجمِ اللُّغَةِ الشَّرِيْفَةِ-كَبَتَ اللهُ خصومَها-.
- عَرَّفتُ الأماكنَ المذكورةَ، وبيّنتُ أسماءَها ومَواضِعَها الآنَ، بمسافةِ الأكيالِ،
 مُستعِينًا بالجُغرافيِّ الماهرِ الشيخ عبدِ الله الحُميَّانيِّ حفظَه اللهُ ونفعَ به (۱).
- ﴿ أَعني بكتابِ: «تهذيبِ السِّيرةِ» كتابَ ابنِ هشامٍ، الذي هَذَّبَ به «السِّيرةَ» لِإبنِ إسحاقَ هِنَا.
- الحافظِ ابنِ حَجَرٍ، وكلاهما شرحُ الحافظِ ابنِ رَجَبٍ، ومُرادِي بـ «الفتحِ» شرحُ الحافظِ ابنِ حَجَرٍ، وكلاهما شرحٌ لـ «صحيحِ الإمامِ البُخاري».

ذلكَ ما عَقَدْتُ عَزْمي لِتحقيقِه، وشَدَدْتُ مِئزرِي لِتحْبيرهِ.. راجيًا مِن ذي الجَلالِ والإكرامِ أنْ يُصلِحَ النِّيّاتِ، وأنْ يُقِيلَ العَثَراتِ.. وأنْ يَهدِيني سواءَ السبيلِ.. إنّه حسْبي ونِعمَ الوكيلُ.

كُتَىَه

أبوالخطَّابِ أحمدُ بنُ غانِمِ بنِ حسنِ الأَسَديُّ

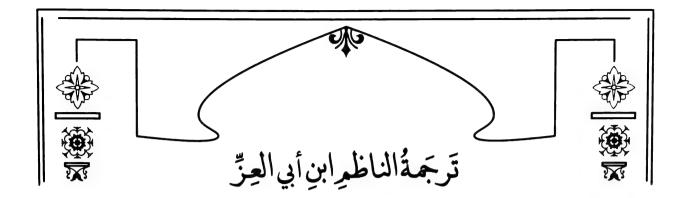
ني التاسع والعشرينَ مِن شهراللهِ الْحَرَّم لِعام ثمانيةِ وثلاثينَ واربع مِنْةِ والفرِ مِن هِجرةِ رسولُ اللهِ الأعظم عَكَالِيَّةِ (١٤٢٨/١/٢٩)

البريدانشَبَكِي : alghanm20@gmail.com



 ⁽١) وفي موسم عام تسعة وثلاثين وأربع مِئةٍ وألفٍ، اصطحبني من مكة ووَقَفَني على المعالم الجغرافية في السيرة النبوية بين مكة والمدينة، فجزاه الله عني خير الجزاء وأوفاه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞



اسمُـه ونَسَبُـه:

هو العلامةُ الفقيهُ القاضي صدرُ الدينِ أبو الحسنِ عليُّ بنُ عَلاَءِ الدينِ عليِّ بنِ عليِّ بنِ عليِّ بنِ شمسِ الدينِ أبي عبدِاللهِ محمدِ بنِ شَرفِ الدينِ أبي البَرَكاتِ محمدِ بنِ عِزِّ الدينِ أبي العَزِّ صالحِ بنِ أبي العِزِّ بنِ وُهيبِ بنِ عطاءِ بنِ جُبيرِ بنِ جابرِ بنِ وهبٍ، الأَذْرَعيُّ الأصلِ (١)، الدِّمَشقيُّ المولدِ والنشأةِ، الشهيرُ بابنِ أبي العِزِّ الحَنفيِّ.

ميلادُه: وُلِدَ في الثاني والعشرينَ مِن شهرِ ذي الحِجِّةِ سنةَ إحدىٰ وثلاثينَ وسبعِ مِئةٍ، في مَحلَّةِ الصالحيةِ مِن مدينةِ دِمشقَ-فكَّ اللهُ أسرَها-.

🏟 من شيوخه:

الأولِ: والدِه القاضي عليِّ بنُ أبي العِزِّ الحَنَفيُّ (م: ٧٤٦) رَحَمَلَتْهُ.

الثاني: الحافظِ ابنِ كَثيرٍ، وقد بَيَّنَ ذلكَ في «شرحِ العقيدةِ الطَّحاويّةِ» في ثلاثةِ مواضعَ: (٢٧٧، ٤٨٠، ٦٠٣).

الثالث: الفقي إبراهيم بن علي بن أحمد الطَّرَسُوسِي، الحَنَفي، الحَنَفي، الحَنَفي، الحَنَفي، الدِّمَشقي (م:٧٥٨) وَغَلَلْهُ.

⁽١) نسبة إلىٰ: أَذْرِعات، وهي جنوبيَّ مدينةِ دِمشقَ، علىٰ بُعد مثةِ كِيلٍ تقريبًا، وتسمىٰ اليومَ: «دَرُعا» إحدىٰ محافظات القطر السوري، فرج الله عنه.

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡

الرابع: الحافظِ ابنِ القَيّم؛ للملاقاةِ، وكثرةِ الأخذِ عنه في: «شرحِ الطَّحاويّةِ»، ولكنّه كانَ يُخفي الأخذَ عنه والصِّلَةَ به، حِرصًا على عمومِ الانتفاعِ بكتابِه؛ لشِدّةِ وَطْأَةِ العَداوةِ لكلِّ ما له صِلَةٌ بأبي العباسِ بنِ تَيميّةَ رَحَمَلَهُ.

ه مذهبه:

نَشَأَ ابنُ أبي العِزِّ في كَنَفِ أُسرةٍ حَنَفيّةِ المذهبِ، ومنهم والدُه، الذي لَقَّنَه المذهبَ الحَنفيّ حتى تأهّلَ لِتولِّي القضاءِ فيه.

ألمناصبُ العِلميــةُ.

الأول: التعليمُ بمدرسةِ القَيْمَازِيَّةِ الحَنَفيَّةِ سنةَ (٧٤٨) وعُمرُه لا يَتجاوزُ سبعةَ عَشَرَ عامًا، مما يدلُّ على قوةِ ذكائِه، وحُسنِ استيعابِه، وتَفوُّقِه على الأتراب، ويا لِغُصّةِ بعضِهم!

الثاني: التعليمُ بالمدرسةِ الرُّكْنِيَّةِ الحَنَفيَّةِ سنةَ (٧٧٧).

الثالث: قضاءُ الحَنفيّةِ بِدِمَشقَ آخِرَ سَنةِ (٧٧٦)، ثم وَلِيَ القضاءَ لِلحَنفيّةِ بِمِصرَ، في الشّانةِ نفْسِها، قَضَى فيه شهرينِ، ثم استَعْفى فأُعفِيَ، وعادَ إلى دِمَشقَ للتعليم والخَطابةِ.

الرابع: التعليمُ بالمدرسةِ العِزِّيةِ البرَّانيَّةِ سنةَ (٧٨٤).

الخامس: التعليمُ بالمدرسةِ الجَوهريّةِ الحَنفيّةِ.

السادس: الخَطابةُ بمسجدِ الأفرم بمَحلَّةِ الصالحيةِ بمدينةِ دِمَشقَ.

السابع: الخَطابةُ بمسجدِ حُسْبانَ قاعدةَ البَلقاءِ، وهي بلدةٌ في جنوبيِّ غرب عَمَّانَ.

﴿ مؤلَّفاتُـه:

الأول: سيّدُ مؤلَّفاتِه ومَفخرتُها: «شرحُ عقيدةِ الإمامِ أبي جعفرِ الطَّحاويِّ»، سارتْ به الرُّكبانُ، وانتفعَ به خَلقٌ لا يُحصون، وطُبعَ بما يَقْصُرُ عنه العَدُّ.

الثاني: «التنبيهُ على مُشكِلاتِ الهدايةِ»، وكتابُ «الهدايةِ» مِن كُتبِ الحَنفيّةِ المُعتَمدةِ أَلَّفه الإمامُ عليُ بنُ أبي بكرِ الفَرْغانيُّ، مطبوعٌ.

الثالث، والرابع: شرحُ القصيدةِ اللاميّةِ في تاريخِ خُلفاءِ الدولةِ الإسلاميةِ «نَظَمَها وَهَلَائنهُ في مئةٍ وأربعةٍ وثلاثينَ بَيتًا من الشّعر على البحرِ الطويل، مؤرِّجًا لِمَن تولّى الخلافة مِن بعدِ عصرِ النبوةِ إلى سنةِ (٧٦٠)، فيَذكُرُ في كلِّ بيتٍ أو بيتينِ اسمَ الخليفةِ ونِسبتَه، وكُنيتَه، ووَصْفَه، ومدّة خلافتِه، وسَنةَ وفاتِه، أو مقتلَه، أو خَلْعَه، الخليفةِ ونِسبتَه، وكُنيتَه، ووَصْفَه، ومدّة خلافتِه، وسَنةَ وفاتِه، أو مقتلَه، أو خَلْعَه، وعُمرَه، ومدّة ولايةِ كلِّ دولةٍ، كلُّ ذلكَ بحِسابِ الجُمَّل، وقد يَذْكرُ الخليفة بكلماتِ المدحِ أو الذمِّ. ثم شَرَحَ الناظمُ منظومتَه، وكَشَفَ عن غوامضِها، وبيَّنَ حسابَ رُموزِها وجُمَّلِها».

طُبعتْ بتحقيقِ ودراسةِ الشيخِ أشرفَ بنِ عبدِ المقصودِ-حَفظَه اللهُ ونفعَ به-في مجلّدَينِ.

الخامس: «الاتِّباعُ». طُبعَ أكثرَ مِن مرّةٍ.

السادس: «التَّهْذِيبُ لِذِهْنِ اللَّبِيبِ فِي الألغازِ الفِقْهِيَّةِ الحَنَفِيَّةِ». مطبوعٌ.

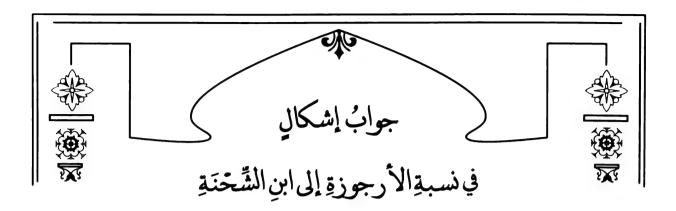
السابع: «الأُرجوزةُ المِئِّيَّةُ فِي ذكرِ حالِ أَشرفِ البريّةِ ﷺ»، وهـو كتابُنـا هـذا، وسيأتي الحديثُ فيه مفصَّلًا، إن شاءَ اللهُ تعالىٰ.

﴿ وفاتُـه:

بعدَ حياةِ العِلمِ والتعليمِ والتأليفِ تُوفِّي العلامةُ ابنُ أبي العِزِّ في شهرِ ذي العَدةِ، سنةَ اثنتينِ وتسعينَ وسبعِ مِئةٍ (٧٩٢)، ودُفنَ بسَفْحِ قاسيونَ في بلدةِ دِمَشقَ، رَحِمَهُ اللهُ وغفرَ له ورَفعَ درجتَه في المَهديّينَ (١).

⁽۱) انظر: «إنباء الغمر» (۳/ ٥٠)، «الدرر الكامنة» (٣/ ٨٧)، «شذرات الذهب» (٦/ ٣٢٦)، «الأعلام» (٤/ ٣١٣)، «الأعلام» (٤/ ٣١٣)، «مقدمة شرح الطحاوية» للشيخين التركي والأرناؤوط. مقدمة «تفسير ابن أبي العز -جمعًا ودراسة-».

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡



وَقَفَني بعضُ المحبينَ من الديارِ المِصريةِ على مخطوطٍ يَحتوي على عشْرِ مِئينَ منظومةٍ، في عشَرةِ علومٍ، لِلشيخِ الفقيهِ أبي الوليدِ ابنِ الشَّحْنَةِ الحَنَفيِّ (م: ٨١٥)، وإحدىٰ تلكَ القصائدِ: «مِئةُ بيتٍ في سِيرةِ الرسولِ هُ ». هكذا صُدِّرتْ في المخطوط، وهي: «الأُرجوزةُ المِئِيَّةُ» التي بينَ أيدِينا، مِمَّا ذهبَ بالحبيبِ المشارِ إليه إلى القولِ بأن «الأُرجوزةَ المِئِيَّةَ» لابنِ الشَّحْنَةِ، وليستْ لابنِ أبي العِزِّ، وما مالَ إليه غيرُ مَرْضِيٍّ من أوجهٍ:

الأولِ: ليسَ هناكَ ما يَدُلُّ على أنَّ «الأرجوزةَ» لابنِ الشِّحْنةِ، إلا قولَ الناسخِ: عشْرُ منظوماتٍ. وهذا لا يُقاوِمُ نسخةَ ابنِ طُولونَ التي بخطِّه، وإسنادُه فيها مبيِّنُ اسمَ ناظمِها، ومكانَ إنشادِها.

الثاني: تتابع أهلُ العلمِ على روايتِها عن ابنِ طُولُونَ إلى ابنِ أبي العِزِّ وقد سَبَق، ولو فُتحَ بابُ الطعنِ في الأسانيدِ بأوهامِ النُّسَّاخِ، لَسَقَطتْ أُمَّاتٌ عِلميةٌ في فنونٍ شتّى!

الثالث: نسخةُ «الأرجوزةِ» في هذه المخطوطةِ سقيمةٌ جِدًّا، لا يَصْلُحُ الاعتمادُ عليها منفردَةً أبدًا.

الرابع: ظاهرُ لفظِ ابنِ حَجَرٍ والسَّخاويِّ أَنَّ لِابنِ الشَّحْنةِ أَلفيَّةً كَالفيَّةِ ابنِ مالكِ والعِراقيِّ، لا أنّها عَشَرَ أراجيزَ، كلُّ أرجوزةٍ في مِئةِ بيتٍ، ولم يَذكرا له أرجوزةً مِئيَّةً في السِّيرةِ النبويةِ.

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

الخامس: صدَّرَ ابنُ الشِّحْنةِ ذِكرَ اسمِه في ثلاثٍ من تلكَ المنظوماتِ فقطْ، ليسَ منها هذهِ «الأرجوزةُ» في السِّيرةِ.

السادس؛ أنّ نظمَ ابنِ الشِّحْنَةِ أقلُّ سَلَاسةٍ من نظمِ ابنِ أبي العِزِّ، يَعْرِفُه مَن يُسيِّرُ طَرْفَه في تلكَ المنظوماتِ وفي هذه الأرجوزةِ.

السابع: أنّ لِابنِ الشِّحْنةِ منظومةً في السِّيرةِ النبويةِ وهي في ثلاثةٍ وستينَ بيتًا، بعَدَدِ سِنِي الحياةِ النبويةِ، سمّاها: «سَيرُ الحُورِ إلىٰ القُصورِ»، وفيهما تشابُهُ بما يُظنُّ وُقوفُ ابنِ الشَّحْنةِ علىٰ أرجوزةِ ابنِ أبي العِزِّ، لكنْ مبالغةُ ابنِ الشَّحْنةِ في الاختصارِ جعَلَها كالألغاز، مِمَّا حَدا بحفيدِه أبي البركاتِ ابنِ الشَّحْنةِ (م:٩٢١) إلىٰ شرحِها في مِئتَينِ وثمانيْ وثلاثينَ ورقةً. فرُبّما اختلطَ علىٰ الناسخ!

وعليه: فالقولُ بِأنَّ «الأرجوزة» لابنِ الشَّحْنةِ لا يَقومُ على ساقٍ، والعِلمُ للعليم الخَلَّاقِ.

ثمَّ دخلتْ سنةُ اثنتينِ وأربعينَ وأربعُ مئةٍ وألفٌ، فنُشِرَ لوحٌ كُتبَ عليهِ ما لفظُه: «الأرجوزةُ الميئيةُ! في ذكرِ حالِ أشرفِ البريةِ عَيَيْهُ، وهي عصارةٌ نفيسةٌ لأهم أحداثِ السيرةِ النبويةِ في مئةِ بيتٍ فقطْ، للإمامِ القاضي الرئيسِ محبِّ الدينِ محمدِ بنِ محمدِ الشهيرِ بابنِ الشَّحْنةِ الحَلَبِيِّ الحنفيِّ (٧٤٩-٨١٥) وهي المنسوبةُ خطأً محمدِ الشهيرِ بابنِ الشَّحْنةِ الحَلَبِيِّ الحنفيِّ (٧٤٩-٥١٥) وهي المنسوبةُ خطأً للعلامةِ ابنِ أبي العزِّ الحنفيِّ (٧٣١-٧٩٢)، تقريظُ العلامةِ صفوانَ عدنانَ داودي، حققها عن سبعِ نسخِ خطيةٍ لأولِ مرةٍ ونَثَرَ وقائعَها وأرجوزةٌ أخرى للمؤلفِ محمدِ بنِ أحمدَ بنِ محمودٍ آلِ رحابِ» اهـ

وقدْ طارتْ إليَّ صورُ هذا اللوحِ مِن أقطارٍ كثيرةٍ، وكلمّا سألتُ مُرسلًا عن وجودِ الكتابِ لديهِ نَفَى، وإنمّا وَصَلَتْه صورةُ اللوحِ فأرسلَها، وظللتُ أترقبُ وصولَ الكتابِ؛ لأنظرَ ما فِيها مِنَ البراهينِ، والحقُ ضالةُ كلِّ منصفٍ، واللهُ الموفِّقُ والمستعانُ.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎕

وفي شهرِ جُمادَىٰ الآخرةِ مِن هذهِ السنةِ، نُشِرَ فِيه ما عنوانُه: «الردُّ على الطاعنِ في شهرِ جُمادَىٰ الآخرةِ مِن هذهِ السنةِ، نُشِرَ فِيه ما عنوانُه: «الردُّ على الطاعنِ في أرجوزةِ ابنِ أبي العزِّ في السيرةِ النبويةِ، كَتبَه حسامُ بنُ محمدٍ سيفٌ».

فقرأتُه أكثرَ مِن مرةٍ، فألفيتُه ردًّا محكمًا ١٠٠٠، أزهقَ فيه دعاوَىٰ نسبةِ «الأرجوزةِ» إلى ابنِ الشِّحْنةِ رَحِزَلَلهُ.

وهـذا خلاصـة التشكيك وجوابه (٢):

التشكيك: لا يوجد مَن نَسَبَها إلى ابنِ أبي العزِّ قبلَ ابنِ طُولونَ ولا بعدَه.

الردُّ: عدمُ العلمِ لا يعني العدمَ، وليسَ مِن شرطِ المترجِمِ استقصاءُ مؤلفاتِ المترجَمِ، ويكفي في صحةِ الأرجوزةِ إلى ابنِ أبي العزِّ وَعَلَلْلهُ، ثبوتُ الإسنادِ المسلسلِ بالسماعِ إليه، ثمّ أينَ مَن نَسَبَها إلى ابنِ الشَّحْنةِ وَعَلَلْلهُ، مِمَّن ترجَمَ له ومِن غيرِهم؟!

قلتُ: هذا التشكيكُ رجمٌ بالغيبِ، وقدْ نَسَبَها ابنُ المحبِّ راويْها عنِ الناظمِ، فهوَ القائلُ: أنشدَنا لنفسِه، وابنُ طُولونَ أسندَ ذلكَ إليهِ، ثمّ كونُ النظمِ رُوِيَ باتصالِ السماع يدلُّ بجلاءٍ أنّ «الأرجوزةَ» كانتْ معروفةً ومتداولةً، قبلَ ابنِ طُولونَ!

التشكيك: أنّ شيخَ ابنِ طُولونَ في إسنادِ «الأرجوزةِ» غيرُ مشهورٍ، ولمْ يُترجمْ.

السردُ: بلْ تَرجمَ له السَّخاويُّ، ووَصَفَه بالاشتغالِ بالفقهِ والعربيةِ، وأرَّخ ميلادَه ووفاتَه، وترجمَ له أيضًا تلميذُه ابنُ طُولونَ ووَصَفَه بالشيخِ، المفيدِ، العالمِ، اليقظِ، المتقنِ.

⁽١) لولا بعض ألفاظ الخشونة، التي ليتها لم تكن، فالمراد أن ننهض إلى الآراء بالتمحيص، لا إلى الأشخاص بالتنقيص، والله الموفق والمستعان.

⁽٢) التشكيك للشيخ محمد آل رحاب، والرد للشيخ حسام بن محمد-حفظهما الله ونفع بهما-. وقد زدت بعض الأحرف في الرد.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

وهو يَرويها سماعًا عنِ الشيخةِ أمةِ اللطيفِ ابنةِ المسندِ شمسِ الدينِ محمدِ بنِ محمدِ بنِ المحبِّ، وقدْ ترجمَ لهَا السخاويُّ كَاللهُ، وذكرَ سماعَها مِن والدِها ومِن غيرِه، وإجازةُ أهلِ العلمِ لها، ووصَفَها بأنّها كانتْ خيِّرةً أصيلةً، وأرّخَ وفاتَها ﴿

وهي تَرويها بالسماعِ على أبيها، شمسِ الدينِ ابنِ المحبِّ، وقدْ ترجمَ لـه السخاويُّ، وذَكَرَ شيوخَه وسماعَ الفضلاءِ منه، وأرَّخَ وفاتَه رَحَمَلَتْهُ.

وهوَ يَرويها عنِ ابنِ أبي العزِّ كَثَلَثْهُ سماعًا مِن لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ الدينِ)، بالقربِ مِن (المدرسةِ اليغموريةِ)، بسَفْح (قاسيونَ).

فإسنادُ الأرجوزةِ صحيحٌ متصلٌ بالسماع، ورواتُه مِن شيخِ ابنِ طُولونَ إلىٰ تلميذِ الناظمِ علماءُ ثقاتٌ، وهوَ إسنادٌ مفتتَحٌ بحنفيٌّ ومختتَمٌ بحنفيٌّ وبينَهما حنابلةٌ، وقدْ صرَّحَ ابنُ طُولونَ بأماكنِ السماعِ في سائرِ طبقاتِ الإسنادِ.

أمّا النسبةُ لابنِ الشِّحْنةِ فلمْ تَرِدْ بإسنادٍ، ولا بناسخٍ معروفٍ! التشكيكُ: أنّ ابنَ طُولونَ لمْ يُترجِمْ لابنِ أبي العزُّ الحنفيِّ رَحْلَللهُ.

الردُّ: بلْ ترجمَ له ترجمةً حافلةً، غيرَ أنّه تابعَ الحافظَ ابنَ حَجَرٍ في تسميتِه في كتابِه «الإنباء» (محمدًا) معَ أنّه سمّاه في موضع آخَرَ، وفي «الدُّرَرِ الكامنةِ» (عليَّا)، وهوَ الصوابُ عندَ أكثرِ أهلِ العلمِ، وقدْ نبّهَ السخاويُّ على الوهمِ في تسميتِه (محمدًا).

على أنّه لو لمْ يُترجم له فليسَ لذلكَ تأثيرٌ في نسبةِ «الأرجوزةِ» إليه.

التشكيك: لعلَّ ابنَ أبي العزِّ أنشدَها في مجلسٍ مِن مجالسِه بغيرِ أنْ يصرحَ بنسبتِها إلىٰ ناظمِها ابنِ الشَّحْنةِ ﷺ.

الردُّ: قدْ قَيَّدَ الراوي اسمَ الناظمِ، واسمَ المسجدِ الذي أنشدَه فيه، واسمَ المدرسةِ القريبةِ منه، واسمَ الجبلِ الشهيرِ (قاسيونَ)، وصرِّحَ الراوي بسماعِه لها

مِن لفظِ الناظمِ، و(لنفْسِه) وهي كلمةٌ صريحةٌ في أنّ «الأرجوزة» مِن بناتِ أفكارِ ابنِ أبي العزِّ كَلْنَهُ، وهو ثقةٌ مأمونٌ، وهو أكبرُ مِن ابنِ الشَّحْنةِ، -فمظِنةُ أنْ يكونَ هو الآخذُ لها عنِ ابنِ العزِّ أقربَ؛ لأنّ ابنَ أبي العزِّ أقدمُ، والأصلُ أنّ يأخذَ المتأخرُ عنِ المتقدمِ، ولا سيَّما أنّ ابنَ أبي العزِّ دِمَشقيٌّ كالراوي عنه، أمّا ابنُ الشَّحْنةِ فَحَلَبيُّ، فأخذُ الراوي عن بلديّه قرينةٌ مقرِّبةٌ؛ ولكنْ معاذَ اللهِ أنّ أتهمَ ابنَ الشَّحْنةِ، بلِ فحكلييُّ، فأخذُ الراوي عن بلديّه قرينةٌ مقرِّبةٌ؛ ولكنْ معاذَ اللهِ أنّ أتهمَ ابنَ الشَّحْنةِ، بلِ الجنايةُ معصوبةٌ برأسِ الناسخِ المجهولِ، الذي حَشَرَ «الأرجوزةَ المئيةَ» لابنِ أبي العزِّ في «ألفيةِ العلوم» لابنِ الشَّحْنةِ هي.

وقدْ يُنشِدُ الرجلُ البيتَ والبيتينِ والثلاثةَ بغيرِ نسبةِ، أمّا أنْ يُنشدَ كتابًا كاملًا ولا يَنسِبُها فيترفّعُ عنه صغارُ الطلبةِ، فكيفَ بالأئمةِ!

التشكيك: أنّ «الأرجوزة» ضمن مخطوط «ألفية العلوم العشرة» لابن الشَّحْنة يَخلَلْه.

الردُّ: هذا أقوى ما لدى المشككين في نسبةِ الأرجوزةِ إلى ابنِ العزِّ، لما تقدّمَ ذكرُه مما قد بيئتُه سابقًا، فهي غيرُ ناهضةٍ لمنْ تجردَ وأنصف؛ لأنّها نسخةٌ سقيمةٌ، لا يمكنُ الاعتمادُ عليها وحدَها، وإذا أقمنا عورَجها مِن نسخةِ ابنِ طُولونَ، فقدْ طَعَنَّا في الإسنادِ وأخذنا المتنَ، وكيفَ نتركُ نسخة سليمة مسلسلة بالسماع إلى ناظمِها، ونقومُ ولا نقعدُ لنسخةٍ سقيمةٍ، لعلَّ الناسخَ أدرجَها ضمنَ «ألفيةِ العلومِ» لابنِ الشَّحْنةِ تَعَلَّقهُ، ولوْ كانتْ مِن نظم ابنِ الشَّحْنةِ لنسبَها إليه ابنُ طُولونَ، وقدْ ترجمَ له في «ذخائرِ القصرِ»، وذكرَ له أرجوزتَه: «سيرُ الحورِ إلى القصورِ» في (٦٣) بيتًا، بلُ لم يذكرُها حفيدُ ابنِ الشَّحْنةِ، وقدْ كانَ حريًّا به أنْ يفعلَ حينَ نهضَ إلى شرحِ أرجوزةِ جدِّه «سيرِ الحورِ»، ولمْ يذكرْ لجدِّه سُوى رَجَزٍ واحدٍ في السيرةِ النبويةِ، وهوَ «سيرُ الحورِ»، وليسَ بمئةِ بيتٍ، فهوَ خارجٌ عنْ «ألفيةِ العلوم».

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

التشكيك: أنّ وصْفَ اللهِ بالقديمِ يوافقَ اعتقادَ ابنِ الشَّحْنةِ، ولا يوافقَ اعتقادَ ابنِ الشَّحْنةِ، ولا يوافقَ اعتقادَ ابنِ أبى العزِّ يَحْلَلْنهُ.

الردُّ: أنّ لفظَ القديمِ منَ الألفاظِ المجملةِ، فلعلَّ الناظمَ أطلقَه على اللهِ تعالى بمعنى (الأولِ) وهوَ إطلاقٌ صحيحٌ، كما فصّلَه ابنُ أبي العزِّ نفسُه في «شرحِ عقيدةِ الإمامِ الطحاويِّ»، وسَبقَه إلى ذلكَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ، وقدْ جرى هذا الاسمُ على لسانِ جماعةٍ منَ السلفِ، ويمكنُ أنْ يجابَ عنْ هذا التشكيكِ بأنْ يكونَ ابنُ العزِّ أطلقَ اسمَ (القديمِ) قبلَ أنْ يتحرِّرَ عندَه ما ذكرَه في «شرحِ العقيدةِ الطحاويةِ»، «فالأمرُ في ذلكَ قريبٌ: إنْ أخطأً فمْنِ الذي عُصمَ، وإنْ خُطِّئَ فمَن الذي ما وُصِمَ؟».

التشكيكُ: تطابُقُ أربعةِ شطورٍ كاملةٍ بحرفِها ولفظِها بينَ أرجوزةِ ابنِ الشَّحْنةِ «سيرِ الحورِ» وبينَ «الأرجوزةِ المِئِيَّةِ».

الرد : دعوى أخذِ ابنِ أبي العزّ لتلكَ الشطورِ لا برهانَ لها، ولوْ قيلَ: بأخذِ ابنِ الشّعْنةِ لها مِن أرجوزةِ ابنِ أبي العزّ لكانَ أقربَ؛ لأنّه أكبرُ وأقدمُ مِن ابنِ الشّعْنةِ، وهكذا في تطابُقِ أبياتٍ مِنْ «ألفيةِ العراقيّ» (ت: ٨٠٦)، بأبياتٍ منَ «الأرجوزةِ المئيةِ»، ولكنْ ليسَ لدينا برهانٌ على أيِّ مِن ذلكَ، «وقدْ كانَ العلماءُ يأخذونَ عن بعضِهم ما يُؤخذُ ويُرتضى، ولا غضاضةَ في ذلكَ؛ لأنّ العقلَ الذي يَستحسنُ الحسنَ ليسَ أقلَّ مقدارًا منَ العقلِ الذي صَنعَ الحسنَ»، على أنَّ «المعانيَ الظاهرةَ لا يمكنُ إطلاقُ السرقةِ عليها؛ لأنّ الأفهامَ تعتورُها، وتتواردُ عليها الخواطرُ، فهيَ مُشاعةٌ بينَ الناس، تجاذبتْها الأيدي، وتعاورتْها الأفكارُ»، فلا إنكارَ.

تلكَ أظهرُ ما جاءَ في تشكيكِ الشيخِ آلِ رحابٍ، وجوابُ الشيخِ حسامٌ-وفَّقَهما اللهُ وسدِّدَهما-.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🛞

وهنا وقفاتٌ مع الشيخ محمدٍ آلِ رحابٍ -و نَقَر اللهُ وسدَرَه-:

الثانية: هلَّا جعلَ -أيَّدَه اللهُ- ذلكَ الجِدَّ والجَلَد في ثلاثِ مئةِ صفحةٍ في «شرحِ الثَّانية: هلَّا جعلَ الشَّحْنةِ يَحَلَّلهُ. الأرجوزةِ»، ويبينُ في أولِ الشرح ما أدّاه إليه اجتهادُه مِن نِسبتِها إلىٰ ابنِ الشَّحْنةِ يَحَلَّلهُ.

وه للا اكتفى ببيانِ ذلكَ في مقدمةِ «ألفيةِ العلومِ» لابنِ الشَّحْنةِ وَعَلَلْهُ، في صفحاتٍ معدوداتٍ، مقتصرًا على أقوى الأوجهِ، وتنكّبَ التطويلَ بغيرِ طائلٍ؛ حفظًا للوقتِ والمالِ.

فإنَّ جعْلَ هذا العددِ مِنَ الصفحاتِ في خدمةِ سيرةِ رسولِ اللهِ ﷺ أولى وأبركُ وأنفعُ مِن جعْلِها في الانتصارِ لابنِ الشَّحْنةِ وَهَاللهُ وليستِ «الأرجوزةُ المِئِيَّةُ» بأولِ كتابٍ يُشكُّ ويُشكَّكُ في نِسبتِه، وإنما يَكتفي أهلُ العلم ببيانِ ذلكَ في أولِ الكتابِ أو في ترجمةِ المؤلفِ، كما في كتابِ «الروحِ» للحافظِ ابنِ قيمِّ الجوزيةِ، «واللاميةِ» للإمامِ ابنِ تيمية ﷺ، وغيرِها.

الثالثة: أينَ النناءُ على إقبالِ أهلِ العلمِ وطلبتِه على «الأرجوزةِ المئيةِ» أخذًا ونشرًا، تدريسًا وشرحًا، إظهارًا للفرحِ والسرورِ بالعنايةِ بالسيرةِ النبويةِ والأنباءِ المحمديةِ على صاحبِها أفضلُ صلاةٍ وأزكى تحيةٍ، فإنّ ذلكَ أحلى وأعلى مِنَ الانشغالِ بنِسبتِها إلى زيدٍ أو عبيدٍ؛ لأنّ ذلكَ لا يُغيّرُ مِن بنيانِها شيئًا، وإنّما أقبلَ أهلُ العلمِ وطلبتُه عليها حبًّا لِمَن قِيلتْ فيه على والتماسًا لبركاتِ سيرتِه العطرةِ، ويتبعُ ذلكَ دعاؤُهم لِمَن قرّبَ لهمْ سيرةَ نبيهم على ألسنتِهم في «أرجوزةٍ مئيةٍ» تجري على ألسنتِهم في «أرجوزةٍ مئيةٍ» تجري على ألسنتِهم

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

كالشَّهِذِ، يترنَّمُونَ بها في المجالسِ والمدارسِ، ويحفظُها المثاتُ -إنْ لمْ يكنِ الآلافُ- مِن طلابِ العلمِ رجالًا ونساءً، شيوخًا وشبانًا، واللهُ الموفِّقُ والمستعانُ.

أمّا هذا التهويلُ في إبطالِ نِسبتِها إلى ابنِ أبي العزِّ رَحَلَتُهُ، فكأنّهم جاءوا منكرًا مِنَ القولِ وزورًا، وإنّما نهضُوا لخدمةِ سيرةِ رسولِ اللهِ ﷺ، فعَمَلُهم معظمٌ مصونٌ، ولؤلؤٌ مكنونٌ، وليكنِ الناظمُ مَن يكونُ!

وفي الختام أدعو الشيخين الفاضلين: حسام بن محمد، ومحمدًا آل رحاب - حفظهما الله ونفع بهما - إلى طيّ صفحة الخلاف في نسبة «الأرجوزة»، والاكتفاء بما قد نُشرَ؛ حفظًا للوقتِ، والأخوة، والعلمُ رحمٌ بينَ أهلِه، بلْ هوَ أقربُ رحم.

سددَ اللهُ الخُطا، ومنحَ الجميعَ البرَّ والتقوى، وحسنَ العاقبةِ في الآخرةِ والأولى.



شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



أُروِي هذهِ الأرجوزةُ الميمونةُ مِن طريقينِ:

الأول: أرويها عن شيخِنا القاضي محمدِ بنِ إسماعيلَ العَمْراني -عافاه الله- بقراءتِي عليه بمسجدِ الزُّبيريِّ بمحروسِ مدينةِ صَنعاءَ (نهارَ الثلاثاء / غُرةَ ربيع الآخِر / لعامِ تسعةٍ وثلاثينَ وأربع مِئةٍ وألْفٍ)، وهو يَروِيها عن شيخِه العلامةِ المؤرخِ محمدِ بنِ محمدٍ زَبارة، وهو يَروِيها عن شيخِه العلامةِ أبي حفصٍ عُمرَ بنِ المؤرخِ محمدِ بن محمدِ زَبارة، وهو يَروِيها عن شيخِه العلامةِ أبي حفصٍ عُمرَ بنِ حَمدانَ المَحْرَسيِّ المدنيِّ، وهو يَروِيها عن شيخِه القاضي المُسنِدِ المعمَّرِ أبي النصرِ محمدٍ نصرِ اللهِ الخطيبِ الدِّمَشقيِّ..

ح وأرويها عن الشيخِ محمدِ زيادٍ بنِ عمرَ التُّكْلَةِ الدِّمَشقيِّ -حَفظَه اللهُ ونفعَ به -بقراءي عليه ليلة الأربعاء (٢٦/ ربيعَ الأولِ/ ١٤٣٩) -بالهاتفِ-، وهو يَرويها عن مُجيزِنا مُسنِدِ العصرِ عبدِ الرحمنِ بنِ عبدِ الحيِّ الكَتَّانيِّ، وهو يَرويها عن والدِه مُسنِدِ الوقتِ عبدِ الحيِّ بنِ عبدِ الكبيرِ الكَتَّانيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه أبي نصر الخطيب، وهو يَرويها عن شيخِه مُسنِدِ الشامِ الوجيهِ عبدِ الرحمنِ بنِ محمدِ الكُزْبَريِّ، وهو يَرويها عن شيخِه مُسنِدِ الشامِ الشهابِ أحمدَ بنِ عبيدِ العَطّارِ الدِّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه مُسنِدِ الوقتِ صالحِ بنِ إبراهيمَ الجَنِينِيِّ الدِّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ المؤرخِ محمدِ بنِ عليِّ بنِ سعدِ الدينِ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ المؤرخِ محمدِ بنِ عليِّ بنِ سعدِ الدينِ المَمْتِيِّ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلامةِ الشَّهابِ أحمدَ بنِ عليٍّ المُفلِحيِّ المَمْتِيِّ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلامةِ الشَّهابِ أحمدَ بنِ عليٍّ المُفلِحيِّ المَمْتِيِّ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلْمةِ الشَّهابِ أحمدَ بنِ عليٍّ المُفلِحيِّ المَمْتِيِّ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلْمةِ الشَّهابِ أحمدَ بنِ عليٍّ المُفلِحيِّ المَكتبيِّ الدِّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلْمةِ المَدْرِ عليَّ المُفلِحيِّ المُعْلِحيِّ المَكتبيِّ الدَّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العَلْمةِ المَدْرِ عليَّ المُفلِحيِّ المُعْلِحيِّ المُعْلِحيْ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

الوَفائيّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلّامةِ مُسنِدِ الشامِ الشَّمسِ محمدِ بنِ عليّ بنِ أحمدَ بنِ طُولُونَ، قال: أخبرنا أبو العباسِ أحمدُ بنُ أبي الصّدقِ العُمريُّ من لفظِه، أخبرَ ثنا أمُّ أحمدَ أَمَةُ اللطيفِ ابنةُ المُسنِدِ شمسِ الدينِ محمدِ بنِ محمدِ بن المحبِّ سَماعًا عليها بمنزلِها بجِسرِ البَطِّ، قالت: أخبرنا والدي من لفظِه، قال: أخبرنا قاضي المسلمينَ الصدرُ: عليٌّ بنُ عليّ بنِ أبي العِزِّ بنِ عطاءِ سماعًا من لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ الدينِ)، بالقُربِ من (اليَغموريةِ)، بسَفْحِ (قاسيونَ)، لِنفسِه في (مختصرِ السّيرةِ النبويةِ) على صاحبِها أفضلُ الصلاةِ وأتمُّ السلامِ، فقال مرتجِزًا: (مختصرِ النظمَ...

الطريق الشاني: أرويها عن شيخِنا القاضي محمدِ بنِ إسماعيلَ العَمْراني، وهو يَرويها عن شيخِه وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ المؤرخِ عبدِ الواسعِ الواسعيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ محمدِ بدرِ الدينِ الحُسينيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ أبي نصرِ الخطيبِ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العلامةِ عبدِ الرحمنِ الكُزْبَريِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ العُلامةِ المُسنِدِ أبي المواهبِ محمدِ بنِ عبدِ الباقي الحنبليِّ البَعْليِّ الدِّمَشقيِّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ المُسنِدِ عبدِ العنيِّ بنِ إسماعيلَ النَّابُلُسِيِّ..

ح وأرويها عن شيخنا الشيخ مصطفى بنِ أحمد بنِ حسنِ القُديميّ، وهو يَرويها عن والدِه العلامةِ أحمد بنِ حسنِ القُديميّ الملقّبِ مُشَعْفَلًا، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ محمدِ بنِ عبدِ القادرِ القُديميّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ الوجيهِ عبدِ الرحمنِ بنِ سليمانَ بنِ يحيى بنِ عُمرَ مقبولِ الأهدلِ صاحبِ «النّفسِ عبدِ الرحمنِ بنِ سليمانَ بنِ يحيى بنِ عُمرَ مقبولِ الأهدلِ الأهدلِ، العمانِي»، وهو يَرويها عن والدِه العلامةِ سليمانَ بنِ يحيى بن عُمرَ مقبولِ الأهدلِ، وهو يَرويها عن شيخِه وهو يَرويها عن والدِه العلامةِ يحيى بنِ عُمرَ مقبولِ الأهدلِ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ مُسنِدِ الحِجازِ الحسنِ بنِ عليّ العُجيميّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ مُسنِدِ الحِجازِ الحسنِ بنِ عليّ العُجيميّ، وهو يَرويها عن شيخِه العلامةِ مُسنِدِ الحِجازِ الحسنِ بنِ عليّ العُجيميّ، وهو يَرويها عن شيخِه

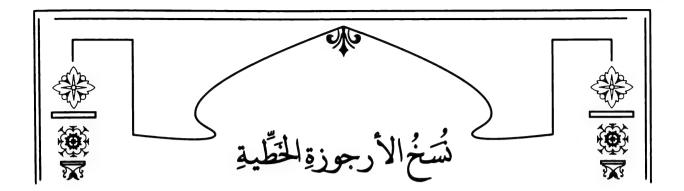
شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞

العلامةِ عبدِ الغنيِّ النَّابُلُسِيِّ، وهو يَرويها عن والدِه الفقيهِ المُسنِدِ إسماعيلَ بنِ عبدِ الغنيِّ النَّابُلُسِيِّ، قال: أخبرَنا مُسنِدُ الشامِ ابنُ طُولونَ ..به.

وقد حازَ قَصَبَ السَّبْقِ فِي نشْرِها الشيخُ حُسامُ بنُ محمدِ بنِ عبدِ الرحيمِ سيفٍ الضُّمَيريِّ الدِّمَشقيِّ - مفظَه الله ونفعَ به - الذي عَثَرَ عليها في المكتبةِ الظاهريةِ سنةَ (١٤٢٧) ثم يسّرَ اللهُ له نشرَها عن دارِ طَيْبةَ بدِمَشقَ سنةَ (١٤٢٧)، فأقبلَ عليها أهلُ العلمِ شرحًا ونشرًا، دراسة وتعليمًا، ولستُ مِن هُواةِ نقدِ الطَّبَعاتِ السابقةِ، ولستُ أيضًا أسيرًا للمَقالةِ المردودةِ: «ما تركَ الأولُ للآخِرِ شيئًا»، والعلمُ رَحِمٌ بينَ أهلِه، بل هو أمسُّ رَحِمٍ، تقبلَ اللهُ مني ومنهم، وجمعَنا بهمْ معَ نبينًا الكريمِ ورسولِنا العظيمِ عَيَا اللهُ .



شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة ﷺ



بفضلِ اللهِ عَلَى تَيسَرَتْ لِيَ أُربِعُ نُسَخٍ خَطِّيةٍ لـ «الأرجوزةِ المِئِيَّةِ»، ويبدو لي أنَّ الثلاث الأخيرة هنا ذاتُ أصلٍ واحدٍ، وهو المكتوبُ بخطِّ مُسنِدِ الشامِ الشمسِ ابنِ طُوْلُونَ (م: ٩٥٣) وَعَلَيْتُهُ، الذي ذكرَها في كتابِه «الغُرَفِ العَلِيَّةِ في الذَّيلِ على طَبقاتِ الحَنفيّةِ»، وهو ذَيلٌ على كتابِ «الجواهرِ المُضِيَّةِ في طَبَقاتِ الحَنفيّةِ» وهو ذَيلٌ على كتابِ «الجواهرِ المُضِيَّةِ في طَبَقاتِ الحَنفيّةِ» للشيخِ عبدِ القادرِ بنِ محمدِ القُرَشيِّ الحَنفيِّ (م:٧٧٥).

وهذه النُّسَخُ الخَطِّيّةُ التي نِلْتُها هي:

النُسخة الأولى: من محفوظاتِ مكتبةِ (آيا صُوفِيَا) بتُرْكيا، ضِمنَ مجموع كُتِبَ عليه (مَتْنُ أبي شُجَاعٍ) رقم [١٤١٧]. وهي في سبع لَوْحاتِ، مكتوبة بخط نَسْخِ عليه (مَتْنُ أبي شُجَاعٍ) رقم [١٤١٧]. وهي في سبع لَوْحاتِ، مكتوبة بخط نَسْخِ جميل مقيدِ بحركاتِ الإعرابِ غالبًا.

وهي أتقنُ النُّسَخِ الخَطِّيةِ لِلأرجوزةِ، فهي الأصلُ التي اعتَمدْتُها في شرحِي هذا، مع مقابلةٍ بالنُّسَخِ الأُخرى، وزيادةِ تَقْويمٍ لُغَوِيِّ، وَقَدْ أَبَىٰ اللهُ العِصْمَةَ لِكِتَابٍ غَيرَ كِتَابِه تَعَالىٰ.

النُسخةُ الثانيةُ:

نُسخةُ المكتبةِ الظاهريةِ بدِمَشقَ تحتَ رقمِ [٥٢٦٤]، وهي في ثلاثِ لَوْحاتٍ مِن السخةُ المكتبةِ الظاهريةِ بدِمَشقَ تحتَ رقمِ [٥٢٦٤]، ساقَها الناسخُ بإسنادٍ قالَ فيه: أخبرَني كذلكَ والدِي يَحَلِّلهُ، قال: أخبرَني كذلكَ والدِي أخبرَني كذلكَ والدِي

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

العِمادُ إسماعيلُ النَّابُلسيُّ، قال: أخبرَ في كذلكَ السِّراجُ عُمرُ القارِي، قال: أخبرَ في كذلك أبو الفداءِ إسماعيلُ النابلسيُّ، قال: أخبرَ في كذلك مُسنِدُ الشامِ الشمسُ محمدُ بنُ طُولونَ الحَنفيُّ الصَّالحيُّ، قالَ في كتابِه: «الغُرَفِ العَلِيَّةِ في الذَّيلِ على طبقاتِ الحَنفيّة»: أخبرَ نا أبو العباسِ أحمدُ بنُ أبي الصِّدقِ العُمريُّ من لفظِه، أخبرَ ثنا أمُّ أحمدَ أمَةُ اللطيفِ ابنةُ المُسنِدِ شمسِ الدينِ محمدِ بنِ محمدِ بنِ المُحبِّ سماعًا عليها بمنزلِها بجِسرِ البطِّ، أنا والدِي من لفظِه، أنا قاضي المسلمينَ الصَّدرُ: عليُ بنُ عليً بنِ أبي العِزِّ بنِ عطاءِ سماعًا من لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ عليُ بنُ عليً بنِ أبي العِزِّ بنِ عطاءِ سماعًا من لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ النِّينِ)، بالقُربِ من (اليغموريَّةِ)، بسَفْحِ (قاسِيونَ)، لِنفسِه في (مختصرِ السِّيرةِ النبويةِ) على صاحبِها أفضلُ الصلاةِ وأتمُّ السلامِ والتَّحيةِ، فقال مرتجِزًا:...

ثم ساقً النَظمَ.

أَرسلَ جاتينِ النُّسْختينِ إليَّ الشيخُ المُكرَّمُ أشرفُ بنُ عبدِ المقصودِ المِصريُّ - حفظَه الله ونفعَ به -

النُسخةُ الثالثةُ: نُسخةُ المكتبةِ التَّيموريةِ بدارِ الكُتُبِ المِصريّةِ المحفوظةِ تحتَ رقْمِ [٦٣١/ تاريخ تيمور] ضِمنَ: "الغُرَفِ العَلِيّةِ فِي تراجمِ مُتأخرِي الحَنفيّةِ» وهي في الفصلِ الثالثِ بأولِ الكتابِ، قالَ ابنُ طُولُونَ: أخبرنا أبو العباسِ أحمدُ ابنُ أبي الصِّدقِ العُمريُّ من لفظِه، أخبرتْنا أمُّ أحمدَ أمّةُ اللطيفِ ابنةُ المُسنِدِ شمسِ الدينِ محمدِ بنِ محمدِ بنِ المُحبِّ سماعًا عليها بمنزلِها بجِسرِ البطّ، أنا والدِي من لفظِه، أنا قاضي المسلمينَ الصَّدرُ: عليُّ بنُ عليِّ بنِ أبي العِزِّ بنِ عطاءِ سماعًا من لفظِه، أنا قاضي المسلمينَ الصَّدرُ: عليُّ بنُ عليٍّ بنِ أبي العِزِّ بنِ عطاءِ سماعًا من لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ الدِّينِ)، بالقُربِ منَ (اليغموريَّةِ)، بسَفْحِ لفظِه بمسجدِ: (ابنِ العفيفِ فخرِ الدِّينِ)، بالقُربِ منَ (اليغموريَّةِ)، بسَفْحِ السلام، فقال مرتجِزًا: ...» ثم ساقَ النَّظمَ.

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

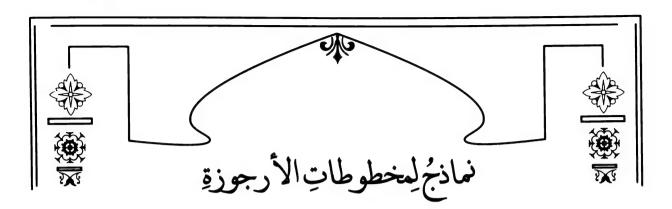
وهذه النُّسخةُ في ثلاثِ صَفَحاتٍ، مِن الصفحةِ العاشرةِ إلى الثانيةَ عشرةَ [١٠-١٢]، بخطِّ الشمسِ ابنِ طُولونَ رَخِلَتْهُ.

النُسخةُ الرابعةُ: نُسخةٌ محفوظةٌ بمكتبةِ الشهيدِ علي باشا بتركيا، تحتَ رقْم [١٩٢٤]، ضِمنَ: «الغُرَفِ العَلِيّةِ في تراجمِ مُتأخرِي الحَنَفيّةِ»، بإسنادِ النُسخةِ التَّيموريةِ المذكورِ آنفًا

وهـذهِ النُّسـخةُ في خَمـسِ صَـفَحاتٍ مـن اللوحـةِ السادسـةِ إلـي اللوحـةِ الثامنةِ [٦-٨].

أَرسلَ بهاتينِ النُّسختينِ إليَّ أخُّ كريمٌ، اللهُ يَعلمُه وهو لِإِثابتِه وهَّابٌ كريمٌ.





وَيَعَلُ هَاكَ سِنْيَرَةُ الْرَاهُولَ مُنْظُومَةً مُوجَّزَةً الْعَا

صورة الصفحةِ الأولى مِن نُسخةِ (آيا صوفيا) (الأصل).

صورةُ الصفحةِ الأخيرةِ من نُسخةِ (آيا صوفيا) (الأصل).

منا المنالة على وقد عن المنالة المرودان قيارة النسسالان الله المنالة في المرات المنالة من المنالة على المنالة المرود المنالة المرود المنالة المرود المنالة والمنالة المنالة المنالة المنالة والمنالة المنالة المنالة والمنالة المنالة والمنالة المنالة المنالة والمنالة المنالة المنالة المنالة المنالة المنالة والمنالة المنالة المنالة والمنالة المنالة والمنالة المنالة والمنالة المنالة ا

صُورةُ الصفحةِ الأولى لِلنسخةِ التَّيموريةِ (ت)



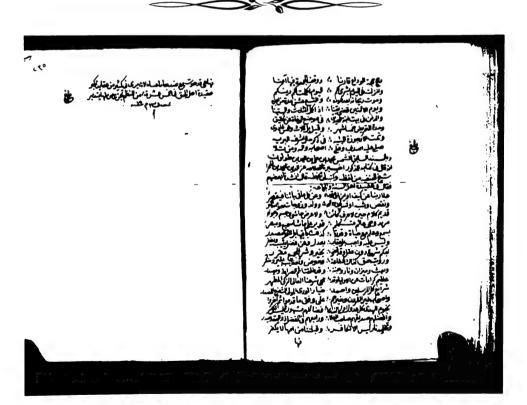
التصويرة الما المراه ومقام ويزكان النواء وتبوا سلام الما ولا والمناه الشهرة المناه الشهرة المناه الشهرة المناه والمناه و

صُورةُ الصفحةِ الأخيرةِ لِلنسخةِ التَّيموريةِ (ت)

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريَّــة 🏨



صُورةُ الصفحةِ الأولى لِنُسخةِ الظاهريةِ (ظ)



صُورةُ الصفحةِ الأخيرةِ لِنُسخةِ الظاهريةِ (ظ)

العصل التي المحروا العباس العدن الى الصدة العري في العدد العلما المحروا المحرورة المحرور

صُورةُ الصفحةِ الأولى لِنُسخةِ (علي باشا) (ش)

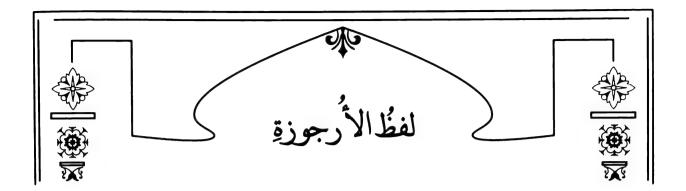


و حاوت الوعود بها تنزي و من اوص ساء الانهرا و ما الهائي نعاوصلي و عليه من طبية قال النشلا و ما الهائي نعاوصلي و عليه من طبية قال النشلا و ومات أبراهم قالما الاخير و والعلي اسلواسيه وير و وعف المهمة قباا مناه و وعف المهمة قباا مناه و وعف المهمة قباا مناه و ومن رئائه بهدعو و و و والتي عشر ما قان مناه و و و والاندين قفي أليب و والتي عشر ما قان مناه و ومن أبرا الناد و المناه في بيت ابده المدين و في وضع الوفاة عن فقي و ومن الناد و ومن الناد و وعسانس و ونسل بل ثلاث في طاد و ومن مناه و المدين و عسانس و ونسل بل ثلاث في طاد و ومن مناه و الدون مناه و المدين و عسانس و العداد والدون مناه و الدون مناه و المناه و الدون مناه و المناه و الدون مناه و الدون مناه و المناه و الدون مناه و المناه و الدون مناه و الدون مناه و الدون مناه و المناه و المناه و الدون مناه و المناه و ال

صُورةً الصفحةِ الأخيرةِ لِنسخةِ (علي باشا) (ش)



شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎕



الناظم رَحْلَلْهُ: 🕏 قال الناظم رَحْلَلْهُ:

بِنَــِ اللَّهِ الرِّخْزِ الرَّحِيمِ يا كريم

١. الحَمْدُ اللهِ القَدِيمِ البَارِي

٢. وَبَعْدُ هَاكَ سِيرَةَ الرَّسُولِ

٣. مَوْلِدُهُ فِي عَاشِرِ الفَضِيلِ

لَكِنَّمَا المَشْهُورُ ثَانِي عَشْرِهِ

٥. وَوَافَقَ العِشْرِينَ مِنْ نَيْسَانَا

٦. وَبَعْدَ عَامَيْنِ غَدَا فَطِيمَا

٧. حَلِيمَــةٌ لِأُمِّــهِ وَعَـادَتْ

٨. فَبَعْدَ شَهْرَيْنِ انْشِقَاقُ بَطْنِهِ

٩. وَبَعْدَ سِتٌّ مَعَ شَهْرٍ جَائِي

١٠. وَجَدُّهُ لِللَّابِ عَبْدُ السَّمُطَّلِبُ

١١. ثُمَّ أَبُو طَالِبِ العَمُّ كَفَلْ

أسم صَلاتُهُ عَلَى السَمُخْتَادِ مَنْظُومَةً مُسوجَزَةَ الفُصُولِ مَنْظُومَةً مُسوجَزَةَ الفُصُولِ رَبِيسِعِ الأَوَّلِ عَسامَ الفِيسِلِ وَيَهْ الأَنْسَيْنِ طُلُوعَ فَجْرِهِ وَقَبْلَهُ حَسَيْنُ أَبِيسِهِ حَانَسا وَقَبْلَهُ حَسَيْنُ أَبِيسِهِ حَانَسا وَقَبْلَهُ حَسَيْنُ أَبِيسِهِ حَانَسا وَقَبْلَهُ مَا يَنْ أَبِيسِهِ حَانَسا وَقَبْلَهِ مَا يَنْ أَبِيسِهِ كَانَسا وَقَبْلَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْ

وَكَانَ مِنْ أَمْرِ بَحِيْرًا مَا اشْتَهَرْ فِي عَام خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ اذْكُرَا وَعَادَ فِيهِ رَابِحًا مُسْتَبْشِرَا وَبَعْ لَهُ إِفْضَ الْحُهُ إِلَيْهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ الله فَ الأَوَّلُ القَاسِمُ حَازَ التَّكْرِيمُ وَأُمُّ كُلْثُ وم لَهُ نَّ خَاتِمَ ــ قُ وَقِيلَ: كُلُّ اسْم لِفَرْدٍ زَاهِي وَبَعْدَهُ فَاطِمَةٌ بِنِصْفِ عَامْ بُنْيَانَ بَيْتِ اللهِ لَمَّا أَنْ دَثَرْ فِي وَضْع ذَاكَ الحَجَرِ الأَسْوَدِ ثَهُ فِي يَوْم الاثْنَيْنِ يَقِينًا فَانْقُلَا وَسُورةُ اقْرَا أُوَّلُ المُنَرِيِّ إِ جِبْرِيلُ وَهْيَ رَكْعَتَانِ مُحْكَمَة فَرَمَـتِ الجِنَّ نُجُـومٌ هَائِلَـهُ بِالأَمْرِ جَهْرَةً إِلَـيٰ الإِسْلَام مِنَ الرِّجَالِ الصَّحْبِ كُلُّ قَدْ هَجَرْ وَفِيهِ عَادُوا ثُمَّ عَادُوا لَا مَلَامُ وَمَعْهُ مُ جَمَاعَ قُ حَتَّ عَ كُمُ لَ أَسْلَمَ فِي السَّادِسِ حَمْزَةُ الأَسَدْ مَاتَ أَبُو طَالِب ذُو كَفَالَتِهُ

١٢. به وَذَاكَ بَعْدَ عَام اثْنَي عَـشَرْ ١٣. وَسَارَ نَحْوَ الشَّامِ أَشْرَفُ الوَرَىٰ ١٤. لِأُمِّنَا خَدِيْ جَةٍ مُتَّجِرًا ١٥. فكانَ فِيهِ عَقْدُهُ عَلَيْهَا ١٦. ووُلْدُهُ مِنْهَا خَلَا إِبْرَاهِيمْ ١٧. وَزَيْنَ بُ رُقَيَ لَهُ وَفَاطِمَ هُ ١٨. وَالطَّيِّبُ الطَّاهِرُ عَبْدُ اللهِ ١٩. وَالكُلُّ فِي حَيَاتِهِ ذَاقُوا الحِمَامُ ٧٠. وَبَعْدَ خَـمْسِ وَثَلَاثِينَ حَضَـرْ ٢١. وَحَكَّمُوهُ وَرَضُوا بِمَا حَكَمْ ٢٢. وَبَعْدَ أَرْبَعِينَ عَامًا أُرْسِلَا ٢٣. فِي رَمَضَانَ أَوْ رَبِيع الأُوَّلِ ٧٤. ثُمَّ الوُضُوْءَ وَالصَّلَاةَ عَلَّمَهُ ٢٥. ثُمَّ مَضَتْ عِشْرُونَ يَوْمًا كَامِلَهُ ٢٦. ثُمَّ دَعَا فِي رَابِع الأَعْوَام ٧٧. وَأَرْبَعٌ مِنَ النِّسَا وَاثْنَا عَ شَرْ ٢٨. إِلَىٰ بِلَادِ الحُبْشِ فِي خَامِسِ عَامْ ٢٩. ثَلَاثَةٌ هُمْمُ وَثَمَانُونَ رَجُلُ ٣٠. وَهُنَّ عَشْرٌ وَثَمَانٍ ثُمَّ قَدْ ٣١. وَبَعْدَ تِسْعِ مِنْ سِنِي رِسَالَتِهُ

مِنْ بَعْدِ أَيَّام ثَلَاثَةٍ مَضَتْ جِنُ نَصِيبِينَ وعَادُوا فَاعْلَمَا فِي رَمَضَانَ ثُهِمَّ كَانَ بَعْدَهُ وَبَعْدَ خَدَمْسِينَ وَعَام تَالِ خَمْسًا بِخَمْسِينَ كَمَا قَدْ حُفِظَتْ مِنْ أَهْل طَيْبَةٍ كَمَا قَدْ ذُكِرَا سَبْعُونَ فِي المَوْسِم هذا ثَبَتَا مَكَّةً يَوْمَ اثْنَيْنِ مِنْ شَهْرِ صَفَرْ إِذْ كَمَّلَ السَّلَاثَ وَالسِّخُمْسِينَا عَــشْرَ سِنِينَ كُمَّـلًا نَحْكِيْهَـا مِنْ بَعْدِ مَا جَمَّعَ فَاسْمَعْ خَبَرِي وَمَسْ جِدَ الصَمَدِينَةِ الغَرَاءِ ثُمَّ أَتَىٰ مِنْ بَعْدُ فِي هَـذِي السَّنَهُ إِلَىٰ بِلَادِ السَّحُبْشِ حِينَ هَاجَرُوا بَـــيْنَ الـــمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَــارِ وَشَــرَعَ الأَذَانَ فَاقْتــدِيْ بـــهِ هذا وَفِي الثَّانِيَةِ الغَرْوُ اشْتَهَرْ تَحَوُّلُ القِبْلَةِ فِي نِصْفِ رَجَبْ وَفَرْضُ صَوْم الشَّهْرِ فِي شَعْبَانِ فِي الصَّوْمِ فِي سَابِعِ عَـشْرِ الشَّهْرِ

٣٢. وَبَعْدُهُ خَدِيجَةٌ تُوفِيِّتُ ٣٣. وَبَعْدَ خَمْسِينَ وَرُبْعِ أَسْلَمَا ٣٤. ثُمَّ عَلَىٰ سَودَةَ أَمْضَىٰ عَقْدَهُ ٣٥. عَفْدُ ابْنَةِ الصِّدِّيقِ فِي شَوَّالِ ٣٦. أُسْرِيْ بِهِ وَالصَّلَوَاتُ فُرضَتْ ٣٧. وَالبَيْعَةُ الأُولَىٰ مَعَ اثْنَىٰ عَـشَرَا ٣٨. وَبَعْدَ ثِنْتَيْنِ وَخَمْسِينَ أَتَدِي ٣٩. مِنْ طَيْبَةٍ فَبَايَعُوا ثُمَّ هَجَرْ ٤٠. فَجَاءَ طَيْبَةَ الرِّضَى يَقِينَا ٤١. فِي يَوْم الاثْنيْنِ وَدَامَ فِيهَا ٤٢. أَكْمَلَ فِي الأُولَىٰ صَلاةَ الحَضر ٤٣. ثُمَّ بَنَىٰ المَسْجِدَ فِي قُبَاءِ ٤٤. ثُمَّ بَنَىٰ مِنْ حَوْلِهِ مَسَاكِنَهُ ٤٦. وَفِيهِ آخَا أَشْرَفُ الأَخْيَارِ ٤٧. ثُمَّ بَنَى بِابْنَةِ خَيْرِ صَحْبِهِ ٤٨. وَغَزْوَةُ الْأَبْوَاءِ بَعْدُ فِي صَفَرْ ٤٩. إلَىٰ بُوَاطَ ثُمَّ بَدْرِ وَوَجَبْ ٥٠. مِنْ بَعْدِ ذَا العُشَيْرُ يَا إِخْوَانِي ٥١. وَالغَـزْوَةُ الكُبْرَىٰ الَّتِـي بِبَـدْرِ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🏨

مِنْ بَعْدِ بَدْرِ بِلَيَالٍ عَدْرِ وَمَاتَ تِ ابْنَ ةُ النَّبِيِّ الْبَكِيِّ البِّرِ زَوْجَةُ عُثْمَانَ وعُرْسُ الطُّهر وَأَسْلَمَ العَبَّاسُ بَعْدَ الأَسْر وبَعْدُ ضَحَىٰ يَوْمَ عِيدِ النَّحْر وَالغَـزْوُ فِـى الثَّالِثَـةِ الـمُشْتَهرَهُ وَأُمُّ كُلْثُ وم ابْنَ ةُ الكَ رِيم ثُـمَّ تَـزَوَّجَ النَّبِيُّ حَفْصَـهُ فِي شَهْر شَوَّالٍ وَحَمْراءِ الأسَدْ هَـذَا وَفِيهَا وُلِدَ السِّبْطُ الحَسَنْ بَنِي النَّضِيرِ فِي رَبِيع أُوَّلاً وَبَعْدُ ذَهُ نِكَاحُ أُمِّ سَلَمَهُ وَبَعْدَهَا الأَحْزَابُ فَاسْمَعْ وَاعْدُدِ خُلْفٌ وَفِي ذَاتِ الرِّقَاع عُلِّمَا وَآيَــةُ الحِجَـابِ وَالتَّـيَمُّم وَمَوْلِدُ السِّبْطِ الرِّضَى الحُسَيْن الإفْ كُ فِي غَرْوِ بَنِي المُصْطَلِق عَفْدُ ابْنَةِ الحَارِثِ بَعْدُ وَاتَّصَلْ ثُم بَنُو لِحْيَانَ بَدْءَ السَّادِسَهُ وَصُدَّ عَنْ عُمْرِيبِهِ لَمَّا قَصَدْ

٥٢. وَوَجَبَتْ فِيهِ زَكَاةُ الفِطْرِ ٥٣. وَفِي زَكَاةِ المَالِ خُلْفٌ فَادْرِ ٥٤. رُقَيَّةٌ قَبْلَ رُجُوع السَّفْرِ ٥٥. فَاطِمَةٍ عَلَى عَلِيِّ القَدْر ٥٦. وَقَيْنُقَاعُ غَنْوُهُمْ فِي الإِثْرِ ٥٧. وَغَـزُوةُ السَّوِيقِ ثُـمَّ قَرْقَـرَهُ ٥٨. فِي غَطَفَانَ وَبَنِي سُلَيْم ٥٩. زَوَّجَ عُثْمَانَ بِهَا وَخَصَّهُ ٦٠. وَزَيْنَبُ اثُمَ غَزَا إِلَى أُحُدُ ٦١. وَالْخَمْرُ حُرِّمَتْ يَقِينًا فَاسْمَعَنْ ٦٢. وَكَانَ فِي الرَّابِعَةِ الغَرْوُ إِلَىٰ ٦٣. وبَعْدُ مَوْتُ زَيْنَبَ المُقَدَّمَةُ ٦٤. وَبِنْتِ جَحْش ثُمَّ بَدْرُ المَوْعِدِ ٦٥. ثُـمَّ بَنُو قُرَيْظَةٍ وَفِيهِمَا ٦٦. كَيْفَ صَلاةُ الخَوْفِ وَالقَصْرُ ٦٧. قِيلَ: وَرَجْمُهُ اليَهُ ودِيَّيْن ٦٨. وَكَانَ فِي الْخَامِسَةِ اسْمَعْ وَثِقِ ٦٩. وَدُومَةُ الْجَنْدَلِ قَبْلُ وَحَصَلْ ٧٠. وَعَقْدُ رَيْحَانَةَ فِي ذِي الخَامِسَة ٧١. وَبَعْدَه اسْتِسْقَاؤُهُ وَذُو قَرَدُ

فِيهَا برَيْحَانَةَ هـذا بُيِّنَا وَكَانَ فَتْحُ خَيْبَ رِفِي السَّابِعَهُ فِيهَا وَمُتْعَةِ النِّسَا الرَّدِيَّة ثُـم اصطفى صفية صفية وَمَهْرَهَا عَنْهُ النَّجَاشِيُّ نَقَدْ وَعَقْدُ مَيْمُونَة كَانَ الآخِرَا وَبَعْدُ عُمْرِهُ القَضَا الشَّهيرَهُ أَرْسَلَهُمْ إِلَى السَمُلُوكِ فَاعْلَم لَــهُ وَفِــى الثَّامِنَــةِ الــسَّريَّهُ قَدْ كَانَ فَتْحُ البَكَدِ الحَرَام يَوْم حُنَيْنِ ثُمَّ يَوْم الطَّائِفِ مِن الجِعِرَّانَةِ وَاسْتِقْرَارُهُ مَوْلِدُ إِبْرَاهِيمَ فِيهَا حَتْمَا سَودة مسا دَامَتْ زَمَانًا عَائِشَه وَحَـجَ عَتَابٌ بِأَهْلِ الـمَوْقِفِ وَهَدَّ مَسْجِدَ السِضِّرَارِ رَافِعَهُ تَكْ بَكِ اءَةً عَلِينٌ وَحَتَمْ يَطُـوفَ عَـارِ ذَا بِالْمُر فَعَـلَا هـــذا وَمِــنْ نِسَـاهُ آلَــي شَـهرَا عَلَيْهِ مِنْ طَيْبَةَ نَالَ الفَضْلَا

٧٢. وَبَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدُ وَبَنَيْ ٧٣. وَفُرضَ الحَجُّ بِخُلْفٍ فَاسْمَعَهُ ٧٤. وَحَظْرُ لَـَحْمِ الْـحُمُرِ الأَهْلِيَّـةُ ٧٥. وَسُمَّ فِي شَاةٍ بِهَا هَدِيَّهُ ٧٦. ثُـمَّ عَلَـيٰ أُمِّ حَبيبَةٍ عَقَـدْ ٧٧. ثُمَّ أَتَتُ وَمَنْ بَقِي مُهَاجِرًا ٧٨. وَقَبْلُ إِسْلَامُ أَبِي هُرَيْرَهُ ٧٩. وَالرُّسْلَ فِي المُحَرَّم المُحَرَّم ٨٠. وَأُهْ دِيَتْ مَارِيَةُ القِبْطِيَّةُ ٨١. لِـمُؤْتَةٍ سَارَتْ وَفِي الصِّيام ٨٢. وَبَعْدَهُ قَدْ أَوْرَدُوا مَا كَانَ فِي ٨٣. وَبَعْدُ فِي ذِي القَعْدَةِ اعْتِمارُهُ ٨٤. وَبِنْتُـهُ زَيْنَـبُ مَاتَـتُ ثُمَّـا ٨٥. وَوَهَبَتْ نَوْبَتَهَا لِعَائِشَةُ ٨٦. وَعُمِلَ الْمِنْبُرُ غَيْرَ مُلْخُتَفِي ٨٧. ثُمَّ تَبُوكَ قَدْ غَزَا فِي التَّاسِعَهُ ٨٨. وَحَجَّ بِالنَّاسِ أَبُو بَكْرٍ وَثَمْ ٨٩. أَنْ لَا يَـحُجَّ مُشَرِكٌ بَعْدُ وَلَا ٩٠. وَجَاءَتِ الوُفُودُ فِيهَا تَثَرَىٰ ٩١. ثُـمَّ النَّجَاشِـيَّ نَعَـيٰ وَصَلَّىٰ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وَالبَجَلِيْ أَسْلَمَ وَاسْمُهُ جَرِيرْ وَوَقَفَ السِجُمْعَةَ فِيهَا آمِنَا (اليَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينكُمُ) وَالتَّسْعُ عِشْنَ مُدَّةً مِنْ بَعْدِهِ وَالتَّسْعُ عِشْنَ مُدَّةً مِنْ بَعْدِهِ إِذْ كَمَّ لَ السَقَّلَاثَ وَالسِّينَا فِي مَوْضِعِ الوَفَاةِ عَنْ تَحْقِيتِ فِي مَوْضِعِ الوَفَاةِ عَنْ تَحْقِيتِ وقِيلَ: بَلْ ثُلْثُ وَخُمْسٌ فَاذْرِ فِي ذِكْرِ حَالِ أَشْرَفِ البَرِيَّةُ أَصْحَابِهِ وآلِهِ وَمَسَنْ تَسلاً ٩٢. وَمَاتَ إِبْرَاهِيمُ فِي العَامِ الأَخِيرُ
٩٤. وَحَـجَّ حَجَّةَ الـوَدَاعِ قَارِنَا
٩٤. وَأُنْزِلَتْ فِي اليَوْمِ بُشْرَىٰ لَهُمُ
٩٤. وَأُنْزِلَتْ فِي اليَوْمِ بُشْرَىٰ لَهُمُ
٩٥. وَمَـوْتُ رَيْحَانَةَ بَعْدَ عَـوْدِهِ
٩٦. وَيَـوْمَ الأَنْنَيْنِ قَـضَىٰ يَقِينَا
٩٧. وَالدَّفْنُ فِي بَيْتِ ابْنَةِ الصِّدِيقِ
٩٨. وَمُدَّةُ التَّمْرِيضِ خُمْسَا شَهْرِ
٩٨. وَمُـدَّةُ التَّمْرِيضِ خُمْسَا شَهْرِ
٩٩. وَتَـمَّتِ الأُرْجُـوزَةُ المِيئِيَّـةُ
٩٩. وَتَـمَّتِ الأَرْجُـوزَةُ المِيئِيَّـةُ

والحمدلله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل



شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡



[۱] الحَمْدُ للهِ القَدِيمِ البَدِيمِ الرَّسُولِ

[۲] وَبَعْدُ هُ هَاكُ سِيرةَ الرَّسُولِ مَنْظُومَ هُ مُدومِنَ الفُصُولِ الفُصُولِ المُحمودِ، ووصفُه بالكمالِ، محبةً الحَمْدُ هو الإخبارُ بمحاسنِ المحمودِ، ووصفُه بالكمالِ، محبةً وتعظيمًا.

القَدِيمِ: أي الأولِ، الذي ليسَ قَبلَه شيءٌ، وهذا اللفظُ على جِهةِ الإخبارِ عنِ اللهِ، وإلا فليسَ منِ أسماءِ اللهِ ﷺ، وقد بيَّنَ ذلكَ بعضُ أهلِ العِلمِ، منهمُ الناظمُ نفسُه؛ لِقولِه في «شرحِ العقيدةِ الطَّحاويةِ»(٢): «وأمّا إدخالُ القديمِ في أسماءِ اللهِ تعالى، فهو مشهورٌ عندَ أكثرِ أهلِ الكلام، وقد أَنكرَ ذلك كثيرٌ منَ السَّلَفِ والخَلَفِ.

ولا ريبَ أنّه إذا كان مستعمَلًا في معنى التقدم، فإنّ ما تقدّمَ على الحوادثِ كلّها فهو أحقُّ بالتقدُّم مِن غيرِه، لكنْ أسماءُ اللهِ تعالىٰ هي الأسماءُ الحُسنى التي تدُلُّ على خُصوصِ ما يُمدحُ به، والتقدمُ في العربيةِ مُطلَقٌ لا يَختصُّ بالتقدمِ على الحوادثِ كلّها، فلا يكونُ مِن الأسماءِ الحُسنىٰ، وجاءَ الشَّرعُ باسمِه الأولِ. وهو أحسنُ من القديم؛ لِأنّه يُشْعِرُ بأنَّ ما بعدَه آيلٌ إليه، وتابعٌ له، بخلافِ القديمِ. واللهُ تعالىٰ له الأسماءُ الحُسنىٰ لا الحَسنةُ اهد.

⁽١) التسمية والدعاء ليستا في النسخ الثلاث.

^{(7) (/\} AV).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة ﷺ

البَارِي: اسمٌ من أسماءِ اللهِ تعالى، ثابتٌ في القرآنِ الكريمِ، في آخرِ آيةٍ مِن سُورةِ الحَشْرِ، ومعناه: خالقُ المخلوقاتِ، ومُبدِعُ الكائناتِ، خَلْقًا بعدَ عَدَمٍ، وإحياءً بعدَ إماتةٍ.

ثُمَّ صَلَاتُهُ: أي صلاةُ اللهِ ﷺ، والصلاةُ مِنَ اللهِ تعالىٰ علىٰ نبيِّه ﷺ هي الثناءُ عليه في المَلاِ الأَعلىٰ.

عَلَىٰ المُخْتَارِ: اسمُ مفعولٍ مِن الاختيارِ، وهو الاصطفاءُ. والمرادُ رسولُ اللهِ ﷺ.

قال ﷺ: «إِنَّ اللهَ اصْطَفَى كِنَانَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ قَرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ»(١).

فهذا اصطفاءُ النَّسَبِ.

وقال الله على: ﴿ ٱللَّهُ يَصَطَفِي مِنَ ٱلْمَكَيْكِ اللَّهِ عَلَيْ وَمِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ [الحج:٧٠].

وهذا اصطفاءُ الرِّسالةِ، فهو المُختارُ في النَّسَبِ والنبوةِ، وَصْفًا له؛ لأنه لم يَصِحَّ حديثٌ أنه اسمٌ له ولا أثرٌ ، معَ شُهرتِه عندَ عامّةِ مَن غَبَرَ.

وَبَعْدُ: هي بمعنى: (أمّا بعدُ) وهو اللفظ الثابتُ عنه ﷺ، في خُطَبِه، وقد «رَوىٰ ذلك أربعونَ من الصَّحْبِ الكرامِ ﷺ، وما أدري ما وجْهُ اقتصارِ كثيرينَ على: [وبعد] ولا يَكفي الاعتذارُ بأنّ المَدارَ عليه أو رَوْمًا لِلاختصارِ؛ لأنّ المطلوبَ اتّباعُ ما جاءتْ به السُّنةُ، لا سِيَّما والإطنابُ مطلوبٌ في الخُطَبِ، وكونُ المَدارِ عليه يَحتاجُ لِوحي يُسْفِرُ عنه!» قالَه الزُّرْقانيُّ().

والناظمُ معذورٌ بإقامةِ وَزْنِ البحرِ بسَلاسةٍ!

⁽١) (صحيح مسلم) (٢٢٧٦)، عن واثلة بن الأسقع على الله

⁽٢) (شرح المواهب) (١/ ٢٦).

هَاكَ: ها: اسمُ فعلِ أمرٍ، أي: خُذْ، والكافُ لِلخِطَابِ، وقد تَحُلُّ الهمزةُ محَلَّ الكافِ، تقولُ: «هاءَ» لِلمذكَّرِ، و «هاءِ» لِلمؤنَّثِ. وبها جاءَ التنزيل، فهيَ أفصحُ.

سِيرَةَ: منصوب بقوله: «هاك»، والسِّيرةُ في العربية بمَعانٍ مختلفةٍ: السُّنَةِ، الطريقةِ، الهَيئةِ، الضرْبِ في الأرضِ. وكلُّها متفقةٌ في التعريفِ الاصطلاحيِّ لِلسِّيرةِ النبويةِ، فهيَ: أخبارُ رسولِ اللهِ ﷺ وأحوالُه، في القولِ والفِعْلِ، والخَلْقِ والخُلُقِ، منذُ بُشرى ولادتِه حتى فاجعةِ وفاتِه ﷺ.

الرَّسُولِ: مُشتَقُّ مِن الإرسالِ، أرسلَه اللهُ برسالةِ إلى البَشَرِ، وهو هُنا رسولُنا العظيمُ ونبيُّنا الكريمُ ﷺ محمدُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ عبدِ المطلبِ بنِ هاشمِ بنِ عبدِ منافِ بنِ قُصيِّ بنِ كلابِ بنِ مُرَّةَ بنِ كعبِ بنِ لُؤيِّ بنِ غالبِ بنِ فِهرِ بنِ مالكِ بنِ منافِ بنِ قُصيِّ بنِ كلابِ بنِ مُدرِكةَ بنِ الياسَ بنِ مُضرَ بنِ نزارِ بنِ مَعَدِّ بنِ عدنانَ. النضرِ بنِ كِنانةَ بنِ عُريمةَ بنِ مُدرِكةَ بنِ إلياسَ بنِ مُضرَ بنِ نزارِ بنِ مَعَدِّ بنِ عدنانَ. هذا نسبُه ﷺ بيقينِ الإجماع. ذكرَه ابنُ عبدِ البرِّ، وابنُ قُدامةَ، وجماعة (۱).

والناظمُ معذورٌ بإقامةِ الوزنِ، وإلَّا فالأفضلُ أن يقالُ: «رسولُ اللهِ»، قالَ الإمامُ الشاعيُ يَخِلَنهُ: «يُكرهُ للرجلِ أن يقولَ: قالَ الرسولُ، ولكنْ يقولُ: قالَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ» (٢).

مَنْظُومَةً: النَّظمُ بفتحِ النونِ، وسكونِ الظاءِ، وهو عندَ أهلِ العربيةِ: التأليفُ، والترتيبُ، تقولُ: نَظَمْتُ اللَّؤلؤَ، أي جَمَعْتُه في سِلْكِ.

وفي الاصطلاح: كلامٌ موزونٌ، مُقفَّى، مُرادٌ، فالنظمُ خلافُ النَّثرِ.

وقد أُولَىٰ كثيرٌ من أهلِ العِلمِ النظمَ لِلعلومِ عنايةً خاصةً، فنَظَموا كثيرًا مِن فُنونِ الشريعةِ؛ لِيَسْهلَ علىٰ الطَّلَبةِ حفظُ تلكَ العلوم المنظومةِ.

⁽١) انظر «الإمتاع بما تعلق برسول الله على من إجماع» (٥١-٥٦).

⁽٢) أخرجه الهروي في «ذم الكلام» (٩٥٩).

شرح الأرجوزة المئيّــة في ذكر حال أشرف البريّــة 🎡

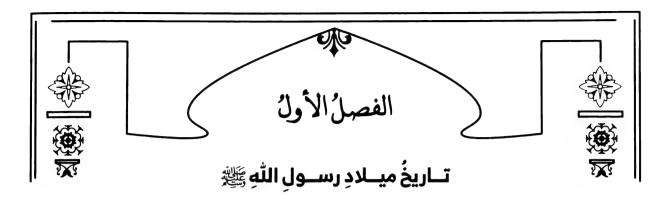
مُوجَزَةَ: المباني، كثيرة المعاني، وقد أُوفَىٰ بما وَعَدَ؛ فقد شَمَلَتْ منظومتُه أُمَّاتِ أُحداثِ السَّيرةِ النبويةِ، معَ أنَّها في مِئةِ بيتٍ، فلِهذا صَلَحتْ أَنْ تكونَ دَلالةً علىٰ الطريقِ المَهْيَع في هذا العلمِ الشريفِ.

الفُصُولِ: الفَصلُ في اللغة: الحجزُ بينَ الشَّيئينِ، واصطلاحًا: اسمٌ لطائفةٍ مِنْ أَبوابِ الفنِّ مُنْدَرِجةٍ تحتَ بابٍ أو كِتَابٍ غَالِبًا، فَهوَ مِنْ قَطْعِ بَحْثِ سَابِقِ عَنْ بَحثِ لاحقِ (١).

فالناظمُ: جَعَلَ منظومتَه ذاتَ أبوابٍ مختلفةٍ، على تَتَابُعِ أحداثِ السِّيرةِ النبويةِ، مع أنّه لم يَجعلُ لفظَ: (فصل)، بينَ كلِّ حَدَثَينِ؛ تَنكُّبًا للتطويلِ فِيما أرادَ به الاختصارَ والإيجازَ.



(۱) «مقاييس اللغة»، «لسان العرب»، «تاج العروس» جذر: (ف ص ل)، «شرح الزُّرقاني على مختصر الخليل» (۱/ ٣٨)، «جواهر الدرر في حل ألفاظ المختصر» (١/ ١٩٣).



[٣] مَوْلِكُهُ فِي عَسَاشِرِ الفَضِيلِ دَبِيسِعِ الأَوَّلِ عَسَامَ الفِيسِلِ [٣] مَوْلِكُهُ فِي عَسَامَ الفِيسلِ [٤] لَكِئْمَا المَشْهُورُ ثَانِي عَشَرْهِ فِي يَوْمِ الإِثْنَيْنِ طُلُوعَ فَجُرِهِ [٤] مَوْلِدُهُ: عَلَيْهِ.

فِي عَاشِرِ: أي: في اليومِ العاشرِ.

الفَضِيلِ: أي: المُفضَّلِ المُشرَّفِ بوِلادتِه فيه، فتفضيلُه على غيرِه من الشهورِ ليسَ في نفْسِه، بل لِمَا كانَ فيه من وِلادتِه، بخلافِ رمضانَ فإنَّ فضيلتَه في نفسِه، وإنّما لم يُولدُ في شهرٍ حرامٍ ولا في رمضانَ، ولا يومِ جُمُعةٍ؛ دَفْعًا لِتوهُّمِ تَشرُّفِه بذلكَ الزمانِ الفاضلِ، بل هو المُشرِّفُ لِلزمانِ والمكانِ كيفَ كانَ.

رَبِيعِ الأَوَّلِ: الشهرِ الثالثِ في السنينِ القمريةِ الهجريةِ.

عَامَ الفِيلِ: الذي أرسلَ اللهُ عليهم فيه طَيرًا أبابيلَ، رَمَتْهم بِحجارةٍ من سِجِّيلٍ؟ دِفاعًا عن حَرَمِ بيتِه الجليلِ، والقِصةُ مشهورةٌ، فلا تطويلَ (١).

⁽۱) للإمام المحقق عبد الرحمن بن يحيئ المعلمي سِفْرٌ نفيسٌ اسمه «التعقيب على تفسير سورة الفيل»، أسفر فيه عن تحقيق بالغ – كعادته كَاللهُ – فسرد القصة رواية ودراية، ثم تفسير السورة كلمة كلمة، وهو المجلد الثامن من المَعْلَمةِ الشادخة في جبين الدهر: «آثار العلامة عبد الرحمن بن يحيئ المعلمي».

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

لَكِنَّمَا(١): بتشديدِ النونِ، وهي تُفيدُ الاستدراكَ.

المَشْهُورُ: في كُتبِ السِّيرةِ والتاريخِ.

ثَانِي عَشْرِهِ: أي: ثانيَ عَشَرَ ربيعٍ، والمرادُ: اليومَ الثاني عَشَرَ منه، وسكَّنَ الياءَ للضرورةِ.

فِي يَوْمِ الأَثْنَيْنِ: ثاني أيامِ الأسبوعِ؛ لإجماعِ السلفِ منْ أهلِ العلمِ على أنّ أولَ أيامِ الأسبوعِ الأحدِ. قالَه ابنُ جريرٍ، وتظاهرتْ بذلكَ الأحاديثُ الصحيحةُ المشهورةُ. قالَه ابنُ عطيةَ، وهمزةُ الاثنينِ همزةُ وصلٍ على الصحيحِ عندَ أكثرِ أهلِ العربيةِ (٢).

طُلُوعَ فَجْرِهِ: فجرِ النبوةِ، فالضميرُ يعودُ على رسولِ اللهِ عَلَيْ المناسبةِ الظرفيةِ، ولأنّه المعهودُ منَ الناظمِ في إعادةِ الضمائرِ إلى رسولِ اللهِ عَلَيْ، فالإضافةُ للتشريفِ، ولأنّه المعهودُ منَ الناظمِ في إعادةِ الضمائرِ إلى رسولِ اللهِ عَلَيْ فالإضافةُ للتشريفِ، ومِمّا يُحتجُ له حديثُ أبي قتادةَ الأنصاريِّ عَلَيُّ ذَسُولَ اللهِ عَلَيْ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمُ الاثنيْنِ فقال: «ذَاكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ، وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ -».

ففِي الكلامِ تقديمٌ وتأخيرٌ فكأنّه أرادَ أنْ يقولَ: وطلوعَ فجرِ النبوةِ يومَ الاثنينِ، وقريبٌ منه قولُ المُحبِّ الصرصريِّ:

وأتَتْ عليهِ أربعونَ فأشرقت شمسُ النبوةِ منهُ فِي رمضانِ

وإعادةُ الضميرِ إلى اليومِ؛ لأنه جزءٌ منَ الزمانِ فيعودُ إلى زمنِ اليومِ كله، وللمناسبةِ، ولأنّه أقربُ مذكورٍ - يَحتاجُ إلى برهانٍ صحيحٍ أنّه ﷺ وُلِد فجرَ يومِ الاثنينِ، والعلمُ اللهِ.

⁽١) في (ظ): الكنها،، وهو خطأ.

⁽٢) انظر «تاريخ ابن جرير» (١/ ٤٥)، «تفسير ابن عطية» [السجدة: ٤]، وانظر: «الروض الأُنف» (٤/ ١٠٢-١٠٨)، «الأنوار الكاشفة» المطبوع ضمن «آثار المعلمي» (١٢/ ٢٦٤-٢٦٦).

فیــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: شهـرُ ميـلادِ رسـولِ اللهِ ﷺ

هو شهرُ ربيعِ الأولِ بالاتفاقِ، ذكره: ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ الجَوزيِّ، والنَّوويُّ، والعَراقيُّ هي.

وفي الباب أقوالٌ أخرى، منها:

- ◄ الأول: شهرُ رمضانَ، وهو شاذٌّ.
- ◄ الثاني: شهرُ رجبٍ، وهو شاذٌّ لا يَصحُّ.
 - ◄ الثالثُ: شهرُ المُحرَّم.
 - ◄ الرابع: شهر صَفَرٍ.
- ◄ الخامس: شهرُ ربيعِ الآخِرِ.
 وهي أشدُ شذوذًا مما سَبَق، ولا حُجَةَ لها(١).

البابُ الثاني: عامُ ميلادِ رسول الله ﷺ

وُلِدَ رسولُ اللهِ ﷺ عامَ الفيلِ بالاتفاقِ، ذكرَه: الحِزاميُّ، وخليفةُ بنُ خَيّاطٍ، وابنُ القَيّم ﷺ.

وتُؤيدُه بحوثٌ حديثةٌ قامَ بها بعض الباحثين منَ المسلمينَ ومنْ غيرِهمْ، رَأَوْا أَنَ عامَ الفيلِ هو الموافِقُ لِسَنةِ (٥٧٠) أو سنةِ (٥٧١) بتاريخِ ميلادِ السيدِ

⁽۱) «المدخل» لابن الحاج (۲/ ۲۹)، «جامع الآثار في السير ومولد المختار ﷺ (۱/ ۱۹۶)، «سبل الهدئ والرشاد» (۱/ ۳۳۷)، «شرح المواهب» (۱/ ۲۶۹)، «الفتوحات السبحانية» (۱/ ۲۷۷)، «الإمتاع» (۷۷-۰۰).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

المسيح عَلِينًا، والعِلمُ للهِ.

وفي البابِ خمسةُ أقوالٍ، وصفَهَا الذَّهبيُّ، وابنُ كَثيرٍ، وابنُ رَجَبٍ، عِلَهُ بالغرابةِ

ولمْ يَرْضَ النَّوويُّ، والعراقيُّ، والشمسُ الشاميُّ بالاتِّفاقِ، ورأوْها دَعوىٰ مُبالَغًا فيها، وبيّنوا أنّه قولُ أكثرِ أهل العلمِ(١).

البابُ الثالثُ: يـومُ ميـلادِ رسـول الله ﷺ من شهـرِ ربيعٍ الأولِ

تشَعّبتْ فيه المسالكُ، واضطربتْ فيه الأقوالُ، ومنها:

الأولُ: أنه ثالثُ ربيع الأولِ. قال الحَلَبيُّ: «وهو قولُ الأكثرِ»، وقال المُناويُّ: «وهو الأصحُّ عندَ الجُمهورِ».

الثاني: أنه ثامنُ ربيع الأولِ. ذَكَرَ ابنُ عبدِ البَرِّ عن المؤرخِينَ تصحيحَه، ورَجَّحَه ابنُ دِحْيةَ، وقالَ: وهو اختيارُ العلماءِ المتقدمِينَ. وقالَ ابنُ حَجَرٍ: إنَّه مُقتضَىٰ أكثر الأخبارِ.

الثالث: أنه عاشرُ ربيعِ الأولِ، اختارَه الناظمُ، وهو الذي صَحَّحَه الدِّمياطيُّ، والحَلَبِيُّ. وقالَ القَسْطلَّانيُّ: إنَّه اختيارُ أكثرِ المحدِّثين. وذكرَ القُضاعيُّ اتِّفاقَ أهل الفَلَكِ عليه.

الرابع: أنّه الثاني عَشَرَ، وهو الأظهرُ وعليه أكثرُ من غَبَرَ، قالَه ابنُ كثيرِ وغيرُه، وبالغَ مُدَّعو الاتِّفاقِ فيه.

⁽١) «الروض الأنف والمَشرَع الرُّويٰ في شرح ما اشتمل عليه حديث السيرة واحتوىٰ» (١/ ٢٨٣)، «زاد المعاد» (١/ ٥٩)، «البداية والنهاية» (٣/ ٣٧٧)، «المورد الهني في المولد السني» (٢٣٩-٢٤٠)، «شرح المواهب» (١/ ٢٤٩)، «الإمتاع» (٤٧-٥٠)، «تاريخ العرب قبل الإسلام» (٩/ ٤٤٣، ٤٤٨).

وحُجِتُه حديثُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ وَعَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَ اللهِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِدَ اللهِ وَعَبْدِ اللهِ وَعَبْدِ اللهِ وَعَبْدِ اللهِ وَفِيهِ اللهِ وَفِيهِ اللهُ وَفِيهِ مَاتَ وَقِيهِ مَاتَ مَاتَ مَاتَ وَقَوْمِ مَاتَ مِنْ مُنْ مَاتَ مَاتَاتُ مَاتَ مِنْ مَاتَ مِاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ مَاتَ

ولم يرضَ بذلكَ بعضُ علماءِ الفَلكِ، وقالوا: إِنّه لا يُوجَدُ يومُ اثنينِ في تلكَ السَّنةِ يُوافقُ الثاني عَشَرَ من شهرِ ربيعِ الأولِ، ومنهم الفَلكيُّ محمودُ باشا المِصريُّ (م:١٣٠٢)، والعالمُ الهِنديُّ محمدٌ سليمانُ المنصور فوريُّ (م: ١٣٤٩)، فبيّنَ الأولُ بعدَ حِسابٍ فَلكيِّ دقيقٍ أَنَ رسولَنا ﷺ وُلِدَ في التاسعِ من ربيعِ الأولِ (٢).

البابُ الرابعُ: يــومُ ميــلادِه ﷺ

كانَ ميلادُه ﷺ يومَ الإثنينِ بالاتّفاقِ، ذكره: ابنُ جريرٍ، وابنُ بطّالٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ الجَوزيِّ، والنَّوويُّ، وابنُ كثيرٍ، وغيرُهم كثيرٌ.

وحُجتُه حديثُ أبي قتادةَ الأنصاريِّ الطَّنِيُّ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيُّ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمُ الاثْنَيْنِ فقال: «ذَاكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ، وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ -»(٣).

وأخرجه الفاكهي في «أخبار مكة» (٣/ ٣٨٤)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٣٧٣)، وابن عساكر (٣/ ٨٨)، عن ابن عباس راكات فقط من طريق أخرى فيها معلى بن عبد الرحمن الواسطي، متهم. وأخرجه ابن سعد (١/ ١٠٠)، عن أبي جعفر الباقر.

وأخرجه ابن جرير في «التاريخ» (٢/ ١٥٦)، والحاكم (٢/ ٢٥٩)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١/ ٧٤) عن ابن اسحاق.

⁽٢) «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ (١/ ٣٨٦-٣٨٨)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٢٧٧-٢٧٨)، «النتوج الباسم في تقويم العرب قبل الإسلام، وفي تحقيق مولده وعمره ﷺ، «رحمة للعالمين» (١/ ٣٤). (٣) أخرجه مسلم (١١٦٢).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وما ذُكِرَ أَنَّ يـومَ مـيلادِه عَيَّا يَهُ الجمعةِ فسـاقطٌ مـردودٌ، قالَـه المحقِّقُ ابنُ رَجَبِ يَعْلَلهُ (١).

البابُ الخامسُ: ميلادُه ﷺ نهارَ يـومِ الاثنينِ

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنَّ وِلادتَه ﷺ كانتْ بعدَ بُزوغِ نهارِ يومِ الاثنينِ بدلالةِ الأحاديثِ الصحيحةِ. قالَه العراقيُّ.

وقالَ أبو الخَطّابِ بنُ دِحْيةَ وَعَلِّهُ: «لا يَصحُّ مولدُه ﷺ ليلًا، لِلحديثِ الثابتِ: سُئلَ عن صومِ يومِ الاثنينِ قال: «ذَاكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ»، واليومُ إنّما هو بياضُ النهارِ، قالَ اللهُ ﷺ: ﴿ سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيةَ أَيّامٍ ﴾ [الحاقة: ٧]، فالنهارُ اسمٌ للبياضِ، مِن الصَّبِح إلى العِشاءِ، والليلُ اسمٌ لِلسوادِ مِن العِشاءِ إلى الصبح».

وعليه فما رُوِيَ مِن تَدَلِّي النجومِ بما يُفِيدُ أَنَ ولادةَ رسول الله عَيَالِيُّ كانتْ ليلًا، فضعيفٌ جدًّا(؟).



فائدة: قال الإمام المعلمي تَعَلَّنه: «شرع الله تعالى للمسلمين صيام يوم الاثنين؛ شكرًا على هاتين النّعمتين العظيمتين: ولادة رسوله عليه وإنزال القرآن عليه... ولكن المسلمين - ويا للأسف- نَسُوا صوم يوم الاثنين وما في صومه من شكر الله على، وما يتضمَّن ذلك من محبَّته عليه على حتى إنَّ أكثرهم يجهل ذلك. ولم أرَ طولَ عمري من يصومه بتلك النيَّة، ولا مَن يذكره». «آثار المعلمي» (١٧/ ٥٣٦).

⁽١) انظر ألفاظهم ومراجع كلامهم في «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (٤٥-٤٧).

⁽٢) «تاريخ دمشق» (٣/ ٧٠)، «الزهر الباسم» (١/ ٣٨٤)، «المورد الهني في المولد السني» (٢٤٠)، «سبل الهدي والرشاد» (١/ ٣٣٣-٣٣٤)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٢٧٦-٢٧٧)، «السيرة الحلبية» (١/ ٨٤-٨٤).



[٥] وَوَافَــقَ العِشــنرِينَ مِــنْ نَيْسَــانَا وَقَبْلَـــهُ حَـــينُ أَبِيــــهِ حَانَـــا وَوَافَقَ: تاريخُ ميلادِه ﷺ.

العِشْرِينَ: أي: اليومَ المتممَ للعشرينَ.

مِنْ نَيْسَانَا: ويُسمَّىٰ: إبْرِيلَ، وهو الشهرُ الرابعُ من شهورِ السَّنةِ الرُّوميةِ، والألفُ الثانيةُ في: نَيْسَانَا: لِلإطلاق(١).

وَقَبْلَه: عائدٌ على ميلادِ رسولِ الله ﷺ، بمَعنى: وقبلَ ميلادِه ﷺ .

حَيْنُ: الحَيْنُ: بفتح الحاءِ، وسكونِ الياءِ، وضَمِّ النونِ: الهَلاكُ، قالَ الشاعرُ:

وَمَا كَانَ إِلَّا الحَيْنُ يَومَ لِقائِها وقَطْعُ جَديدِ حَبْلِها من حِبالِكا

أَبِيهِ: عبدِ اللهِ، ولم يُختلَفْ في اسمِه، قالَه ابنُ حَجَرٍ، وعنه المُناويُّ، وزعمَ ابنُ إِسحاقَ أنّه أصغرَ همُ العباسُ رَفِظَّ .

حَانَا: حَضَرَ، والألفُ للإطلاقِ، تُوُفِّي بالمدينةِ على إِثْر عَودتِه مِن رِحْلةٍ تِجاريةٍ إلى الشامِ، وهو ابنُ خمسٍ وعشرينَ سنةً في أثبتِ الأقاويلِ، قالَه الواقديُّ.

⁽١) أَلِفُ الإطلاق: هي الألف المتولدة من إشباع حركة الرَّوي (الفتحة)، وهي زيادة لا تجوز في زيادة الكلام، وإنما تجوز في ضرورة الشعر؛ لأنَّ الشعر وضع للإنشاد والترنم. انظر: «ما يحتمل الشعر من الضرورة» للسيرافي (٣٩).

فيـه بـابـانِ:

البابُ الأولُ: ميلادُه ﷺ في العشرينَ مِن شهرٍ نَيسانَ.

أهلُ الحسابِ يقولونَ: وافقَ ميلادُ رسولِ اللهِ عَلَيْهُ مِن الشهورِ الشَّمسيةِ «نَيسانَ»، ويُسمَّى: «إبْرِيلَ»، فكانتْ لِعشرينَ مَضَتْ منه، وقد ثَبَتَ هذا بالخبرِ المستفِيض، واللهُ أعلمُ (۱).

البابُ الثاني: وفاةُ أبيهِ وهو فِي بطنِ أُمِّهِ ﷺ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنَّ عبدَ اللهِ بنَ عبدِ المُطَّلِبِ تُوُفِّي ورسولُ اللهِ ﷺ في بطنِ أُمِّهِ، نَمَاه إليهم: ابنُ الجوزيِّ، والحَلَبيُّ، والفَاسيُّ، وغيرُهم.

وممَّا وَقَفْتُ عليه مِن حُجَّتِهمْ:

الأولى: عن محمد بن مسلم المعروف بابن شِهاب، قالَ: «فَلَمَّا وَلَدَتْ آمِنَةُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ وَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ وَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ وَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ فَأَعْتَقَهَا» (٢).

الثانية: عن قيسِ بنِ مَخْرِمة ﴿ أَنَّهُ ذَكَرَ وِلَادَةَ رَسُولِ الله ﷺ فَقَالَ: «تُوفِّي أَبُوهُ وَأُمُّهُ حُبْلَىٰ بِهِ» (٣).

- الروض الأنف» (٢/ ١٥٩)، «المورد العذب الهني» (١/ ١٧٤-١٧٥)، «تقويم الأزمان» للفلكي عبد الله السليم (١٤٣)، فقد طابق الحساب بطريقة فلكية دقيقة.

(٢) أخرجه مسلم رقم (١٧٧١).

(٣) حسن. أخرجه الحاكم (٢/ ٦٠٥)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. قلت: في إسناده: صدقة بن سابق، روى عنه جمع من الثقات، قال أبو زرعة: لا بأس به. ووثقه ابن حبان، وقال الذهبي في «تاريخ الإسلام (٥/ ٩١): ما علمتُ أحدًا ضعفه.

وفي إسناده أيضًا: المطلب بن عبد الله بن قيس بن مخرمة، وثقه ابن حبان، وقال الذهبي في «الكاشف»: وثق. وقال ابن حجر في «التقريب»: مقبول.

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

الثالثة: عن داود بن أبي هِندِ رَحَالله قال: «تُوفِقي أَبُو النَّبِيِّ عَلَيْلِهُ، وَأُمُّهُ حُبْلَىٰ بِهِ» (١). وهذا القولُ اختاره ابنُ إسحاق، وصَحَّحَه أبو العباسِ القُرطبيُ، وابنُ القَيّم، والذهبيُّ، والعراقيُّ، وقالَ الحَلَبيُّ: صَحَّحَه جماعةٌ. وقالَ ابنُ كثيرٍ، والمَقْريزيُّ: إنّه المشهورُ، ورَجَّحَه القَسْطلَّانِ، والشَّنقيطيُّ، واللهُ تعالىٰ أعلمُ (٢).



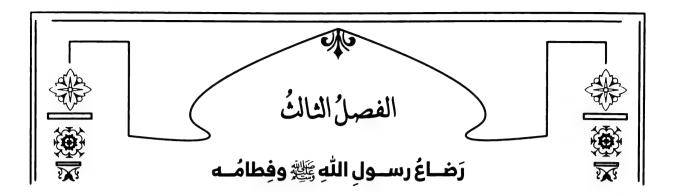
- المارية من من مدال داري في اللغة ماري المن مارية المارية المارية المارية المارية المارية المارية المارية الم

والحديث صححه المناوي في «الفتوحات السبحانية» (١/ ٢٨١)، واحتج به الزرقاني في «شرح المواهب»
 (١/ ٢٠٦)، وحسَّنه لشواهده الشيخ محمد بن رزق طرهوني في «السيرة النبوية» (١/ ٢٨١-٢٨٣).

⁽١) حسن. أخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» رقم (٣٤٠)، وإسناده إلى داود حسن، لكنه مرسل؛ داود لم يدرك الحادثة، ويشهد له ما تقدم.

⁽٢) انظر: «تهذيب السيرة» (١/ ٢٩٤)، «المفهم» (١/ ١٩٢) «زاد المعاد» (١/ ٥٩)، «السيرة النبوية» (١/ ٥٣)، «نظم الدرر السنية» رقم (٧٨)، «المورد العذب الهني» (١/ ١٨٤)، «الفصول في سيرة الرسول ﷺ (٤٤-٤٥)، «البداية والنهاية» (٣/ ٣٨٢)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٩)، «المواهب اللدنية» (١/ ٣٧)، «مجالس مع الشنقيطي» (٤٣).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[7] وَبَغَدَ عَامَيْنِ غَدَا فَطِيمَا جَاءَتْ بِهِ مُرْضِعُهُ سَلِيمَا [۷] حَلِيمَ فَ لَأُمُ هِ وَعَدَادَتْ بِهِ لِأَهْلِهَ اكسما أَرَادَتْ وَبَعْدَ عَامَيْن (۱): مِن ميلادِه عَلَيْهِ.

غَدَا: أصبحَ بعدَ زَمانِ الرَّضاع.

فَطِيمَا: مفصولًا عن ثَدْيِ أُمَّه حليمةَ السَّعْديةِ، بعدَ أَنَّ أَتَمَّ المدَّةَ الوافيةَ في الرَّضاع، وهي: ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾ [سورة البقرة:٣٣٣].

جَاءَتْ بِهِ: مِن دِيارِ بني سَعْدٍ، في جِهَاتِ الطَّائف.

مُرْضِعُهُ(؟): حليمةُ السَّعْديةُ، ولمْ يَثبتْ رَضاعُه ﷺ إلَّا مِنْ حَليمةَ، ومِنْ أُمِّه، ومِنْ أُمِّه، ومِن ثُويْبَةَ، كلاهما بِضْعةَ أيام.

سَلِيمَا: قَوِيمًا، حَسَنَ الصُّورةِ جميلَ الطَّلْعةِ، صحيحَ البَدَنِ، سالمًا مِن العِلَلِ، نَقِيًّا مِن الأسقامِ، تَحُفُّهُ عنايةُ اللهِ ﷺ، الذي هَيَّأُ له باديةَ بني سَعْدٍ، بعيدًا مِنْ لَوْثِ الحاضرةِ، واختلاطِ نسيمِها.

حَلِيمَةٌ: صُرِفَتْ لِضرورةِ وَزنِ البحرِ، وإلا فهو ممنوعٌ مِن الصَّرْفِ؛ لِلعَلَميةِ والتَّانيثِ، وهي ابنةُ أبي ذُويبِ، وأبو ذُويبٍ هو عبدُ اللهِ بنُ الحارثِ بنِ شِجْنَة بنِ

⁽١) في (ش): (وبعده عامين، وهو خطأ.

⁽٢) في (ظ): (مرضعة)، وفي (ش): (مرضعته).

جابرِ بنِ رِزامِ بنِ ناضرةً بنِ سعدِ بن بَكرِ بنِ هَوَازنَ بنِ منصورِ بنِ عكرمةً بنِ حفصةً بنِ غيلانَ بنِ مُضَرَ.

لِأُمَّهِ: آمنةَ بنتِ وهبِ بنِ عبدِ منافِ بنِ زُهرةَ بنِ كلابٍ.

وَعَادَتْ بِهِ: حليمةُ السَّعْديةُ.

لِأَهْلِهَا: في ديارِ بني سعدٍ.

كَمَا أَرَادَتْ: في سَرِيرَةِ نفْسِها، قبلَ قدومِها، وإنّما قَدِمَتْ به لِتمامِ مُدّةِ الرَّضاعِ، وطَلَبِ الإِذْنِ مِن والدتِه في عودتِه معَها؛ لِمَا سوَّغتْ به بِما سيأتي في:

﴿ قَصَةِ حَلِيمَـةَ السَّعْدِيـةِ مِعَ رِسَـولِ اللَّهِ ﷺ

عن حليمة بنتِ الحارفِ أنها قالتْ: «قَدِمْتُ مَكة فِي نِسْوَةٍ مِنْ بَنِي سَعْدِ نَلْتَمِسُ مِهَا الرُّضَعَاء، وَفِي سَنَةٍ شَهْبَاء فَقَدِمْتُ عَلَىٰ أَتَانِ لِي قَمْرَاء، كَانَتْ أَذَمَّتْ بِالرَّحْبِ، وَمَعِي صَبِيُّنَا ذَلكَ أَجْمَعَ مع صَبِينًا ذَلكَ مَعِي سَبِيُّنَا ذَلكَ الْجُمَعَ مع صَبِينًا ذَلكَ مَن يَعْنِيهِ وَلا فِي شَارِفنَا مَا يُعَذِّيهِ، وَلَكِنّا كُنّا نَرْجُو العَيْثَ والفَرَج، نَجِدُ فِي ثَدْيِي مَا يُعْنِيهِ وَلا فِي شَارِفنَا مَا يُعَذِّيهِ، وَلَكِنّا كُنّا نَرْجُو العيْثَ والفَرَج، فَخَرَجتُ على أَتانِي تلكَ، فلقدْ أَذَمَّتْ بالرَكْبِ حتى شَقَّ ذلكَ عليهِمْ ضَعفًا وعجَفًا، فخرَجتُ على أَتانِي تلكَ، فلقدْ أَذَمَّتْ بالرَكْبِ حتى شَقَّ ذلكَ عليهِمْ ضَعفًا وعجَفًا، فقرِمنَا مَكة، فواللهِ مَا عَلِمْتُ مِنَّا امرأةً إِلّا وَقَدْ عُرِضَ عليها رسولُ اللهِ عَلَيْهِ فَتَأْباهُ إِذَا قِيلَ: إِنَّهُ يَتِيمٌ ترَكُنَاهُ، وقُلْنَا: ماذا عسى أَنْ تَصنعَ إليْنَا أُمُّهُ ؟ إنّما نرْجُو المعروفَ مِنْ أَبِي الولدِ فقَدِمنَا مَكة، فواللهِ مَا عَلِمْتُ المِنْنَا أُمُّهُ ؟ إنّما نرْجُو المعروفَ مِنْ أَبِي الولدِ غيرِي فلمَّا لَمْ نَجِدْ غيرَهُ، وأَجْمَعْنَا الانطلاقَ قلتُ لزوجِي الحارثِ بنِ عَبدِ العُزّى: واللهِ وإنِّي لأكْرَهُ أَنْ أَرْجِعَ مِنْ بينِ صوَاحِي لِسَ معي رضِيع الحارثِ بنِ عَبدِ العُزّى: فلا قَلْتُ لأَوْجَعَ مِنْ بينِ صوَاحِي لِسَ معي رضِيعٌ، لأَنطِلقَنَّ إلى ذلكَ اليَتِيمِ فلا غَذْتُهُ فاذَا عَلَى أَنْ أَرْجِعَ مِنْ بينِ صوَاحِي لِيسَ معي رضِيعٌ، لأَنطلِقَنَّ إلى ذلكَ اليَتِيمِ فلا غَذْتُهُ فاذَا أَنْ الْرَجِعَ مِنْ بينِ صوَاحِي ليسَ معي رضِيعٌ، لأَنطلِقَنَّ إلى ذلكَ اليَتِيمِ فلا غَذْتُهُ فاذَا أَنْ أَدْ أَنْ أَرْجِعَ مِنْ بينِ صوَاحِي ليسَ معي رضِيعٌ، لأَنطلِقَنَّ إلى ذلكَ اليَتِيمِ فلا نَعْمَلُ عَلَى اللهُ لنَا فيهِ برَكَةً فذَهَبْتُ فأَخَذُتُهُ فاذَا أَنْ الْرَبِع مَنْ بَنِ إلَى فَعَلَى وفَي عَلَيْ أَنْ أَدْ عَلَى اللّهُ فَا هُو إلا أَنْ أَخُوهُ حتى رَوِي، وقامَ صاحيي إلى فولانَا إلى فائا أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ وَلَمْ مَا مُؤْدُولُ الْمُؤَلِلَ أَنْ أَلَا الْمَالِقُ فَا هُو إِلَا أَنْ أَخُوهُ حتى رَوِي، وقامَ صاحيي إلى فَا أَنْ اللّهُ لِنَا الْمَالِقُ اللّهُ المَا أَنْ اللّهُ لَنَا الْمَا الْ

صَاحبِي حِينَ أَصبَحْنَا: يا حَليمةُ واللهِ إنِّي لأَراكِ قدْ أَخذْتِ نَسَمةً مُبارَكَةً؛ أَلَمْ تَريْ مَا بتْنَا بهِ الليلةَ مِنَ الخيرِ والبركةِ حِينَ أخذنَاهُ؟! فلَمْ يزَلِ اللهُ ﷺ يَزيدُنَا خيرًا.

ثُمَّ خرجْنَا راجعينَ إلى بلادِنَا فَوَاللهِ لَقَطَعَتْ أَتَانِي بِالرَّكْبِ حتى مَا يَتعلَّقُ بِهَا حِمارٌ حتى إِنَّ مِا يَتعلَّقُ بِهَا حِمارٌ حتى إِنَّ صَوَاحِبِي لِيَقُلنَ: ويلَكِ يا بِنتَ أَبِي ذُوَيْبِ! هَذِهِ أَتانُكِ التِي خرَجْتِ عِمارٌ حتى إِنَّ مَا يَقُلنَ: واللهِ إِنَّ لَهَا لشَأْنًا.

حتى قَدِمنَا أرضَ بَني سَعدٍ ومَا أَعلمُ أَرضًا مِنْ أَرْضِ اللهَ أَجدَبَ منهَا فإنْ كانتُ غَنمِي لتَسْرَحُ، ثُمَّ تَرُوحُ شِباعًا لبنًا، فنحْلبُ مَا شئنا ومَا حوَالَينَا أو حولَنَا أحدٌ تَبِضُّ لهُ شَاةٌ بِقطرةِ لبنِ، وإنّ أغنامَهُمْ لتَرُوحُ جِيَاعًا، حتى إنّهم ليقولُونَ لِرُعاتهمْ أو لِرُعيَانهمْ ويحَكُمُ انظروا حيثُ تسْرَحُ غَنمُ بنْتِ أبِي ذؤيْبِ فاسْرَحُوا مَعهم، فيسَرَحُونَ مع غنَمي حيثُ تسْرَحُ، فترُوحُ أغنامُهمْ جيَاعًا مَا فيهَا قَطرةُ لبنِ، وترُوحُ أغنامُهمْ جيَاعًا مَا فيهَا قَطرةُ لبنِ، وترُوحُ أغنامي شبَاعًا لبنًا نحْلبُ مَا شِئنًا.

فَلَمْ يَزَلِ اللهُ يُرِينَا البَركَةَ نَتعرَّفُهَا حتى بلَغَ سَنتَيهِ فكَانَ يَشِبُّ شَبَابًا لَا تَشِبُّهُ الغِلمَانُ فواللهِ مَا بلَغَ السَّنتَيْنِ (١) حتى كانَ غلَامًا جَفْرًا فقدِمنَا بهِ علَى أُمِّهِ، ونحْنُ أَضَٰنُ شَيءٍ بهِ مِمَّا رأَيْنَا فيهِ مِنَ البَركَةِ.

فلَمَّا رأَتهُ أُمُّهُ قلنَا لهَا: يَا ظِئرُ دعِينَا نَرْجِعْ بِابنِنَا هذِهِ السَّنَةَ الأُخْرَىٰ فإنَّا نَخشَىٰ عليهِ وبَاءَ مَكةَ! فواللهِ مَا زِلنَا بِهَا حتىٰ قالتْ: فَنعَمْ، فَسَرَّحَتْهُ معنَا فأقَمنَا بهِ شَهرينِ أو ثلَاثةً.

فبيْنَا هوَ خَلفَ بُيوتِنَا معَ أَخِ لهُ مِنَ الرَّضاعةِ فِي بَهْمِ لنَا جاءَنَا أَخُوهُ ذلكَ يَشْتَدُّ فقالَ: ذَاكَ أَخِي القُرَشِيُّ جَاءَهُ رَجُلانِ عليهِمَا ثيَابٌ بِيضٌ فأَضْجَعَاهُ فشَقًا بَطْنَهُ. فقالَ: ذَاكَ أَخِي القُرَشِيُّ جَاءَهُ ونَجِدُهُ قائِمًا مُنْتَقِعًا لونُهُ فاعتَنقَهُ أَبُوهُ، وقال: يا بُنَيَّ فَخرَجتُ أَنَا وأَبُوهُ نشتَدُّ نَحوَهُ فنَجِدُهُ قائِمًا مُنْتَقِعًا لونُهُ فاعتَنقَهُ أَبُوهُ، وقال: يا بُنَيَّ فَخرَجتُ أَنَا وأَبُوهُ نشتَدُّ نَحوَهُ فنَجِدُهُ قائِمًا مُنْتَقِعًا لونُهُ فاعتَنقَهُ أَبُوهُ، وقال: يا بُنيَّ مَا شَأَنُك؟ قال: جاءنِي رجُلَانِ عليهِمَا ثِيابٌ بِيضٌ أَضْجَعانِي وشَقَّا بطنِي، ثُمَّ

⁽١) قال الحافظ العراقي في «المورد الهني في المولد السَنيّ» (٢٧٢): قوله: سنتيه. هذا هو الصواب، وقول ابن حبان في روايته: سنة. غلط من بعض الرواة.

اسْتخرَجَا مِنهُ شيئًا فطرَحَاهُ، ثُمَّ رَدَّاهُ كمَا كانً.

فرَجعْنَا بهِ معَنَا فقال أَبوهُ: يا حَليمةُ! لقدْ خَشِيتُ أَنْ يكُونَ ابنِي قدْ أُصِيبَ فانطلقِي بِنَا نَردُهُ إلى أهلِهِ قَبْلَ أَنْ يَظهرَ بِهِ مَا نَتخَوَّفُ. قالت: فاحتمَلنَاهُ فَلَمْ تُرَعْ أُمُّهُ إلّا بهِ فقدِ مْنَا بِهِ عليهَا، فقالتْ: مَا رَدَّكُمَا بهِ فقدْ كنتُمَا عليهِ حَرِيصيْنِ؟ فقالا: لَا واللهِ إلّا أَنّ الله قدْ أَدَّىٰ عنَّا، وقضيْنَا الَّذِي عليْنَا، وقلْنَا نَحْشَىٰ الإتلافَ والأَحدَاثَ نَرُدُّهُ إلى أهلهِ، فقالتْ: مَا ذَاكَ بِكُمَا، فاصدقانِي شأنكُمَا، فلمْ تدَعْنَا حتى أخبرُ ناهَا خَبرَهُ، فقالتْ: أخشِيتُمَا عليهِ الشَّيْطَانَ؟ كَلَّ واللهِ مَا لِلشَّيْطَانِ عليهِ مِنْ سبيل، واللهِ إنّهُ لكَائِنٌ لا بْنِي هذا شَأْنُ، ألا الشَّيْطَانَ؟ كَلَّ واللهِ مَا لِلشَّيْطَانِ عليهِ مِنْ سبيل، واللهِ إنّهُ لكَائِنٌ لا بْنِي هذا شَأْنُ، ألا أخبِرُكُمَا خَبرَهُ. قلْنَا: بلَىٰ. قالتْ: حَمَلْتُ بِهِ فَمَا حَمَلْتُ حَملًا قَطُّ أَخفَ منهُ، فأُرِيتُ فِي النومِ حِينَ حَملُتُ بهِ كَأَنّهُ حَرَجَ مِنِي نُورٌ أَضَاءتْ لهُ قُصورُ الشَّامِ، ثُمَّ وقعَ حِينَ وَلَدْتُهُ، النومِ حِينَ حَملْتُ بهِ كَأَنّهُ حَرَجَ مِنِي نُورٌ أَضَاءتْ لهُ قُصورُ الشَّامِ، قُمَّ وقعَ حِينَ وَلَدْتُهُ، وقُوعًا مَا يَقَعُهُ المَولُودُ، مُعتَمِدًا علىٰ يديهِ رافِعًا رأسَهُ إلىٰ السَّمَاءِ، فَدَعَاهُ عَنْكُمَا» (١٠).

﴿ تتمة:

قال الحافظُ السُّهيليُّ رَحِّلِتهُ: «وأمَّا دَفْعُ قُريشٍ وغَيرِهم مِنْ أَشرَافِ العَربِ أَولَادَهُم إلى المَراضِعِ فَقَد يَكُونُ ذلكَ لِوجُوهِ:

أحدُها: تَفْرِيغُ النِّساءِ لِلأزواجِ.

الثَّاني: لِيَنْشأَ الطِّفلُ فِي الأعْرابِ فَيكُونَ أَفصَحَ لِلسَانِهِ، وأَجْلَدَ لِجسْمِهِ»(٢).

⁽۱) جيد الإسناد. أخرجه أبو يعلى (٧١٦٣)، وابن حبان (٦٣٣٥)-وصححه-، والطبراني (٢٤/ ٢١٦- ٢١٥)، قال الذهبي في «السيرة النبوية» (١/ ٥٠): هذا حديث جيد الإسناد. وقال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣/ ٤١٤): وهذا الحديث قد روي من طرق أُخَرَ، وهو من الأحاديث المشهورة المتداولة بين أهل السير والمغازي. وقال الهيثمي في «المجمع» (٨/ ٢٢٠): رواه أبو يعلى والطبراني بنحوه، ورجالهما ثقات. وذكر ابن حجر تصحيح ابن حبان، ولم يعترض.

والبهم: الصغار من الغنم، واحدتها بهمة.

والظئر: المرضعة غير ولدها، وكل مُشتَركتَيْن في ولدٍ ترضَعانِه، فهما ظِئْرانِ.

⁽٢) «الروض الأُنف» (٢/ ١٦٧)، وانظر «تحفة المودود» (٣٣٨). وقد يُزاد: ولِئلًا تَتدلَّىٰ الثُّدِّيُّ مِنْ تَتَابعِ الإِرْضَاع، واللهُ أعلمُ.

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٨] فَبَعْدَ شُهْرَيْنِ انْشِقَاقُ بَطْنِهِ وَقِيلَ بَعْدَ أَرْبَعٍ مِنْ سِنَّهِ

فَبَعْدَ شَهْرَيْن: من عامِه الثالثِ بعدَ رجوعِه معَ حليمةَ إلى ديارِ بني سعدٍ.

انْشِقَاقُ بَطْنِهِ: أي: صَدْرِهِ، وذَكَرَهُ بِلَفْظِ البَطْنِ؛ لِأَنَّه يَقَعُ اسمًا لِجَمِيعِ الجوفِ، ومِنْهُ الصَّدْرُ، ولأَجْلِ إِقَامةِ وَزْنِ البَحرِ بَيْنَ (بَطْنِهِ)، و(سِنِّهِ)، ولو قال: (صَدْرِهِ)، و (عُمْرِهِ)، لكانَ أَطْرَبَ وأَقْرَبَ.

وَقِيلَ: بل كانَ الشَّقُّ لِصَدرِه عَيَالِيَّهِ.

بَعْدَ أَرْبَعِ: مَضَتْ.

مِنْ سِنِّهِ: أي: عُمرِه، صَلَواتُ اللهِ وسلامُه وبركاتُه عليه.



فيــه أبــوابُ:

الأول: إثباتُ حادثةِ شَقِّ الصَّدرِ الشريفِ

ذكرَ الشمسُ الشاميُّ عن أبي العباسِ القُرطبيِّ، والتُّورِبشْتيِّ (١)، والطِّيْبيِّ،

⁽۱) هو أبو عبد الله فضل الله بن الحسن الحنفي «التُّورِبِشْتي»، وقيل «التُّرْبُشتي» محدث فقيه، من أهل شيراز، قال السبكي: «شرَحَ مَصابيح البغوي شرحًا حسنًا، وأظن هذا الشيخ مات في حدود الستين والست مئة، وواقعة التتار أوجبت عدم المعرفة بحاله». «طبقات الشافعية الكبرى» (۸/ ٣٤٩).

وابنِ حَجَرٍ، وغيرِهم، قولَهم: جميعُ ما ثبت في شَقِّ الصَّدرِ واستخراجِ القلبِ وغيرِ ذلكَ مِمَّا يَجبُ قبولُه، من غيرِ تعرُّضٍ لِصرفِه عن حقيقتِه؛ لكمالِ قدرةِ اللهِ، فلا يَستحيلُ شيءٌ مِن ذلكَ، ويُؤيّدُه الحديثُ الصحيحُ أنهم كانوا يَرَون أثرَ المِخْيَطِ في صَدْرِه عَيَالَةٍ.

ثم ذَكَر عن شيخِه السُّيوطيِّ قولَه: «وما وَقَعَ مِن بعضِ جَهَلَةِ العصرِ من إنكارِ ذلكَ، وحَمْلِه على الأمر المَعنويِّ، وإلزامِ قائلِه القولَ بقَلْبِ الحقائقِ، فهو جهلُّ صريحٌ وخطأٌ قبيحٌ، نَشَأَ من خِذْلانِ اللهِ تعالىٰ لهم، وعكوفِهم على العلومِ الفَلْسفيةِ، وبُعْدِهم عن دقائقِ السُّنةِ. عافانا اللهُ تعالىٰ مِن ذلكَ»(١).

الباب الثاني: أُ عُمــرُه ﷺ حِينَ شُقَّ صـدرُه في ديــارِ بني سعــدٍ

اختلفَ أهلُ العلمِ في عُمْرِ رسولِ الله عَلَيْ حينَ شُقَ صدرُه وهو عندَ حليمةَ السَّعْديةِ؛ لاختلافِ الرِّواياتِ في ذلكَ، فرِوايةٌ تدلُّ على أنَّه بعدَ دخولِه في السَّنةِ التَّالثةِ من عُمرِه، وبهِ بِدأ الناظمُ رَخِلَتْهُ، وحُجتُه الحديثُ المذكورُ في الفصل السابقِ.

وتُفيدُ روايةُ ابنِ إسحاقَ وابنِ سعدِ، أنّه كانَ في الرابعةِ من عُمرِه ﷺ، ورَجَّحَها جماعةٌ مِنَ العلماءِ، كالعراقيِّ، وابنِ حَجَرٍ، والزُّرْقانيِّ، فقالَ: «والراجحُ أنَّه ﷺ وَرَجَعَ إلى أُمّه وهو ابنُ أربع سنينَ، وشَتُّ الصَّدْرِ إنّما كانَ في الرابعةِ؛ كما اختاره الحافظُ العراقيُّ في «نَظْمِ السِّيرةِ» وتلميذُه الحافظُ ابنُ حَجَرٍ في «سِيرتِه» -وهي صغيرةٌ مُفيدةٌ، وذَكرَ أنه التزمَ فيها الاقتصارَ على الأصحِّ مما اختُلفَ فيه-»(٢).

وذهبَ الأُمَويُّ، وابنُ عبدِ البرِّ، إلى أنَه كانَ في الخامسةِ من عُمرِه ﷺ، وقد ذكرَها الواقديُّ روايةً عن ابنِ عبّاسِ ﷺ.

ولعلَّ القَولينِ قولٌ واحدٌ؛ أكملَ الرابعةَ ودَخَلَ في الخامسةِ.

⁽١) «سبل الهدئ والرشاد في سيرة خير العباد ﷺ» (٢/ ٦٤-٦٥).

⁽٢) «طبقات ابن سعد» (١/ ١١٢)، «الاستيعاب» (١/ ٢٩)، «إمتاع الأسماع» (١/ ١٣)، «شرح المواهب» (١/ ٢٨٢).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وأما أنَّ هذه الحادثة كانتُ وهو عندَ حليمة في ديارِ بني سعدٍ، فلا خلافَ فيه بينَ أهلِ العِلمِ، والحُجةُ حديثُ أَنسِ بنِ مالكِ سَلَاكُ فَاكُ في «صحيحِ مسلم» (١): أنّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ أَتَاهُ جبريلُ عَلَيْكُ وهو يلعَبُ معَ الغِلمَانِ، فأخذَهُ فصَرَعَهُ، فَشَقَ عَنْ قَلْبِهِ، فَاسْتَخْرَجَ القَلْبَ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً، فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ، ثُمَّ غَسَلَهُ في طَسْتِ مِنْ ذَهَبِ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لَأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الغِلْمَانُ يَسْعَوْنَ فِي طَسْتِ مِنْ ذَهَبِ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لَأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الغِلْمَانُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ - يَعْنِي ظِئْرُهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ، قَالَ أَمِّهِ - يَعْنِي ظِئْرُهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ، قَالَ أَمِّهِ - يَعْنِي ظِئْرُهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ، قَالَ أَمِّهِ - يَعْنِي ظِئْرَهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ، قَالَ الْمِخْيَطِ فِي صَدْرِهِ».

وقد جاء تبيينُ المكانِ في حديثِ عُتْبة بنِ عبدِ السُّلَمِيِّ وَ اللهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ فَقَالَ: كَيْفَ كَانَ أَوَّلُ شَأْنِكَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «كَانَتْ حَاضِنتِي مِنْ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ، فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَابْنُ لَهَا فِي بَهْمِ لَنَا، وَلَمْ نَأْخُذْ مَعَنَا زَادًا، فَقُلْتُ: يَا بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ، فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَابْنُ لَهَا فِي بَهْمِ لَنَا، وَلَمْ نَأْخُذْ مَعَنَا زَادًا، فَقُلْتُ: يَا أَخِي، اذْهَبْ فَأْتِنَا بِزَادٍ مِنْ عِنْدِ أُمِّنَا، فَانْطَلَقَ أَخِي وَمَكَثْتُ عِنْدَ البَهْم، فَأَقْبَلَ طَيْرَانِ أَنِي الْغَمَا نَسْرَانِ »، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: أَهُوَ هُو؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَقْبَلَا يَبْتَدِرَانِي، فَأَخَذَانِي فَبَطَحَانِي إِلَى القَفَا، فَشَقّا بَطْنِي، ثُمَّ اسْتَخْرَجَا قَلْبِي، فَشَقّاهُ فَأَخْرَجَا مِنْهُ فَأَخَذَانِي فَبَطَحَانِي إِلَى القَفَا، فَشَقّا بَطْنِي، ثُمَّ اسْتَخْرَجَا قَلْبِي، فَشَقّاهُ فَأَخْرَجَا مِنْهُ عَلَا يَعَمْ، فَأَقْبَلَا يَبْتَدِي بِمَاءِ ثَلْجٍ فَعَسَلَا بِهِ جَوْفِي، ثُمَّ قَالَ: عَمْ بَرَدٍ فَعَسَلَا بِهِ جَوْفِي، ثُمَّ الْسَتَخْرَجَا قَلْبِي بِمَاءِ بَرَدٍ فَعَسَلَا بِهِ جَوْفِي، ثُمَّ قَالَ: الْتَنِي بِمَاء بَرَدٍ فَعَسَلَا بِهِ قَلْبِي ...» (٢).

⁽۱) رقم (۱٦٢).

⁽٢) حسن. أخرجه أحمد (٤/ ١٨٤)، والدارمي (١٣)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٣٦٩، ١٣٦٩) والطبراني في «مسند الشاميين» (١١٨١)، والحاكم (٦/ ٦١٦- ٦١٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٦/ ٧-٨)، وغيرهم، وقال الهيثمي في «المجمع» (٨/ ٢٢٢): إسناد أحمد حسن.

وذكره الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٣٧٣).

وقد جاء عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله ﷺ. أخرجه ابن إسحاق كما في «البداية والنهاية» (٣/ ٤١٣)، قال ابن كثير: وهذا إسناد جيد قوي. وذكره الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٥٤٥). وجاء عن الزهري عند عبد الرزاق في «المصنف» (٩٧١٨)، بإسناد صحيح مرسل.

البابُ الثالثُ: تَكرارُ حادثـةِ شَقِّ صـدرِه ﷺ

أكثرُ ما جاء فيه أنَّه كانَ أربعَ مراتٍ (١):

تَقدَّمَ الكلامُ في أُولاها، و:

ثانيها: وهو في العاشرةِ مِن عُمرِه رَيُّكِاللهِ .

رُوِيَتْ في حديثٍ عن أُبيِّ بنِ كعبِ عن أبي هريرةَ السَّالَ (٢).

ثَالِثُها: حينَ بَدْءِ نزولِ الوحي عليه ﷺ .

رُوِيَتْ فِي حديثٍ عن عائشةَ السَّالِيَّ (٣).

رابعُها: حينَ الإسراءِ والعروج به ﷺ .

وهذه ثابتة متواتِرة ، ففي حديثِ أنس بنِ مالكِ، عن مالكِ بن صَعْصعة وَ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ حَدَّتُهم عن ليلةِ أُسِري به، فقال: «بَيْنَمَا أَنَا فِي الحَطِيمِ، - وَرُبَّمَا قَالَ: فَي الحَجِرِ - مُضْطَجِعًا إِذْ أَتَانِي آتٍ، فَشَقَّ مِنَ النَّحْرِ إِلَىٰ مَرَاقً البَطْنِ، اسْتَخْرَجَ قَلْبِي، ثُمَّ أُتِيتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيمَانًا، فَعُسِلَ قَلْبِي، ثُمَّ حُشِي ثُمَّ أُعِيدَ...»

(۱) وروي شق صدره مرة خامسة، وهو ابن عشرين سنة فيما قيل، ولا تثبت، فلا تذكر إلا مقرونة ببيان أنها لم تثبت. «الفتح» (۱/ ٤٦٠)، «شرح المواهب» (۱/ ٢٨٩).

⁽٦) ضعيف. أخرجه عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (٥/ ١٣٩)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٤٥٠) والحاكم (٣/ ٥١٠)، والضياء المقدسي (١٢٦٣، ١٢٦٤)، وابن عساكر (٣/ ٤٦٣-٤٦٤)، وفي إسناده: محمد بن معاذ بن محمد، عن أبيه، عن جده. وكلهم مجاهيل، وقد ذكر الحافظ علي ابن المديني هذا الحديث في «العلل» وقال: رواه مالك بن محمد بن معاذ بن محمد بن معاذ بن محمد بن أبي، عن جده. حديث مدني، وإسناده مجهول كله، ولا نعرف محمدًا ولا أباه ولا جده. وقال أبو نعيم: وهذا الحديث مما تفرد به معاذ بن محمد، وتفرد بذكر السن الذي شُق فيه عن قلبه.

⁽٣) ضعيف جدًّا. أخرجه الطيالسي (١٦٤٣)، وإسحاق بن راهويه في «المسند» (١٦٩٥)، وفيه جهالة الرجل الراوي عن عائشة.

وأخرجه الحارث بن أسامة كما في «بغية الباحث» (٩٢٨)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٤٤٧)، وفيه بيان اسم الراوي عن عائشة وهو يزيد بابنوس وهو مقبول، لكن فيه داود بن المحبر: متروك.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞

الحديث(١).

وبعضُ أهلِ العلمِ لم يَرْضَ بالثانيةِ، ورآها ثلاثًا فقطْ؛ وأبدَىٰ لِذلكَ معنًىٰ لطيفًا وهو: المبالغة في الإسباغِ والتطهيرِ بالتثليثِ المذكورُ في شَرْعِه ﷺ في الطّهارةِ، واختُصَّتِ الأوقاتُ الثلاثَةُ بذلك؛ لِيَنشأ من الطفولةِ على أكملِ أحوالِ العِصْمةِ من الشيطانِ، ولِيَتلقَّىٰ عندَ البعثِ ما يُوحَىٰ إليه بقلبٍ قويٍّ، ولِيَتلَّه بَ عندَ الإسراءِ والعروج للمناجاةِ.

ولكنَّ الشأنَ في ثبوتِ الثالثةِ، وأنَّىٰ به ؟! وقد تَقدَّمَ بيانُه.

وعليه: فإنَّ المختارَ أنَّ حادثةَ الشَّقِّ لِلصدرِ الشريفِ وَقَعَتْ مرتين:

الأولى: في حالِ الطفولةِ.

الثانية: ليلة الإسراء؛ لِيَتأهبَ للوفودِ إلى المَلاِ الأعلى، ولِمَناجاةِ الرَّبِّ الجليل اللهُ والمُثولِ بينَ يديه اللهُ اللهُ الجليل اللهُ والمُثولِ بينَ يديه اللهُ ا

وهذا اختيارُ جماعةِ من المحققِينَ، منهم: البَيهقيُّ، والسُّهيليُّ، والقُرْطبيُّ، واللَّه والقُرْطبيُّ، واللَّه والللَّه والللَّه واللَّه واللله والله والله والله والله والله والله والله والله والللله والله و

۱) أخرجه البخاري (۳۸۸۷)، ومسلم (۱٦٤).

فائدة: ذكر ابن حجر في «الفتح» (٧/ ٢٠٥)، عن السهيلي وغيره قولهم: «إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذهاب الرجس عنه. ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه وإن نظر إلى معناه فلوضاءته ونقائه وصفائه ولثقله ورسوبته، والوحي ثقيل».

⁽۲) «دلائــل النبـوة» (۱/ ۱۶۸)، «الــروض الأنـف» (۲/ ۱۷۳–۱۷۶)، «المفهـم» (۱/ ۲۸۳–۳۸۳)، «السـيرة النبويــة» (۱/ ۳۵۰)، «البدايــة والنهايــة» (۳/ ۲۱۸)، «طــرح التثريــب» (۱/ ۲۰۰)، «المــورد الهنـــي» (۲۸۰)، «الفــــتح» (۱/ ۲۰۰ و۷/ ۲۰۰)، «عمـــدة القـــاري» (۱/ ۲۰۰)، «شرح المواهب» (۱/ ۲۸۸–۲۸۹)، «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ۱۲۶)، «السيرة الحلبية» (۱/ ۲۱۷).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 👑

النبيه:

لمْ يأْتِ فِي روايةٍ صحيحةٍ، ولا حسنةٍ، ولا غريبةٍ أنَّهُ بَلَغَ بالشَّقِ حتى نَفَذَ منْ وراءِ ظهرِه. قالَه أبو العباسِ القرطبيُّ رَحِيلَتْهُ (١).

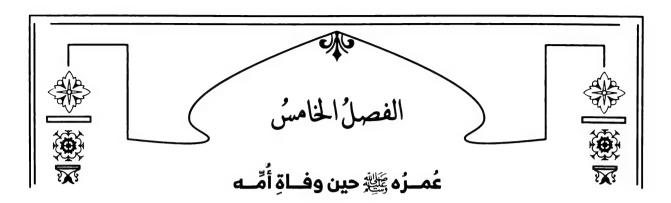
الله المناهدة

ذَكَرَ الحَلَبِيُّ أَنَّ لِلعلامةِ الصالحيِّ جزءًا سمَّاه: «نُورُ البَدرِ فِيما جاءَ في شَقِّ الصَّدْرِ»، واللهُ أعلمُ بمآلِه.



⁽۱) «المفهم لما أشكل من كتاب تلخيص مسلم» (٦/ ١٣٧).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٩] وَبَعْدَ سِتُّ مَعَ شَهْرٍ جَائِي وَفَاةُ أُمِّهِ عَلَى الأَبْوَاءِ

وَبَعْدَ: مُضيّ

سِتِّ: من سِنِيْ ميلادِه عَلَيْكُهُ.

مَعَ شَهْرِ جَائِي (١): من السَّنةِ السابعةِ، كانت:

وَفَاةُ أُمِّهِ: آمنةَ بنتِ وهبٍ.

عَلَىٰ: ظهرِ ترابِ بلدةِ:

الأَبْوَاءِ: بفتحِ الأَلفِ، وإسكانِ الباءِ، وفتحِ الواوِ، بآخِرِه أَلفٌ ممدودةٌ، وادٍ من أوديةِ الحجازِ التِّهاميةِ، قيل: سُمِّيت بذلك للوباءِ الذي بها ولا يَصحُّ ذلك إلّا على القَلْبِ-الأوباءِ- وهي على نحوِ مئتينِ وخمسين كِيلًا مِن المدينةِ، وتُسمَّىٰ عندَ العامَّةِ: «وادي الخُريْبَةِ» (7).

⁽١) في (الأصل): ﴿جاءِ، والمثبت من النسخ الثلاث.

⁽٢) «الفتح» (١/ ٧٤)، «الأماكن الواردة في صحيح البخاري» (١٨).

فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: ﴿ عُمْــرُ رِســولِ اللَّهِ ﷺ حينَ تُوفِّيتُ أُمُّــه

ذكر الحافظُ ابنُ القَيّمِ، والعلامةُ الشَّنقيطيُّ أنَّه لا خِلافَ فِي أنَّ عُمْرَ رسولِ اللهِ ﷺ حينَ ماتت أُمُّه تجاوزَ السادسةَ ولم يُكمِل السابعةَ.

ولكنَّ الاتِّفاقَ غيرُ مُتحقِّقٍ؛ لِأنَّ في البابِ أقوالًا: فقِيلَ: أربعُ سنينَ. وقِيلَ: خمسٌ. وقِيلَ: ثمانٍ، وقِيلَ: تسعٌ، وليسَ على واحدٍ منها حجةٌ يُعتمَدُ عليها فِيما أعلمُ، وعليه فهو قولُ أكثرِ العلماءِ، والعِلمُ عندَ اللهِ تعالىٰ.

وقد جاءتْ في ذلكَ آثارٌ بأسانيدَ حَسَنةٍ، عنِ ابنِ عباسٍ، وعنِ الزُّهريِّ، وعن عاصمِ بنِ عَمْرِ بنِ قتادةَ، وعبدِ اللهِ بنِ أبي بكرِ بنِ محمدِ بنِ عَمْرِ بنِ حزمِ^(١).

البابُ الثاني: مكانُ وفاةِ أُمِّه ﷺ

قالَ الحافظُ ابنُ القَيّمِ: «لا خلافَ أنّ أُمَّه ماتتْ بينَ مكةَ والمدينةِ بالأبواءِ مُنصرَفَها من المدينةِ من زيارةِ أخوالِه، ولم يَستكمِلْ إذ ذاك سبعَ سنينَ»(٢).

واحتُج لذلكَ بحديثِ بُريدةَ الطَّا قَالَ: «خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْ حَتَّىٰ إِذَا كُنَّا بِوَدَّانَ (٣) قَالَ: «مَكَانَكُمْ حَتَّىٰ آتِيَكُمْ»، فَانْطَلَقَ، ثُمَّ جَاءَنَا وَهُوَ ثَقِيلٌ فَقَالَ: «إِنِّي أَتَيْتُ

⁽۱) «زاد المعاد» (۱/ ٦٠)، «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ (۱/ ٤١١)، «المورد العذب الهني» (۱/ ١٨٨-١٨٩)، «مجالس الشنقيطي» (٤٣)، الإمتاع» (٦٤-٦٦).

⁽۲) (زاد المعاد» (۱/ ٦٠).

⁽٣) وَدَّان: بفتح الواو وتشديد الدال المفتوحة آخرها نون، وقد اندثرت من زمن بعيد. وتوهم بعض الباحثين أنها «مستورة» اليوم، وليس كذلك، وموضع ودان شرق مستورة إلى الجنوب، في ما يسمى «العصعص» والمسافة بينها وبين مستورة قريبة من اثني عشر كيلًا. وبينها وبين المدينة قرابة مئتين وخمسين كيلًا. انظر: «معجم البلدان» (٥/ ٤٢٠- ٢٥٤)، «معجم ما استعجم» للبكري (٢/ ١٣٧٧ – ١٣٧٤)، «المعالم الجغرافية الواردة في السيرة النبوية» (٣٣٣ – ٣٣٤).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

قَبْرَ أُمِّ مُحَمَّدٍ، فَسَأَلْتُ رَبِّي الشَّفَاعَةَ فَمَنَعَنِيهَا..»(١).

وقد ذُكِرَ الأبواءُ مكانًا لِدَفْنِها في آثارِ البابِ السابقِ، وجاءَ كذلكَ أَثَرٌ عن هشام بنِ عاصم الأسلميّ، بإسنادٍ مرسَل حَسَنٍ.

وزَعَمَ بعضُهم أنَّ قبرَها بالحَجونِ بمكة، واحتَجُّوا لِذلكَ بما رُوِيَ عن عائشة، وأبي هريرة الطَّيِّكَ، وكلاهما ضعيفٌ، بل الأولُ موضوعٌ (٢).

وقد بانَ لك حالُهما، فو جَبَ الاطِّراحُ، والأخذُ بما تَقدّمَ، واللهُ أعلمُ.

وزَعَم بعضُهم أنّها ماتتْ بمكة، ودُفِنَتْ بشِعْبِ أبي دُبِّ الخُزاعيِّ، قالَ ابنُ سعدِ: غَلَطٌ. وقالَ البَلاذُريُّ: وذلك غيرُ ثَبَتٍ^(٣).

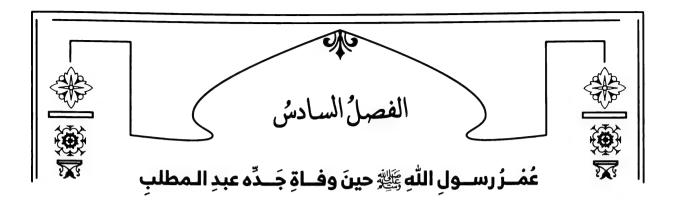


- (۱) حسن. أخرجه أحمد (٥/ ٣٥٦)، والبزار (٩٦)، وغيرهما، وفي إسنادهما: أيوب بن جابر وأخوه محمد، وكلاهما ضعيف، لكن أخرجه ابن سعد (١/ ١١٧)، وابن أبي شيبة (٣/ ٢٩)، والحاكم (١/ ٣٧٥ و٢/ ٢٠٥)، بإسناد صحيح على شرط مسلم كما قاله الألباني في «الإرواء» (٣/ ٢٥٥) ولفظه: «لما فتح رسول الله على مكة أتى جِذْم قبر فجلس إليه...» الحديث. قال ابن سعد: وهذا غلط، وليس قبرها بمكة، وقبرها بالأبواء. وانظر: «سبل الهدى والرشاد» (٢/ ١٢٠).
- (٢) أما حديث عائشة رسي في المنان في الله المنان في المناسخ الحديث ومنسوخه (٦٧٠)، والدارقطني في المنائب مالك كما في السان الميزان (٤/ ٣٠٥)، وهو حديث باطل موضوع، عند أهل العلم بالحديث. انظر: الأباطيل والمناكير للجوزقاني (٢٠٧)، الموضوعات (١/ ٢٨٤)، المجموع الفتاوي (٤/ ٣٠٤-٣١٠)، المنائب النوبة (١/ ٣١٠]، السان الميزان (٥/ ٣٠٨-٣١٠).

وأما حديث أبي هريرة رضي فأخرجه ابن شبة في «تاريخ المدينة» (١/ ١١٩). وفي إسناده: فليح بن محمد، لم يوثقه سوى ابن حبان، وذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ولم يذكره بجرح والا تعديل.

(٣) (طبقات ابن سعد» (١/ ١١٧)، (أنساب الأشراف» (١/ ٩٥)، (الفتوحات السبحانية» (١/ ٣٠٣)، (مناهل الصفا بتحقيق كتاب شرف المصطفى، (٢/ ٣٢-٣٣).

فائدة: البَلاذُري: بفتح الباء الموحدة، وضم الذال المعجمة، نسبة إلى ثمر البلاذر، الذي يؤكل لتقوية الحفظ وترسيخ الفهم، ويُسمَّىٰ الآن: «الكاجو».



[١٠] وَجَدُهُ لِللَّهِ عَبْدُ المُطَلِبُ بَعْدَ ثَمَانٍ مَاتَ مِنْ غَيرِ كَذِبُ وَجَدُّه: عَلِيْةٍ.

لِلأَبِ: من جِهَةِ أبيه عبدِ اللهِ، وهو:

عَبْدُ المُطَّلِبْ: بنُ هاشم، السيدُ الشريفُ المطاعُ، مُقَدَّمُ قُريشٍ، ومُلْتَقى وِفاقِ رأيِهم، وصاحبُ السِّقايةِ، ووالي الرِّفادةِ بالبيتِ العَتيقِ.

واسمُه عندَ الأكثرِ: شَيْبةُ الحَمْدِ، قالَه ابنُ حَجَرٍ، وسَبَبُ تسميتِه بعبدِ المطلبِ أَنَه وُلِدَ بالمدينةِ، فَدَخَلَ به عمُّه المطلبُ مُرْدِفًا له فَرَآهُ أهلُ مكةَ فقالوا: هذا عبدُ المطلبِ، فغَلَبَتْ التسميةُ عليه. ذكرَه ابنُ إسحاقَ وغيرُه، وصححه المعلمي بتحقيقٍ نفيس، يَحْسنُ الوقوفُ عليه.

بَعْدَ ثَمَانٍ: خَلَتْ مِن ميلادِ حفيدِه رسولِ اللهِ ﷺ.

مَاتَ^(١): فِي الكِبَرِ، واختُلفَ في سِنِّهِ؛ أدناها خمسٌ وتسعونَ سَنةً، وأعلاها: مِئةٌ وأربعون سَنةً، والعلمُ للهِ.

مِنْ غَيْرِ كَذِبْ: زيادة كُمِّلَ بها الوزنُ؛ لِأنَّه ليس فيه خَبَرٌ مقطوعٌ به، ولا تكذيبٌ فيه، فهو مِما اشتُهرَ بينَ أهل السِّيرِةِ، ولم يُنكَرْ.



⁽١) في (ظ): «مائة». وهو خطأ.

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞

فیے باب:

عُمْـرُ رسـولِ اللهِ ﷺ حينَ وفاةِ جـدّه عبدِ المطلبِ

بعدَ فاجعةِ وفاةِ والدةِ رسولِ اللهِ ﷺ وهو ابنُ ستّ سنينَ، قَدِمَتْ به بَرَكةُ الحَبَشيةُ، التي كانتْ رَفيقةَ أُمِّه في رِحْلتِها إلى المدينةِ، فسَلَّمتْه إلى جَدِّه العَطوفِ الحَنونِ فأصبحَ جليسَه وأنيسَه، يَرعاه ويُعنَى بأمرِه، استعاضَ به رسولُ الله ﷺ ما فقدَه من حَنانِ أبوَيه، فاقترنَ اسمُه باسم جَدِّه، حتى كانَ السائلُ يُسألُ: أيُّكم ابنُ عبدِ المطلبِ؟ وكانتْ تلكَ الصحبةُ حاضرةً في ذِهْنه ﷺ حتى في ساحاتِ المسايفة، وميادينِ القتالِ، حينَ تقاصَرتِ الخُطَا، وتقلَّصتِ الخُصى، في حُنينِ:

أنكا النبكيُّ لا كَكِيْبُ أنكا ابكُ عبدِ المطلِبُ (١)

أمضى رسولُ اللهِ ﷺ تحتَ رِعايةِ جَدِّه المُتْرَعةِ بالحَنانِ عامينِ، ثم تُوُفِّي عبدُ المطلِب، بعدَ ثمانٍ مِن ميلادِه ﷺ على القولِ الأظهرِ وعليه الأكثرُ.

وقِيلَ: بعد ستِّ، وقيلَ: بعدَ عشْرٍ، وقِيلَ: بعدَ ثلاثٍ، وهو أبعدُ الأقوالِ.

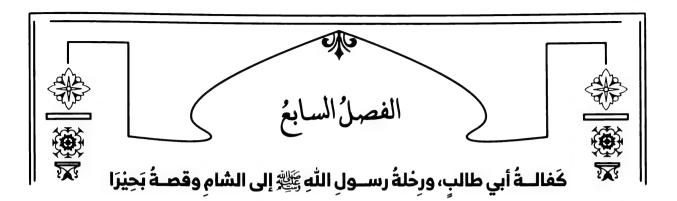
وحُجةُ الأكثرِ حديثُ نافعِ بنِ جُبيرِ قالَ: «سُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ أَتَذْكُرُ مَوْتَ عَبْدِ المُطَّلِبِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، أَنَا يَوْمَئِذٍ ابْنُ ثَمَانِي سِنِينَ» قَالَتْ أُمُّ أَيْمَنَ: رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَوْمَئِذٍ يَبْكِي خَلْفَ سَرِيرِ عَبْدِ المُطَّلِبِ».

وأَثَرُ عبدِ اللهِ بن عباسِ رَفِي قَال: «تُوفِي عَبْدُ المُطَّلِبِ وَالنَّبِيُ ﷺ ابْنُ ثَمَانِيْ سِنينَ» (٢).

(۱) «صحيح البخاري» (۱/۲۸۷)، «صحيح مسلم» (۱۷۷٦)، «عيون الأثر» (۱/ ۱۰۳)، «الفتح» (۷/ ۱۲۳)، «شرح المواهب» (۳/ ٥٢٥)، «سبل الهدئ والرشاد» (۱/ ۲۶۷و۲/ ۱۳۵)، «الفتوحات السبحانية» (۱/ ۲۰۲-۲۰۷)، «السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة» (۱/ ۲۰۷).

⁽۲) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۱۱۹)، «أخبار مكة» للأزرقي (۱/ ۳۱۵–۳۵۰)، «دلائل النبوة» لأبي نعيم (۳۸٦)، «دلائل النبوة» (۱/ ۱۱۹)، «الفصول» (٤٨)، «دلائل النبوة» (۱/ ۱۸۸)، «المورد العذب الهني» (۱/ ۱۹۲–۱۹۳)، «زاد المعاد» (۱/ ۲۰۰)، «الفصول» (٤٨)، «السيرة الحلبية» (۱/ ۱۹۲) «شرح المواهب» (۱/ ۳۵۳)، «رفع الاشتباه عن معنى العبادة والإله وتحقيق معنى التوحيد والشرك بالله» المطبوع ضمن «آثار المعلمي» (٣/ ٨٤٣).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🛞



[١١] ثُمَّ أَبُو طَالِبِ الْعَمُّ كَفَلَ خِذْمَتَهُ ثُمَّ إِلَى الشَّامِ رَحَلُ [١٢] به وَذَاكَ بَعْدَ عَامِ اثْنَيْ عَشَرْ وَكَانَ مِنْ أَمْرِ بَحِيزًا مَا اشْتَهَرْ

ثُمَّ أَبُو طَالِبٍ: البَطَلُ المِقدامُ، والمُناصرُ الضِّرِ غامُ، والمُدافِعُ الصَّمْصامُ، اسمُه عندَ الجميعِ: عبدُ مَنافٍ، وشَذَّ مَن قالَ: عِمرانُ، بل هو قولُ باطلٌ. كُنِّيَ بابنِه الأكبرِ: طالبٍ، وبه اشتُهرَ، أمَّا الحاكمُ فقالَ: «أكثرُ المتقدمِينَ على أنَّ اسمَه كُنْيتُه».

العَمُّ: أي: عمُّ رسولِ اللهِ ﷺ أخو أبيهِ مِن أبَوَيه، فأُمُّ عبدِ اللهِ وأبي طالبٍ والزُّبيرِ وجميعِ بناتِ عبدِ المطلبِ-غيرَ صَفيةَ-: فاطمةُ بنتُ عَمرٍ.

كَفَلْ: الكَافِلُ: القائمُ بأمرِ اليتيمِ المربِّي لهُ، وهوَ مِنَ الكَفِيل: الضَّمِين.

خِدْمَتَهُ: عَلَيْهُ وأَحْسَنَ كَفَالتَه، ودفعَ عنه طُغْيانَ قريشٍ، وعرّضَ نفسَه للشَّرِّ دُونَه، قال في قصيدتِه المَشهورةِ:

حَـدِبْتُ بِنَفْسَـي دُونَـهُ وَحَمَيْتُـهُ ودافعتُ عَنهُ بالـذُّرَىٰ وَالْكَلاكِـلِ
ثُمَّ إِلَىٰ الشَّامِ: القُطْرِ المبارَكِ المعروفِ.
رَحَلْ: أبو طالب بنُ عبدِ المطلب

شـرِح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎕

به (۱): رَبِيَكِيْرُ.

وَذَاكَ: السَّفَرُ إلى الشام.

بَعْدَ عَام اثْني عَشَرْ: ودُخولِ العامِ الثالثَ عَشَرَ مِن ميلادِه ﷺ.

وَكَانَ: فِي تلكَ الرِّحْلةِ.

مِنْ أَمْرِ: خَبَرِ.

بَحِيْرًا (٢): بفتحِ الباءِ، وكسرِ الحاءِ، وسكونِ الياءِ، هكذا قيَّدَه الأكثرُ، وقِيلَ: بضَمِّ الباءِ، وفتحِ الحاءِ، وآخرُه في كليهما أَلِفٌ مقصورةٌ.

مَا اشْتَهَرْ: بينَ أهل المَغازي والسِّيرةِ.



فيـه بـابـان:

البابُ الأُولُ: كفالةُ أبي طالبٍ لرسولِ اللهِ ﷺ وعُمرُه ﷺ حينَ رَحَلَ بهِ إلى الشَّامِ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ في كفالةِ أبي طالبِ لِنبيِّنا ﷺ بعدَ وفاةِ جدَّه عبدِ المطلبِ بنِ هاشمٍ، وفي سببِ تقديمِ أبي طالبٍ ثلاثةُ أقوالٍ:

أحدِها: وصيةِ عبدِ المطلبِ إليه.

الثاني: أنَّهما اقترعا-يعني أبا طالبٍ والزبيرَ-فخرجتِ القرعةُ لأبي طالبٍ.

الثالثِ: أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ اختارَه. وليسَ علىٰ واحدٍ منها حُجةٌ، فاللهُ أعلمُ.

قالَ العلامةُ أبو الحَسَنِ بنُ الأَثيرِ: «وأجمعَ العلماءُ أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ شَخَصَ مع عمَّه أبي طالبٍ إلى الشامِ بعدَ موتِ عبدِ المطلبِ بأقلَّ من خمسِ سنينَ».

⁽١) ليس في النسخ الثلاث: «به» فاختل الوزن.

⁽٢) قيده في الأصل هكذا: «بُحَيْرًا).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ أنَّه كانَ بعدَ عامِه الثاني عَشَرَ. قالَه ابنُ الجَوزيِّ، والزُّرقانيُّ(۱).

اتبیه:

قال العلامة أبو الحسن بن الأثير رَحَمَلَتُهُ: «وقيلَ: بَلْ كَفَلَهُ الزبيرُ حتى ماتَ، ثمَّ كَفَلَهُ أبو طالبِ بعدَهُ، وهذا غَلَطٌ؛ لأنَّ الزبيرَ شَهِدَ حِلْفَ الفُضولِ بَعدَ موتِ عبدِ المطلب، ولرسولِ اللهِ ﷺ يومئذٍ نَيِّفٌ وعِشْرونَ سنةً».

البابُ الثاني: قِصةُ بَحِيرا الراهبِ معَ رسـولِ اللهِ ﷺ

اتَّفَقَ أهلُ العلمِ على أنَّه مِنْ أَهلِ الكِتَابِ، وأكثرُهم على أنَّه كانَ نَصْرانيًّا مِن عبدِ القَيْسِ يَقالُ له: جِرْجِيسُ، بكسرِ الجِيمينِ.

وما ذُكرَ عنِ الزُّهريِّ أنَّه كانَ من يهودِ تَيْماءَ، فغَريبٌ. قالَه المُناويُّ.

وقصتُه مشهورةٌ في كُتُبِ السِّيرةِ، بأسانيدَ وبغيرِ أسانيدَ، وفيها زياداتٌ كثيرةٌ، ومنها ما رواهُ أبو موسى الأشعريُّ، قالَ: خَرَجَ أَبُو طَالِبٍ إِلَىٰ الشَّامِ وَخَرَجَ مَعَهُ النَّبِيُ عَيَلِيْ فِي أَشْيَاخٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَلَمَّا أَشْرَفُوا عَلَىٰ الرَّاهِبِ هَبَطُوا فَحَلُّوا رِحَالَهُمْ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ الرَّاهِبُ، وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَمُرُّونَ بِهِ فَلَا يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَلْتَفِتُ. قَالَ: فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ الرَّاهِبُ، وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَمُرُّونَ بِهِ فَلَا يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَلْتَفِتُ. قَالَ: فَهُمْ يَحُلُّونَ رِحَالَهُمْ، فَجَعَلَ يَتَخَلَّلُهُمُ الرَّاهِبُ، حَتَّىٰ جَاءَ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللهِ عَيَلِيْهُ، فَقَالَ: هَذَا سَيِّدُ العَالَمِينَ، هَذَا رَسُولُ رَبِّ العَالَمِينَ، يَبْعَثُهُ اللهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، فَقَالَ : هَذَا سَيِّدُ العَالَمِينَ، هَذَا رَسُولُ رَبِّ العَالَمِينَ، يَبْعَثُهُ اللهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، فَقَالَ

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۱۱۹، ۱۲۱)، «أسد الغابة» (۱/ ۱۰)، «عيون الأثر» (۱/ ۱۰۵)، «منهاج السنة» (۱/ ۴۵۰)، «تفسير ابن كثير» [آل عمران: ٣٣]، «إمتاع الأسماع» (۱/ ۱۶–۱۰)، «الإصابة» (۱/ ۳۰۸)، «تفسير ابن كثير» (۱/ ۲۵)، «السيرة الحلبية» (۱/ ۱۳۵)، «الفتوحات السبحانية» (۱/ ۳۲۸)، «شرح المواهب» (۱/ ۳۵۲–۳۲۲).

لَهُ أَشْيَاخٌ مِنْ قُرِيْشٍ: مَا عِلْمُكَ، فَقَالَ: إِنّكُمْ حِينَ أَشْرَفْتُمْ مِنَ العَقَبَةِ لَمْ يَبْقَ شَجَرٌ وَلَا حَجَرٌ إِلّا خَرَّ سَاجِدًا، وَلَا يَسْجُدَانِ إِلّا لِنَبِيّ، وَإِنِّي أَعْرِفُهُ بِخَاتَمِ النُّبُوّةِ أَسْفَلَ مِنْ عُضْرُوفِ كَيْفِهِ مِثْلَ التَّقَاحَةِ، ثُمَّ رَجَعَ فَصَنَعَ لَهُمْ طَعَامًا، فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي عُضُرُوفِ كَيْفِهِ مِثْلَ التَّقَاحَةِ، ثُمَّ رَجَعَ فَصَنَعَ لَهُمْ طَعَامًا، فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رِعْيَةِ الإبلِ، قَالَ: أَرْسِلُوا إِلَيْهِ، فَأَقْبَلَ وَعَلَيْهِ عَمَامَةٌ تُظِلُّهُ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ القَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَعُوهُ إِلَىٰ فَيْءِ الشَّجَرَةِ مَالَ عَلَيْهِ، فَالَا: أَنْشَكُرُةِ، فَلَمَّا جَلَسَ مَالَ فَيْءُ الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: انْظُرُوا إِلَىٰ فَيْءِ الشَّجَرةِ مَالَ عَلَيْهِ، قَالَ: فَبَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ عَلَيْهِمْ وَهُو يُنَاشِدُهُمْ أَنْ لَا يَذْهَبُوا بِهِ إِلَى الرُّومِ فَالنَّهُمْ أَنْ لَا يَذْهَبُوا بِهِ إِلَى الرُّومِ فَاللَّهُمْ أَنْ لَا يَذْهَبُوا بِهِ مِنَ الرُّومِ فَاسْتَقْبَلَهُمْ، فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكُمْ ؟ قَالُوا: جِئْنَا، إِنَّ هَذَا النَّبِيَّ خَارِجٌ فِي هَذَا الشَّهْرِ، فَلَمْ يَزَقُ طَرِيقً لِلَا اللَّهُ أَنْ يَعْضِيلُهُ مَا أَلُوا: إِنَّمَا أُخْبِرْنَا خَبَرَهُ فَعَلَى اللَّهُ مَا مَدُهُ فَالَدُ اللَّهُ أَنْ يَعْضِيلُهُ عَلَى اللَّهُ مَا أَوْلَا: إِنَّمَا أَخْبِرْنَا خَبَرَهُ فَي الْمَلُوا: إِنَّهُ الْوَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ أَنْ يَعْضِيلُهُ هَلَى اللَّهُ وَلَيْكُمْ وَلِيُهُ ؟ قَالُوا: إِنَّمَا أَخْبِرُونَا خَبَرَهُ فَالْمِنَ فَلَا اللَّهُ أَنْ يُعْضِيلُهُ عَلْ يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ وَيَعَثَ فَالَدُ وَالنَّيْمُ مِنَ النَّاسِ وَيَعَثَ مَعَهُ أَبُو بَكُو بِلَالًا وَزَوَّدَهُ الرَّاهِبُ مِنَ النَّاسِ وَلَالِهِ وَالنَّيْتِ اللَّهُ الْمَالِبِ وَلَعَلَى وَالنَّرُونَ الْمَعْلَى وَالنَّيْتِ اللَّهُ مِنَ النَّامِ مِنَ الْكَعْلِ وَالنَّيْتِ مُ عَمَّهُ أَبُو بَكُو بِلَالًا لَا وَزَوَّدَهُ الرَّاهِمُ مِنَ النَّامِ مِنَ الْكَعْلِ وَالنَّيْتِ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُ الْمَا لِلَهُ وَالْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ مِنَ الْمُعَلِى وَالزَّيْتِ اللَّهُ عَلَا المُعْمُ وَالْفَا الْعُنَ

ولِلعلماءِ معَ هذا الحديثِ مَسْلكانِ:

الأولُ: تضعيفُه ورَدُّه، منهم: الدِّمياطيُّ، والذَّهبيُّ، ومُغْلطاي.

قال الذَّهَبِيُ يَخْلِنَهُ: «...هو حديثُ مُنكَرُّ جدًّا؛ وأينَ كانَ أبو بكرٍ؟ كانَ ابنَ عشْرِ سنينَ، فإنّه أصغرُ من رسولِ اللهِ عَلَيْ بسَنتينِ ونِصْفٍ؛ وأينَ كانَ بلالٌ في هذا الوقتِ؟ فإنّ أبا بكرٍ لم يَشْتره إلّا بعدَ المَبعَثِ، ولم يكنْ وُلِدَ بَعْدُ؛ وأيضًا، فإذا كانَ عليه غمامةٌ تُظِلُّه كيفَ يُتَصوَّرُ أنْ يَميلَ فَيْءُ الشجرةِ؟ لِأنّ ظِلَّ الغَمامةِ يُعْدِمُ فَيْءَ الشجرةِ التي نَزَلَ تحتَها، ولم نَرَ النبيَ عَلَيْهُ ذكر أبا طالبٍ قطُّ بقولِ الراهبِ، ولا تَذاكرتُه

⁽۱) أخرجه ابن أبي شيبة (۱۱/ ٤٧٩و١٤/ ٢٨٦)، والترمذي (٣٦٢٠)، والبزار (٨/ ٩٧-٩٩)، والحاكم (٢/ ٦١٥-٦١٦)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٣٩٢)، وغيرهم.

قريشٌ، ولا حَكَتْه أولئكَ الأشياخُ، معَ توقُّرِ هِمَمِهم ودواعِيهم على حكايةِ مِثلِ ذلكَ، فلو وَقَعَ لَاشتُهرَ بينهم أيَّما اشتهارٍ، ولَبَقِيَ عندَه ﷺ حِسٌّ من النبوةِ؛ ولَمَا أنكرَ مجيءَ الوحي إليه، أولًا بغارِ حِراءِ، وأتى خديجة خائفًا على عَقْلِه، ولَمَا ذهبَ إلى شواهقِ الجبالِ؛ لِيَرمِيَ نفسَه ﷺ. وأيضًا فلو أثَّرَ هذا الخوفُ في أبي طالبٍ وردَّهُ، كيفَ كانتْ تَطيبُ نفسُه أنْ يُمَكِّنَهُ مِن السفرِ إلى الشامِ تاجرًا لِخديجة؟. وفي الحديثِ ألفاظ مُنكرةٌ، تُشبهُ ألفاظ الطُّرُقيَّةِ».

وقالَ أيضًا: «أَظنُّه موضوعًا، فبعضُه باطلٌ»(١).

وقالَ الحافظُ مُغْلطاي: «فيه أمرانِ يَنبغِي النَّظرُ فيهما:

الأولُ: على أيِّ شيء بايعُوه، أو تابعُوه، وهَلِ المتابعةُ لِسيدِنا رسولِ اللهِ عَلَيْهُ أَو لِلراهبِ فَإِنْ كانتُ للراهبِ فلا فائدةَ إذَنْ الْأَنّه قد ناشدَهم فتركُوه عندَ المناشدة، وإنْ كانتُ لِسيدِنا رسولِ اللهِ عَلَيْ وهو الظاهرُ اللهُ عَلَيْ سياقَ اللفظِ إنّما هو راجعٌ إليه عَلَيْ فكانَ إذْ ذاكَ في خَبَرِ مَن لا يُبايَعُ ، لا سِيما على قولِ السُّهيليِّ: كانَتْ سِنْهُ إذْ ذاكَ تسعَ سنينَ.

الثاني: أبو بكر لم يكن معَهم في هذا السفرِ، ولا كانَ في سِنِّ مَن يَمْلِكُ، ولا مَلَكَ بلالًا إلا بعد هذا بنحو ثلاثين عامًا، وهذا ظاهرٌ، واللهُ تعالى أعلمُ.

ولعلَّه مِن وَهَمِ بعضِ الرُّواةِ، ويُشبِهُ أَنْ يكونَ الحَمْلُ فيه على عبدِ الرحمنِ بنِ غَزُوانَ المُلقَّبِ بقُرادٍ، وإنْ كانَ البخاريُّ قد خَرَّجَ أحاديثَه فإنّه موصوفٌ بالخطأِ والتفردِ، وقِلةِ العِلمِ، وقد تفرّدَ جذا الحديثِ».

«ولعلَّ ابنَ إسحاقَ أوَّلُ مَن شَكَّكَ بالروايةِ؛ بقوله: (يَزعمون)، ثلاثَ مراتٍ!».

⁽١) «السيرة النبوية» (١/ ٥٨-٥٩)، على أنه ذكر بحيرا في كتابه: «تجريد الصحابة»، كابن منده، وأبي نعيم، فالله أعلم، أيُّ الكتابين قبل الآخر.

المَسْلَكُ الثّاني: تصحيحُه مع استنكارِ بعضِ لفظِه، ومنهم: الجَزَريُّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ القَيِّم، وابنُ كثيرٍ، والمَقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والألبانيُّ، وشيخُنا الوادعيُّ عَلَيه.

قال الجَزَرِيُّ يَخَلِّلُهُ: «إسنادُه صحيحٌ، ورجالُه رجالُ الصحيحِ، أو أَحَدِهما، وذِكْرُ أبي بكرٍ وبلالٍ فيه غيرُ محفوظٍ، وَعَدَّهُ أئمّتُنا وَهَمًا، وهو كذلكَ فإنّ سِنَ النبي عَلَيْ إذْ ذاك كان اثنتي عَشْرةَ سَنةً، وأبو بكرٍ أصغرُ منه بسَنتينِ، وَبِلَالٌ لعلّه لم يكنْ وُلِدَ في ذلكَ الوقتِ».

وقــالَ ابــنُ كَثيــرِ رَحِّلَتُهُ: «رواهُ التِّرْمــذيُّ في جامعِــه بإســنادٍ رجالُــه كلُّهــم ثِقاتٌ...والحديثُ له أصلٌ محفوظٌ، وفيه زياداتٌ أُخَرُ».

وقالَ ابنُ حَجَرٍ رَحِمْلَللهُ: «رواهُ التِّرمذيُّ بإسنادٍ قويِّ».

وقالَ أيضًا: "إسنادٌ رجالُه ثقاتٌ، وفيه لَفْظةٌ مُنكرةٌ، وهي قولُه: "وأَتْبعَه أبو بكرٍ بلالًا»، وسَبَبُ نكارتِها أنّ أبا بكرٍ حينئذٍ لم يكن مُتأهِّلًا، ولا اشترى يومئذٍ بلالًا. إلا أنْ يُحمَلَ على أنّ هذهِ الجُملةَ الأخيرةَ مُقتطَعةٌ مِن حديثٍ آخَرَ أُدْرِجَتْ في هذا الحديثِ. وفي الجُملةِ هي وَهَمٌ مِن أَحَدِ رُواتِه».

أمّا ابنُ القيم لَحَمْلَتْهُ فقال: «...وذَكَرَ البَزّارُ هذا الحديثَ في «مُسنَدِه» ولم يَقُلْ: وأُرسلَ معَه أبو بكرٍ بلالًا، ولكن قالَ: رجلًا».

قلتُ: وسِياقُ إمامِ الفّنِّ ابنِ إسحاقَ بغير ذِكْرِهما عاضدٌ، واللهُ تعالىٰ أعلمُ بالصّواب^(١).

⁽۱) «عيون الأثر» (۱/ ۱۰۸)، «زاد المعاد» (۱/ ۲۰ - ۲۱)، «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ» (۱/ ٤٤ - ۶۵)، «البداية والنهاية» (۳/ ٤٤ - ٤٤)، «الفصول» (۶۹ - ۵۰، ۳۳۸)، «إمتاع الأسماع» (۸/ ٤٧٢ – ۱۷۷)، «الإصابة» (۱/ ٤٧٦)، «الفتح» (۸/ ۷۱۲)، «سبل الهدئ والرشاد» (۶/ ۱۷۵ – ۱۷۵)، «الفتوحات السبحانية» (۱/ ۳۲۹ – ۳۳۰)، «شرح المواهب» (۱/ ۳۲۱)، «تحفة الأحوذي» (۱/ ۲۲۲)، «الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين» (۸۲۰)، «فقه السيرة» للغزالي (۲۸).



[۱۳] وَسَارَ نَحْوَ الشَّامِ أَشْرَفُ الورَى في عَامِ خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ اذْكُرَا [۱۳] وَعَارَ نَحْوَ الشَّامِ أَشْرُفُ الورَى في عَامِ خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ اذْكُرا [۱٤] الأِمُنَا خَدِيْجَاءَ فِي مَا خَدِيْجَاءَ فِي مَا مُسْتَبْشِرَا وَعَادَ فِي في وَابِحُا مُسْتَبْشِرا [۱۵] فَكَانَ فِي فِي عَقْدُهُ عَلَيْهَا وَبَعْدَهُ إِفْضَاوُهُ إِلَيْهَا وَبَعْدَهُ إِفْضَاوَهُ إِلَيْهَا وَبَعْدَاهُ إِفْضَارَا أَيْ وَسَارًا أَيْ اللهِ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهِ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهِ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا اللهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُوالِيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

نَحْوَ: جهةِ.

الشَّامِ: القُطْرِ المبارَكِ، مَبْسَطِ أجنِحةِ ملائكةِ الرحمنِ، والمكانِ الذي حَطَّتْ فيه القافلةُ التِّجاريةُ هذه: هو سوقُ مدينةَ (بُصْرىٰ)، بضمِّ الباءِ، وسكونِ الصادِ، بآخِرِه أَلِفٌ مقصورةٌ. بلدٌ من أعمالِ دِمَشقَ، وهي اليومَ على نِصْفِ المسافةِ بينَ دِمَشقَ وعَمَّانَ.

أَشْرَفُ الوَرَىٰ: الوَرَىٰ: الأنامُ الذين هم على وَجْهِ الأرضِ في الوقتِ، ليسَ مَن مَضَى ولا من يأتي بعدهم، فكأنهم الذين يَسْتُرونَ الأرضَ بأشخاصِهم. وأصْلُه مِن (وَرَىٰ الزَّنْدَ يَرِي) إذا أَظهرَ النارَ، فسُمِّي الوَرَىٰ وَرَىٰ لِظهورِه على وَجْهِ الأرضِ، ويُقالُ: الناسُ الماضُونَ ولا يُقالُ: الوَرَىٰ الماضُونَ (١٠).

لكنّه هُنا على عمومِه؛ لأنّ رسولَ اللهِ ﷺ أشرفُ الخَلْقِ سابقِهم والحقِهم.

⁽١) «الفروق» للعسكري (٢٧٥)، «بصائر ذوي التمييز» (٥/ ٢٠٠).

فِي عَام خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ: مِن ميلادِه عَلَيْلَةٍ.

اذْكُرَا(١): أي: اذكُرْ هـذا، ولا تَغفُلْ عنه. زيادةٌ لِتكميلِ البيتِ، والألف للإطلاق.

لِأُمُّنَا: هذا بمَعنى ما صارتْ إليه بعدَ ذلك، وإنْ لم تكنْ حالَ الرِّحْلةِ كذلكَ.

خَدِيْجَةٍ: بنتِ خُويلدِ بنِ أَسَدِ بنِ عبدِ العُزىٰ بنِ قُصَيِّ، وفيه لقاءُ النسبِ بينَها وبينَ رسولِ اللهِ ﷺ، ونُوِّنَ لِضرورةِ وزنِ البحرِ، وإلا فهو ممنوعٌ من الصَّرفِ؛ لِلعَلَميةِ والتأنيثِ.

مُتَّجِرًا: اسمُ فاعل أي: تاجرًا على جِهةِ المُضاربةِ: منها المالُ، ومنه العَمَلُ، ولا يَصِّحُ خُرُوجُه تَاجِرًا إلى اليَمَنِ.

وَعَادَ فِيهِ: في عامِه الخامسِ والعشرينَ.

رَابِحًا مُسْتَبْشِرَا: بما نالَه مِن أرباح ماليةٍ.

فَكَانَ فِيهِ: أي: عام خمسةٍ وعشرينَ مِن عُمُرِه ﷺ.

عَقْدُهُ عَلَيْهَا: امرأةً له صلواتُ اللهِ وسَلامُه عليه، ورَضِيَ اللهُ عنها وأرضاها.

وَبَعْدَهُ: أي: وبعدَ انقضاءِ عامِه الخامسِ والعشرينَ، ودخولِ عامِه السادسِ والعشرينَ.

إِفْضَاؤُهُ إِلَيْهَا: أي: دخوله ﷺ بها نَوْا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

(١) في (الأصل): «اذكرَ»، والمثبت من النسخ الثلاث.

فیے باب:

عُمُـرُه ﷺ حينَ رَحَـلَ إلى الشام ثـم تزوّجُـه خديجـةَ ﷺ

كَانَ عُمُرُ رسولِ اللهِ ﷺ حينَما رَحَلَ في تجارةِ خديجةَ إلى الشامِ ثـم تزوّجِه إيّاها: خمسًا وعشرينَ سنةً مِن ميلادِه ﷺ.

وعلى هذا أكثرُ أهلِ العلمِ من السَّلَفِ والخَلَفِ، ذَكَرَه عنهم: ابنُ الهائمِ، وابنُ حَجَرِ، والقَسطلَّانيُّ، والصَّالحيُّ، والحَلَبيُّ، والزُّرْقانيُّ.

ولا يُغَبِّرُ عليه ما أشارَ إليه الناظمُ أنْ الدخولَ كانَ بعدَ مُضِيِّ ثلاثةِ أشهرِ إلا أيامًا، من العامِ السادسِ والعشرينَ، بناءً على أنّ العَودةَ من الشامِ كانتْ في ذي

الثاني: أنها كانت ابنة ثماني وعشرين رسي المسلم المس

ومثله عن ابن إسحاق، أخرجه عنه الحاكم في «المستدرك» (٣/ ١٨٢)، بإسناد منقطع.

الثالث: أنها كان ابنة ثلاثين سنة رضي الخرجه ابن عساكر (٣/ ١٩١)، عن أبي بكر بن عثمان وغيره، بإسناد ضعيف.

الرابع: أنها كانت ابنة أربع أو خمسٍ أو ستَّ وأربعين رَفِّ ، أخرجها ابن عساكر (٣/ ١٩٠)، وذكرها البلاذري في «أنساب الأشراف» (١/ ١٠٨)، والنووي في «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٣٤٢)، ومغلطاي في «الإشارة» (٨١).

وأكثر أهل العلم على القول الأول.

قال إمام الفن الواقدي: ونحن نقول ومن عندنا من أهل العلم: إنّ خديجة ولدت قبل الفيل بخمس عشرة سنة، وإنَّها كانت يوم تزوجها رسول الله ﷺ بنت أربعين سنة. (طبقات ابن سعد) (٨/ ١٧). وقال البَلاذُريُّ: (وتزوج رسول الله ﷺ خديجة وهو ابن خمسٍ وعشرين سنة، وهي ابنة أربعين سنة، وذلك الثبت عند العلماء». (أنساب الأشراف) (١/ ١٠٨).

قال الحافظ النسابة الزبير بن بكار: هند بنت أبي عبيدة بن عبد الله بن زَمْعة حَملت بموسى بن عبد الله بن حسن بعد ستين سنة، وسمعتُ عُلماءنا يقولون: لا تحمل امرأة بعد ستين سنة إلّا من قريش، ولا بعد خمسين إلّا عربية. «تاريخ بغداد» (١٥/ ١٣).

ومن أخذ بقول إمام أهل السيرة محمد بن إسحاق فلا حرج، والخطب سهل.

الحِجَّةِ من عامِ خمسٍ وعشرينَ؛ لِأنَّه ﷺ يُوَفِّي عامَه الخامسَ والعشرينَ في ربيعِ الأولِ، شهرِ ميلادِه، أو أنَّ ذلك بِحُسبانِ الأعوامِ الكواملِ، ولعلَّ الضميرَ عائدٌ على العَقْدِ، أي: وبعدَ عَقْدِه عليها كان إفضاؤُه إليها، واللهُ أعلمُ.

وقد رُوِيَتْ آثارٌ في هذه الرِّحْلةِ التِّجاريةِ، وما تلاها مِن عَقْدِ النِّكاحِ بخديجةَ لِرُّكِيَّا، منها الحَسَنُ، ومنها المُرسَل، ومنها دُونَ ذلكَ.

وبخلافِ قولِ أكثرِ العلماءِ هذا: أربعةُ أقوالٍ في عُمُرِه عَلَيْهِ حينَ تزوّجِه خديجةَ وكلُها ضعيفةٌ، ليسَ لها حُجّةٌ تقومُ على ساقٍ، قالَه العلامةُ ابنُ الهائمِ، وعنه الشمسُ الشاميُ (۱).



⁽۱) "طبقات ابن سعد» (۱/ ۱۳۲ و ۸/ ۱۲)، «دلائل النبوة» (۲/ ۲۹)، «الروض الأنف» (۲/ ۲۳۸)، «البداية والنهاية» (۳/ ٤٦٨، ۵۳۸)، «الإصابة» (۸/ ۱۰۱)، «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ١٦٥–١٦٦)، «الفتوحات السبحانية» (۱/ ۳۳۲–۳۳۸)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (۱/ ۲۲۰–۲۲۱)، «الإسعاد» (۵۰–۵۲).



[١٦] ووُلْدُهُ مِنْهَا خَلاَ إِبْرَاهِيمْ فَالأَوْلُ القَاسِمُ حَازَ التَّكْرِيمْ [١٦] وَزَيْنَبُ بُرُقَيَّةٌ وَفَاطِمَهُ وَأُمُّ كُلْثُ ومٍ لَهُ نَ خَاتمِ فَ المُّ كُلْثُ ومٍ لَهُ نَ خَاتمِ فَاطَيَّبُ الطَّاهِرُ عَبْدُ اللهِ وَقِيلَ كُلُ السَّمِ لِفَرْدٍ زَاهِ يَ المَّا وَالطَّيِّبُ الطَّاهِرُ عَبْدُ اللهِ وَقِيلَ كُلُ السَّمِ لِفَرْدٍ زَاهِ يَ المَّا وَالكُلُ السَّمِ لِفَرْدٍ زَاهِ يَ المَّا وَالكُلُ فِي حَيَاتِهِ ذَاقُوا الحِمَامُ وَبَعْدَهُ فَاطِمَةٌ بِنِصْفِ عَامُ وَوُلْدُهُ: وَوُلْدُهُ: وَوُلْدُهُ: وَالوَلَدُ وَالوَلَدُ وَالوَلَدُ وَاحدٌ وجمعٌ.

مِنْهَا: أي: مِن خديجة لَوَالْتُهَا.

خَلا: حرفُ استثناءٍ بمعنى: إلّا.

إِبْرَاهِيمْ(١): فهو مِن مارِيَةَ القِبْطِيَّةِ لِنَاكِئَكًا .

فَالأُوَّلُ: منْ أبنائِه رَبِّكِيلَةٍ منْ خديجةً:

القَاسِمُ: عَلَيْكُم، وُلِدَ في العامِ التاسعِ والعشرينَ مِنْ ميلادِه عَلَيْدٍ.

حَازَ التَّكْرِيمْ: بأنْ تكنَّىٰ إمامُ المتقينَ عَلَيْ اللهِ عَلَيْكُا.

وَزَيْنَبُ: عَلَيْكُ، وُلِدتْ في العام السادسِ والعشرينَ مِن ميلادِه عَلَيْكُ.

رُقَيَّةٌ: بعدَ زينبَ عَلَيْهِمَ السَّلَامُ، وُلِدتْ في العامِ الثالثِ والثلاثينَ مِن ميلادِه عَلَيْهِ.

⁽١) في النسخ الثلاث: «ابراهيم» بهمزة وصل.

وإسقاطُ واوِ العطفِ جائزٌ، قالَ ابنُ مالكِ: «وحَذْفُ عاطفٍ قد يُلَفىٰ».

وَفَاطِمَهُ: عَلِيكُ وُلِدتْ في العام الثامنِ والثلاثينَ مِن ميلادِه عَلَيْ .

وَأُمُّ كُلْثُومٍ: عَلِيَكُ ، وكُنْيتُها اسمُها، عندَ أكثرِ العلماءِ، وُلِدتْ في العامِ الخامسِ والثلاثينَ مِن ميلادِه عَلِيلَةٍ.

لَهُنَّ: لِلثلاثِ السابقاتِ

خَاتِمَهُ: لِلبناتِ الأربع ، هكذا اختارَ الناظم، وسيأتي بيانه.

وَالطَّيِّبُ الطَّاهِرُ(١): اسمانِ لِولدِه ﷺ وهوَ:

عَبْدُ اللهِ: عَلَيْكُ . وُلِدَ في العام الحادي والأربعينَ مِن ميلادِه عَلَيْةٍ.

وَقِيلَ: عنْ بعضِ أهل السِّيرةِ:

كُلُّ اسْمٍ: وهيَ: الطَّيّبُ، والطاهرُ، وعبدُ اللهِ

لِفَرْدٍ: فيكونون ثلاثةَ أبناءٍ.

زَاهِي (٢): نَيِّرٌ، حَسَنُ المنظرِ، وهو زيادةٌ لِتكميل الوزنِ.

وَالكُلُّ: من أولادِه ﷺ ذكورًا وإناثًا، وليسَ منْ كلامِ العربِ إدخالُ (أل) على .

فِي حَيَاتِهِ: رَيَالِلِلْهِ.

ذَاقُوا الحِمَامْ: بكسرِ الحاءِ: قضاءَ الموتِ وقَدَرَه، مِنْ قولِهم: (حُمَّ كَذَا) أي: قُدِّرَ. والحِمَهُ. المنايا، واحدتُها حِمَّةٌ.

وَبَعْدَهُ: أي: وبعدَ وفاتِه ﷺ تُوفّيتُ

(١) في النسخ الثلاث: «والطاهر الطيب».

(٢) في (الأصل): «زاوِ»، والمثبت من النسخ الثلاث.

فَاطِمَةٌ: السَّعْريةِ، وتنوينُ زينب، ورُقَيَّةَ، وفاطمةَ، لِلضرورةِ الشَّعْريةِ، وإلَّا فهي ممنوعةٌ من الصَّرْفِ؛ لِلعَلَميةِ والتأنيثِ.

بِنِصْفِ عَامْ: على وفاةِ أبيها رسولِ اللهِ ﷺ، تُوفِّيتْ ليلةَ الثلاثاءِ لِثلاثٍ خَلُونَ منْ رمضانَ سنةً إحدى عشرةَ مِنْ الهجرةِ، وهي ابنةُ سبع وعشرينَ سنةً.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: كُلُ أولادِه عِلَيْ من خديجة سَالِيَّ إلا إبراهيمَ فمِن مارِيَةَ سَالِيَّا

وهذا بالإجماع ذكرَه: ابنُ الأثيرِ، وابنُ قُدامةَ، وابنُ كَثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ (١). وهذا بالإجماع ذكرَه: ابنُ الأثيرِ، وابنُ قُدامةَ، وابنُ كَثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ فقالَ: «إِنَّهَا وَحُجتُه حديجةَ فقالَ: «إِنَّهَا كَانَتْ، وَكَانَ لِي مِنْهَا وَلَدٌ (١).

وأمّا إبراهيمُ: فعَن أنسِ رَاهِيمُ قَالَ: قالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «وُلِدَ لِي اللَّيْلَةَ غُلامٌ، فَسَمَّيْتُهُ بِاسْم أَبِي إِبْرَاهِيمَ»(٣).

البابُ الثاني: من أولادِه ﷺ القاسـمُ ﷺ

وهذا باتفاق صحيح، ذكرَه: ابنُ قُدامة، وأبو العباسِ القُرطبيُّ، والقَسطلَّانيُّ، والسَطلَّانيُّ، والسَالحيُّ

وحُجّتُه الأحاديثُ في تكنِّيهِ ﷺ بولدِه القاسمِ عَلَيْكُ، وهي متواترةٌ. قالَه ابنُ

⁽١) (الإمتاع) (٦٩-٧٠) لراقمه.

⁽۲) أخرجه البخاري (۳۸۱۸).

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٣١٥).

⁽٤) انظر: «الإمتاع» (٦٧-٦٨).

تيمية، والذهبي (١)، وهي على ثلاثة أضرب:

الأولِ: إخبارُه ﷺ بها بقولِه: «أَنَا أَبُو القَاسِم».

الثاني: إخبارُ جماعةٍ مِنَ الأصحابِ ﴿ اللهُ عَلَيْهُ بِهَا، بقولِهِمْ: قالَ أبو القاسم، ونحوِه. الثالثِ: نداءُ يهودَ رسولَ الله عَلَيْةِ بِها؛ لأنَّهمْ لا يؤمنونَ بهِ رسولًا إليهم، أبعدَهمُ اللهُ.

النبيه:

زَعَمَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ أنَّ خديجةَ نَوْكُ لَكُ لم تَلِدُ لرسول الله ﷺ من الذكورِ إلاّ القاسمَ، وهذا لا شيءَ. قالَه المحققُ مُغْلطاي، رحمَه اللهُ تعالىٰ(٢).

البابُ الثَّالِثُ: أولُ أولادِ رسولِ اللهِ ﷺ

ذَكَرَ الناظمُ يَخَلِّنهُ أَنَّ القَاسمَ عَلَيْكُمُ أُولُ أُولادِ رسولِ اللهِ عَلَيْقُ، وعلى ذلك أكثرُ أهل السِّيرةِ، وذَهَبَ بعضُهم إلى أنَّ أكبرَهم زينبُ عَلِيكًا.

وفصَّلَ آخرونَ فقالوا: أكبرُ بَنِيه ﷺ: القاسمُ، وأكبرُ بناتِه: زينبُ. وهوَ المختارُ، وليسَ في ذلكَ إجماعٌ، ولا قولُ أكثرَ، ولا صحيحُ أثرٍ، وإنَّما هي أقوالُ مشهورةٌ لِأهلِ السِّيرةِ، فلا حرجَ على مَنْ أَخذَ منها بما ظهرَ له استقامتُه، واللهُ الموفِّقُ والمستعانُ (٣).

⁽١) «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» (٤/ ٢٨٦)، «تاريخ الإسلام» (١/ ٤٨٨).

⁽٢) (الزهر الباسم في سير أبي القاسم على الر ٤٦٧).

⁽٣) «الذرية الطاهرة» (٤٩)، «جوامع السيرة» (٣٠)، «دلائل النبوة» للبيهقي (٢/ ٧٠)، «الروض الأنف» (٦/ ٢٤١-٢٤٣)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٨-٣٨٢)، «الإشارة» لـمُغْلطاي (٢٩٨)، «الفصول» (٢٤١)، «الفصول» (٢٤١)، «الموسوعة في صحيح سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ١٦)، «الفتوحات السبحانية» (٣/ ١١٨٧)، «الموسوعة في صحيح السيرة النبوية -العهد المكي» (١٣٩).

البابُ الرابعُ: الطَّيِّبُ و الطَّاهـرُ اسمـانِ لِعبدِ اللَّهِ ابنِ رسـولِ اللَّهِ ﷺ

هذا هو قولُ أكثرِ أهلِ النَّسَبِ من السَّلَفِ والخَلَفِ، حكاه: ابنُ عبدِ البَرِّ، وعنه: المُحبُّ الطَّبَرِيُّ، والمَقريزيُّ، والقَسطلَّانيُّ، والصالحيُّ، والدِّيارُ بَكْريُّ، والمُناويُّ، والعِصاميُّ، وصَحَّحَه جماعةٌ مِنَ العلماءِ، منهمُ: الحافظُ عبدُ الغنيُّ المَقْدِسيُّ، وابنُ القَيِّم، والعراقيُّ.

وأكثرُ أهل النَّسَبِ على أنَّه وُلِدَ بعدَ النُّبُوةِ، قالَ الدَّارِ قطنيُّ: وهوَ الأثبتُ (١).

الباب الخامس: أموتُ أولادِه ﷺ قبلَـه سُـوى فاطمـةَ ﷺ

كلُّ أولادِ رسولِ اللهِ ﷺ الذكورِ ماتوا صغارًا في حياتِه ﷺ بالاتفاقِ الصحيحِ، ذكرَهُ الحافظُ أبو نُعيمٍ، وابنُ الأثيرِ، وابنُ حَجَرٍ ﷺ.

فأمَّا القاسمُ وعبدُ اللهِ عَلَيَهُ فَتُوفِّيا وهما في سِنِّ الرَّضاعِ، عندَ أكثرِ أهلِ السِّيرةِ، منهمُ ابنُ إسحاقَ، وابنُ سعدٍ، والواقديُّ، وابنُ الجوزيِّ، والنوويُّ، واليَعمُريُّ، والذهبيُّ، ومُغْلَطاي، وهوَ المختارُ.

قالَ الحافظُ أبو نعيمِ الأصبهانيُّ: «وأكثرُ الناسِ على أنَّ موتَ القاسمِ عَلَيْ كانَ قَبلَ الدعوةِ».

وأمَّا البَضْعةُ النبويةُ الثالثةُ أمُّ كلثومِ لَنَاقَّ فلا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنَّها تُوفِّيتُ في شهرِ شعبانَ مِنَ السنةِ التاسعةِ مِنَ الهجرةِ، وهي يومئذِ ابنةُ ثمانيةٍ وعشرينَ عامًا لِنَوْقَ ، وليسَ لها عَقِبٌ باتفاقٍ.

وأمّا سيدةُ نساءِ العالمينَ في زمانِها، البَضْعة النبويةُ، والجهةُ المصطفويةُ، فاطمةُ اللهِ عَلَيْهُ. فاطمةُ اللهِ عَلَيْهُ.

⁽۱) انظر: «الإسعاد» (٦٤-٦٦).

على القولِ المشهورِ المنصورِ بحديثِ عائشةَ رَبُطُها في «الصَّحيحينِ» (١). قالَ الواقديُّ: «هذا أثبتُ الأقاويل عندَنا».

وصَحَّحَه: النَّوَويُّ، وابنُ حَجَرٍ، والمُناويُّ، والزُّرْقانيُّ(؟).

قالَ عبدُ اللهِ بنُ الحارثِ بنِ نوفلٍ: «مَكثَتْ فاطمةُ بعدَ النبيِّ ﷺ ستةَ أشهرٍ وهي تذوبُ»(٣).

وحُقَّ لها أَنْ تذوبَ! وحُقَّ لها أَنْ تذوبَ!

وأمّا زينب، ورُقيّة ، وإبراهيم ، فسَيأتي الحديث في تأريخ وفاتِهم ، في فصولٍ لاحقة ، إنْ شاءَ الله تعالى.

البابُ السادسُ: بناتُـه ﷺ أربعُ

وهنَّ: زينبُ، وفاطمةُ، ورُقيَّةُ، وأُمُّ كُلثومٍ ١٠٠٠، وكلُّهن أسلمْنَ وهاجرنَ.

⁽١) (صحيح البخاري) (٤٢٤٠)، (صحيح مسلم) (١٧٥٩). ولفظه: (وَعَاشَتْ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ سِتَّةَ أَشْهُرٍ».

⁽۲) انظر: «الذرية الطاهرة» (۸، ٤٤)، «طبقات ابن سعد» (۱/ ۱۲۳، و۸/ ۳۰ – ۳۳)، «تاريخ خليفة» (۹۳)، «أنساب الأشراف» (۲/ ۲۳، ۲۸ – ۳۰)، «تاريخ ابن جريس» (۱۱/ ۲۹۸)، «الاستيعاب» (۱/ ٥٠ – ۱۵ و على ۱۸۱۷ – ۱۸۹۰، ۱۸۹۳ – ۱۸۹۰، ۱۸۹۳ – ۱۹۹۸، ۱۹۹۲ – ۱۹۹۵)، «جوامع السيرة» (۵۰)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (۲۹، ٤٠)، «أسد الغابة» (٤/ ۷۷)، «تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ۲۱، ۲۱، و۲/ ۲۵۳ – ۳۵۳)، «نور العيون» (۱۸، ۵۸)، «تاريخ الإسلام» (۲/ ۲۹)، «السيرة النبوية» للذهبي (۱/ ۲۳)، «البداية والنهاية» (۸/ ۳۳۷ – ٤٤۲)، «الفصول في سيرة الرسول ﷺ» (۸۹۷ – ۲۹۹)، «الإشارة» (۵۶)، «الزهر الباسم» (۱/ ۲۲۵ – ۲۵۸)، «الفتح» (۷/ ۳۲۷ – ۵۶۶)، «سبل الهدئ والرشاد» (۱۱/ ۱۹)، «الفتوحات الباسم» (۱/ ۲۲۱ – ۲۵۸)، «شرح المواهب» (٤/ ۵۲٪، و۱/ ۱۳۷)، «الموسوعة في صحيح السيرة النبوية –العهد المكي» (۱۸ ۱۹۲)، «فاطمة بنت النبي ﷺ.. دراسة حديثية تاريخية» (۲/ ۱۱ – ۱۵، ۷۷ – ۱۲)، «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (۷۰ – ۷۱).

⁽٣) أخرجه ابن جرير في (التاريخ) (١١/ ٥٩٩).

وكل هذا بالإجماع الصحيح، ذكره: ابنُ قدامة، وأبو العباسِ القُرطبيُ، والنَّوويُ، والمِزّيُ، والمَقريزيُ هِا(١).

البابُ السابعُ: أكبرُ بناتِ رسول الله ﷺ

أكبرُ بناتِ رسولِنا الكريمِ ﷺ هي البَضْعةُ النبويةُ زينبُ ﷺ، وعلى هذا اتفاقُ أهل العلم.

ذَكَرَه ابنُ عبدِ البَرِّ، والمُحبُّ الطَّبَريُّ، ومُغْلطاي، والمَقريزيُّ، وعنه: القَسطلَّانيُُ^(۲).

قالَ ابنُ عبدً البَرِّ: «لا أعلمُ خلافًا أنَّ زينبَ أكبرُ بناتِه ﷺ... والاختلافُ فِي أكبرهن شذوذٌ».

وقال ابنُ الأثيرِ -وعنه المُناويُّ-: «وقد شَذَّ مَن لا اعتبارَ به أنَها لم تكنْ أكبرَ بناتِه، وليس بشيءٍ، إنّما الاختلافُ بينَ القاسمِ وزينبَ، أيُّهما وُلِدَ قبلَ الآخرِ؟»(٣).

البابُ الثَّامنُ: أصغـرُ بنـاتِه ﷺ

خَتَمَ الناظمُ رَحَلَنهُ بأُمِّ كلثومٍ، مِمَّا يُشيرُ إلىٰ أنَّه يَرىٰ أنَها أصغرُ بناتِ رسولِ اللهِ ﷺ. ولكنْ أكثرُ أهلِ العلمِ على أنَّ فاطمةَ سَالِنَيَّ هي أصغرُ بناتِ رسولِ اللهِ ﷺ.

⁽١) (الإمتاع) (١٨-١٩).

⁽٢) فائدة: اختلف في تقييد «القسطلاني» فذكر الزبيدي في «تاج العروس» (٣٠/ ٢٥٢): أنه بفتح القاف وشدة على اللهم على ما وشدة على اللام. وقال الزُّرقاني في «شرح المواهب» (١٢/ ٤٣١): بفتح القاف وشد اللام على ما اشتُهِرَ. وذكر في (١/ ٢٤٦) أنه بضم القاف وتخفيف اللام، وكذا الكَتَّاني في «الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة» (٩٢).

⁽٣) «الاستيعاب» (٤/ ١٨٣٩، ١٩٥٢)، «أسد الغابة» (٧/ ١٣١)، «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم عليه» (٣) «الاستيعاب» (١/ ٤٦٨)، «الإصابة» (٨/ ١٣٨)، «الفتوحات السبحانية» (٣/ ١١٩٣)، «الإمتاع» (٧١-٧٣).

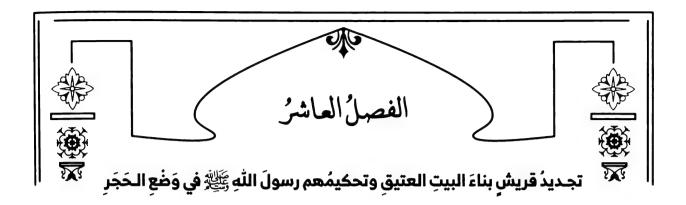
قالَ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ: «وقد اضطربَ مصعبٌ والزُّبيرُ في بناتِ النبيِّ عَلَيْهُ، أَكْبرُ وأصغرُ، اضطرابًا يُوجِبُ ألا يُلْتَفَتَ إليه في ذلكَ، والذي تَسكُنُ إليه النفسُ على ما تَواترتُ به الأخبارُ في ترتيبِ بناتِ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ: أنّ زينبَ الأولى، ثم الثانية رُقيّةُ، ثم الثالثة أُمُّ كلثوم، ثم الرابعة فاطمةُ، واللهُ أعلمُ».

وقالَ أيضًا: «والأكثرُ والصحيحُ أنَّ أصغرَهنَّ فاطمةُ رَضِيَ اللهُ عنها وعنْ جميعِهن».

وذكرَهُ عنه الحافظُ ابنُ حَجَرِ (١).



⁽۱) «الاستيعاب» (۱/ ٥٠ و٤/ ١٨٩٣)، «الروض الأنف» (٢/ ٣٤٣)، «ذخائر العقبي» (١٥٣)، «الإصابة» (٨/ ٢٤١)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٢٢).



[٢٠] وَبَغْدَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ حَضَرَ بُنْيَانَ بَيْتِ اللهِ لَـمًا أَنْ دَثَـرْ اللهِ اللهِ لَـمًا أَنْ دَثَـرْ الرَّالُ وَحَكَمُـوهُ وَرَضُـوا بِمِا حَكَمُ فِي وَضْعِ ذَاكَ الحَجَرِ الأَسْودِ ثَـمْ وَبَعْدَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ: سنةً خَلَتْ مِن ميلادِه ﷺ.

حَضَرْ: رسولُ اللهِ ﷺ.

بُنْيَانَ بَيْتِ اللهِ: الكعبةِ، زادَها الله تشريفًا وتكريمًا، وحَرَسَها بعنايتِه.

لَمَّا أَنْ دَثَرْ: أَصْلُ الدُّثُورِ: الدُّرُوسُ، وَهو أَنْ تَهُبَّ الرِّياحُ عَلَىٰ المَنْزِلِ فَتُغَشِّيَ رُسُومَهُ بِالرَّمْلِ وَتُغَطِّيَهَا بِالترابِ، فكانَ البيتُ العتيقُ حينَها كَوْمةً فوقَ القامَةِ.

وَحَكَّمُوهُ: عَلَيْكِيْدٍ.

وَرَضُوا بِمَا حَكَمْ: به ﷺ .

فِي وَضْع: أي: فيمَن يَضَعُ:

ذَاكَ الحَجَرِ الأَسْوَدِ: الذي لا يُقَبَّلُ حَجَرٌ سِواه على ظهرِ الأرضِ.

ثَمْ^(۱): ظرفُ مكانٍ، أي: في مكانِه الذي هو فيه الآنَ، ولا تأتِ لظرفِ الزمانِ، ومَن زعمَ ذلكَ فعليه البرهانُ.



⁽١) في (ظ): «الحجران سودتم» وهو خطأ.

فیـه بـابُ:

عُمُــرُه ﷺ حينَ شَهِــدَ تجديدَ بنـاءِ البيتِ العتيقِ وحُكمُــه في الحجرِ الأسـودِ

هذا هو البناءُ الثالثُ لغيرِ خليلِ الرحمنِ إبراهيمَ ﷺ، وبَعْدَهُ بِنَاءُ العَمَالِقة، ثُمَّ بِنَاءُ العَمَالِقة، ثُمَّ بِنَاءُ تُلكِم المذكورُ في أَحادِيثَ، منها:

الأول: عن جابر فَعَظَّ قال: «لَمَّا بُنِيَتِ الكَعْبَةُ، ذَهَبَ النَّبِي عَلَيْ وَعَبَّاسٌ يَنْقُلَانِ الحَجَارَةِ، فَقَالَ عَبَّاسٌ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ وَعَبَّاسٌ يَنْقُلَانِ الحِجَارَةِ، فَخَرَّ إِلَىٰ الحِجَارَةِ، فَخَرَّ إِلَىٰ الحِجَارَةِ، فَخَرَّ إِلَىٰ الأَرْضِ وَطَمَحَتْ عَيْنَاهُ إِلَىٰ السَّمَاءِ، ثُمَّ أَفَاقَ، فَقَالَ: «إِزَارِي إِزَارِي» فَشَدَّ عَلَيْهِ إِزَارَهُ (١).

الثاني: عن السائب بن عبد الله وَ الله والله و

الثالثِ: عن أبي الطُّفيلِ وَ اللهُ عَلَيْهِ فَ قصةِ إعادةِ قريشٍ بناءَ الكعبةِ، وفيه: «وَكَانَ بَيْنَ [بِناءِ] الكَعْبَةِ وَبَيْنَ مَا أَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ خَمْسُ سِنِينَ...»(٣).

⁽۱) أخرجه البخاري (۳۸۲۹)، ومسلم (۳٤٠).

فائدة: قال الحافظ ابن القيم: «وأما الأمين، فهو أحق العالمين بهذا الاسم، فهو أمين الله على وحيه ودينه، وهو أمين من في السماء، وأمين من في الأرض، ولهذا كانوا يسمُّونه قبل النبوة الأمين». «زاد المعاد» (١/ ٨٤).

⁽٣) صحيح. أخرجه عبد الرزاق (٩١٠٦)، وصححه الذهبي في «السيرة النبوية» (١/ ٧٠).

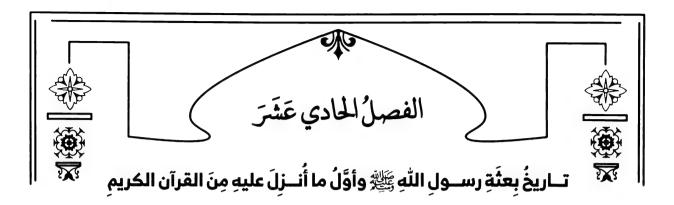
الرابع: عن قيسِ بنِ مخرمة ﴿ قَالَ قَالَ: ﴿ ... وَكَانَ بَيْنَ الْفِجَارِ وَبَيْنَ بِنَاءِ الْكَعْبَةِ وَبَيْنَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ عَلَيْ خَمْسُ سِنِينَ ... ﴾ (١). خَمْسُ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَبَيْن بِنَاءِ الْكَعْبَةِ وَبَيْنَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ عَلَيْ خَمْسُ سِنِينَ ... ﴾ (١). وعلى هذا التقديرِ لعُمرهِ عَلَيْ أكثرُ العلماءِ، وما ذُكِرَ سُواه فغريبٌ أو ضعيفٌ. والمشهورُ أنّ الذي أشارَ عليهمْ أنْ يُحَكِّموا أولَ داخلٍ هو أبو أُمَيّةَ بنُ المُغيرةِ المخزوميُّ والدُ أُمِّ سَلَمةَ سَرِّ اللهُ الله



·

⁽۱) حسن. أخرجه ابن إسحاق في «السيرة» (٢٩)، وابن سعد (١/ ١٠١)، وخليفة بن خياط في «التاريخ» (ص٥٣)، والترمذي (٣٦١٩)، وقال: حسن غريب، والطبراني (١٨/ ٣٤٢). وحسنه الذهبي في «تاريخ الإسلام» (١/ ٤٨٣-٤٨٤)، والألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣١٥٢).

⁽٢) «طبقات ابن سعد» (١/ ١٤٥ و ٨/ ٢٦)، «تاريخ ابن أبي خيثمة» (٣٣٥)، «تاريخ دمشق» (٣/ ١٥١)، «طبقات ابن سعد» (١/ ١٨٥)، «تاريخ دمشق» (٣/ ١٥٠)، «طبون الأثر» (١/ ١٢١)، «الروض الأُنف» (٢/ ٢٥٩)، «عيون الأثر» (١/ ١٢١)، «الزهر الباسم» (١/ ٤٧٦)، «البداية والنهاية» (٣/ ٤٨٠)، «الفتح» (٣/ ٤٤١ - ٤٤١ و٧/ ١٤٦، ١٥٠)، «شبل الهدئ والرشاد» (٢/ ١٧٣)، «الفتوحات السبحانية» (٣/ ٣٤٣).



[٢٢] وَبَعْدَ أَرْبَعِينَ عَامًا أُرْسِلاً فِي يَوْمِ الاثْنَيْنِ يَقِينًا فَانْقُلاً [٢٢] فِي رَمَضِانَ أَوْ رَبِيعِي الأَوَّلِ وَسُورَةُ اقْدَرَأُ أَوَّلُ المُنَازِلِ (٣٣] فِي رَمَضَانَ أَوْ رَبِيعِي الأَوْلِ وَسُورَةُ اقْدَرَأُ أَوْلُ المُنَازِلِ (٣٣) فِي رَمَضَانَ أَوْ رَبِيعِينَ عَامًا (١٠): مِن ميلادِه عَلَيْهِ.

أُرْسِلًا: خاتمُ الأنبياءِ وسيدُ المرسَلينَ ﷺ إلى الناسِ أجمعينَ، والألفُ للإطلاقِ.

فِي يَوْمِ الإِثْنَيْنِ: اليومِ الذي وُلِدَ فيه عَيَالِيْدِ.

يَقِينًا: منقولًا، بالإسنادِ الصحيح.

فَانْقُلا: حشوٌ كَمّلَ بهِ الوزنَ، وأَلِفُه منقلِبةٌ منْ نونِ التوكيدِ الخفيفةِ، وأصلُه: فانْقُلَنْ، وكانتْ بعثتُه ﷺ

فِي: شهرِ

رَمَضَانَ: المعظّم.

أَوْ: كَانَت بعثتُه في شهرِ

رَبِيعِ الأَوَّلِ: شهرُ ميلادِه ﷺ، على قولينِ، سيأتي الفصلُ بينَهما قريبًا، إنْ شاءَ اللهُ تعالى، ولم يُنوّنْ (ربيعٌ) للضرورةِ.

⁽١) في النسخ الثلاث: (وبعد عام أربعين).

وَ: الخمسُ الآياتُ في صدرِ سورةِ العَلَقِ التي اسمُها
 سُورةُ اقْرَأُ: هي:

أُوَّلُ المُنَـزَّلِ: من وحي اللهِ عَلَى على رسولِه عَلَيْهِ؛ لمقاصد، منها بَرَاعة الاستهلالِ، واشتمالُها على مقاصدِ القرآنِ، التي هي: التوحيد، والأحكام، والأخبارُ، ولِتَضمُّنِها أطوارَ الآدميِّ من الخَلْقِ، والتعليم، والإفهام.

ومنها: أنَّ القراءةَ النافعةَ مفتاحُ بابِ الخيراتِ العاجلةِ والآجلةِ.



فيــه أبــوابُ:

لِبابُ الأُولُ: عُمـرُه عَلَيْ حِينَ بَعَثَـه اللهُ تعالى

حِينَ كَمَلَ لِرسولِ اللهِ عَلَيْةِ أربعونَ سنةً، أشرقَ عليه نورُ النبوةِ، وأكرمَه اللهُ تعالى بالرِّسالةِ الخاتِمةِ، والبِعْثةِ العامةِ.

وهذا أمرٌ مُجمعٌ عليه، ذَكرَه: إبراهيمُ بنُ المُنذِرِ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والسُّهيليُّ، والسُّهيليُّ، والسَّمعانيُّ، والنَّوويُّ، واليَعْمُرِيُّ، والشمسُ الشاميُّ.

وحُجتُه حديثُ أنسِ بنِ مالكِ الطَّاكَ، في وَصْفِ النبيِّ عَلَيْهِ وَهُوَ الْنبيِّ عَلَيْهِ وَهُوَ النبيِّ عَلَيْهِ وَهُوَ الْنبيِّ عَلَيْهِ وَهُوَ النبيِّ عَلَيْهِ وَهُوَ النبيِّ عَلَيْهِ وَهُو النبيِّ عَلَيْهِ وَهُو اللهِ اللهُ اللهِ ال

وعنِ ابنِ عباسٍ وَالْنَهَ ، قال: «أُنْزِلَ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ... »(؟). وخالفَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ، فقالَ: كانَ عَلَيْهِ حينَ البِعْثةِ ابنَ ثلاثٍ وأربعينَ، وخالفَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ، فقالَ: كانَ عَلَيْهِ حينَ البِعْثةِ ابنَ ثلاثٍ وأربعينَ، وخَجتُهم أَثْرَانِ عنِ ابنِ عباسٍ وَالنَّيْهَا، وابنِ المُسَيَّبِ، وكلاهما شاذًّ، ولِأجلِ النِّزاعِ

⁽١) أخرجه البخاري (٣٥٤٧) ومسلم (٢٣٤٧).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٨٥١) ومسلم (٢٣٥٣).

لم يَرْضَ ابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُ، بالإجماعِ، ورأياه قولَ أكثرِ العلماءِ(١).

الباب الثاني: اليـومُ الــذي بُعِثَ فيــه رســولُ اللهِ ﷺ

كانَ نهارُ يومِ الاثنينِ يومَ بُشْرى وِلادتِه، وكانَ أيضًا يومَ نِعْمةِ بِعْثتِه ﷺ بإجماعِ صحيحٍ، سالمٍ من المخالفِ، ذكرَه: ابنُ جَريرٍ، وابنُ بَطّالٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ القَيّم، وابنُ كثيرِ^(٢).

وحُجتُه حديثُ أبي قَتادةَ الأنصاريِّ رَافِكَ قال: «سُئِلَ رَافِيُّ عن صومِ يومِ الإثنينِ قال: «شُئِلَ رَافِيْ عن صومِ يومِ الإثنينِ قال: «ذَاكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ، وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ -»(٣).

البابُ الثالثُ: ﴿ الشَّهِــرُ الــذي بُعِثَ فيــه رســولُ اللَّهِ ﷺ

فيسه أقسوالٌ:

- ◄ الأول: أنَّه رمضانُ. ذكرَ فيه الحافظُ ابنُ كَثير الإجماعَ.
- ◄ الثاني: أنَّه ربيعٌ الأولُ. نَمَاهُ الحافظُ ابنُ القَيّمِ إلىٰ أكثرِ العلماءِ. وعنه المُناويُّ، والزُّرْقانيُّ.
 - ◄ الثالث: أنَّه رجبٌ. ذَكَرَه الحافظُ اليَعْمُرِيُّ، وابنُ القَيِّمِ، والعراقيُّ.

وحُجةُ القولِ الأولِ: حديثُ عائشةَ في بَدْءِ الوَحْيِ، وفيه التبيينُ بأنّه كانَ في رمضانَ، لكنّه ضعيفٌ، وهو في «الصَّحيحينِ»، بغيرِ ذلكَ.

واحتُجَّ له بِذِكْرِ الإمامِ البُخاريِّ لِحديثِ ابنِ عباسٍ وَاللَّهِ عَلَيْهُ فِي جُودِ رسولِ اللهِ عَلَيْهُ ف في رمضانَ، ومدارستِه القرآنَ جبريلَ، في كتابِ «بَدْءِ الوحيِ» لكنّه غيرُ صريحِ.

⁽١) انظر «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (٧٦-٧٨).

⁽٢) انظر (الإمتاع) (٧٩).

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٤٠٨).

واحتُجَّ له بأثرٍ عن أبي جعفرٍ الباقرِ، لكنّه ضعيفٌ.

وعن عُبيدِ بن عُميرٍ، لكنّه مرسَلٌ.

ولِذلكَ نَمَاهُ ابنُ القَيّمِ إلى جماعةٍ، ونَماه ابنُ حَجَرٍ -وعنه الصالحيُّ - إلى الأكثر.

وحُجةُ القولِ الثاني: أنّ رسولَ اللهِ ﷺ بُعِثَ علىٰ رأسِ أربعينَ من عُمرِه، ممَّا يُدُلُّ علىٰ أنّه بُعِثَ في شهرِ ربيعِ الأولِ؛ لِأنّه شهرُ ميلادِه ﷺ.

أما حُجَّةُ القولِ الثالثِ، فحديثُ سَلْمانَ الفارسيِّ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَنكرٌ، ضَعَفَه ابنُ دِحْيةَ، وابنُ حَجَرٍ. فسَقَطَ هذا القولُ.

وجُمِعَ بينَ القولينِ الأولينِ بأنّ شهرَ ربيعِ الأولِ كانَ فيه الوَحْيُ بالرُّؤيا، ثم كانَ وَحْيُ اليَقَظةِ في رمضانَ، قالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «كانتْ مُدَّةُ وَحْيِ المنامِ سِتةَ أشهرِ إلىٰ أنْ نَزَلَ عليه المَلَكُ في شهرِ رمضانَ »(١).

البابُ الرابعُ: ﴿ أُولُ مَا أُنزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ القَـرآنِ هُو صَدْرُ سَـورةِ الْعَلَقِ

عن عائشة أُمِّ المَوْمنينَ سَّعَ أَنها قالتْ: «أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللهِ عَيَ اللهِ عَيَ اللهِ عَيَ اللهِ عَيَ اللهِ عَيَ اللهِ عَي اللهِ عَي اللهِ عَي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ عَلَى عَراءً فَيَتَحَنَّ فَي فِيهِ، وَهُو التَّعَبُّدُ، اللَّيَ الِي ذَوَاتِ العَدَدِ، وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ، ثُمَّ الْحَلُى عَراءً فَيَتَحَنَّ فَي فَعَ اللهَ اللهُ النَّبِي عَلَى اللهَ اللهُ النَّبِي عَلَى اللهُ اللهُ النَّبِي عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ النَّبِي اللهُ ال

⁽۱) «زاد المعاد» (۱/ ٦١-٦٢)، «الفتح» (٩/ ٤)، «عمدة القاري» (٢٠/ ١٢)، «سبل الهدئ والرشاد» (٦/ ٢٢٥)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٣٥٩–٣٦١)، «شرح المواهب» (١/ ٣٨٦)، «الإمتاع» (٨٠–٨٥).

بَلَغَ مِنِّي الجَهْدُ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي " فَقَالَ: اقْرَأْ، "فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِئِ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الجَهْدُ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي " فَقَالَ: ﴿ اَقْرَأْ بِالسِّهِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (اللَّهُ خَلَقَ الْإِنسَنَ مِنْ عَلَقِ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الجَهْدُ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي " فَقَالَ: ﴿ اَقْرَأْ بِالسِّهِ رَبِكَ الّذِي خَلَقَ (الله عَلَى الإِنسَنَ مِنْ عَلَقِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

فهذا حُجَّةٌ علىٰ أنَّ أولَ ما أنزلَ اللهُ على رسولِه ﷺ هو صَدْرُ سورةِ العَلَقِ.

وعلىٰ هذا أكثرُ أهلِ العلمِ منَ السَّلَفِ والخَلَفِ: قالَه: الثَّعْلبيُّ، ومَكِّيُّ بنُ أبي طالب، والواحديُّ، وابنُ عَطيةً، والنَّوَويُّ، وابنُ القَيِّمِ، وابنُ كثيرٍ، والخازنُ، وابنُ عادلٍ، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ، وخلائقُ.

وهو أمرٌ مستفِيضٌ بالأخبارِ الصحيحةِ، فلا يَنبغي التَّردُّدُ فيه.

وأمَا ما رَواه جابرُ بنُ عبدِ اللهِ وَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ قَالَ مَا نَزَلَ صَدْرُ سورةِ المُدَّثرِ (٢)، فقد وجَهة العلماء بسبعةِ أوجهٍ:

الأول: أنّ المرادَ بأولَ أي: ما بعدَ فَتْرةِ الوَحْيِ، وقد بَيَّنَهُ في روايةِ الزُّهريِّ عن أبي سَلَمة عن جابرٍ، فقالَ: وهو يَتحدثُ في شأنِ فَتْرةِ الوَحْيِ. إلى أنْ قالَ: فأَنزلَ اللهُ: ﴿ يَا أَيُّ اللهُ تَزَرُ ﴾ وفيه قولُه ﷺ: «فَإِذَا المَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ...» إلى أنْ قالَ: «ثُمَّ تَتَابَعَ الوَحْيُ»، فهذا يُفيدُ بأنّ (أولَ) في قولِ جابرٍ كانتْ فِيما بعدَ فَتْرةِ الوَحْيِ، الذي بَدَأَ بصَدْرِ سورةِ العَلَقِ.

الثاني: أنَّ جابرًا لَطُّ سَمِعَ رسولَ اللهِ ﷺ يَذْكُرُ قصةَ بَدْءِ الوحي، فسَمعَ آخِرَها، ولم يَسمعُ أُولَها، فتَوهَّمَ أَنَها أُولُ ما نَزَلَ منَ القرآنِ.

الثالثِ: أنّ جابرًا الطُّكَ استَخرجَ ذلكَ باجتهادِه، وليسَ من رِوايتِه، أمّا أوَّليَّةُ صَدْرِ سورةِ العَلَقِ، فهو من رِوايةِ عائشةَ الطُّكَا.

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۹۸۲)، ومسلم (۱۲۰).

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٩٢٢، ٤٩٢٣، ٤٩٢٤)، ومسلم (١٦١).

الرابع: أنّ مرادَ جابرٍ بالأوليّةِ أوَّليَّةٌ مخصوصةٌ بالأمرِ بالإنـذارِ، فأوَّلُ ما أُنـزِلَ لِلنبوةِ: ﴿ اَقْرَأْ بِالشِّهِ رَبِّكَ ٱلّذِي خَلَقَ ﴾، وأوَّلُ ما أُنزِلَ لِلرسالةِ: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِرُ ۚ ۚ اَلَٰ فَرَ فَأَنَذِ ﴾.

الخامسِ: أنّ السؤالَ كانَ عن نزولِ سورةٍ كاملةٍ، فبَيّنَ أنّ سورةَ المُدَّثرِ نَزَلتْ كُلُها، قبلَ نزولِ ما بعدَ صَدْرِ سورةِ العَلقِ.

السادسِ: أنّ المرادَ أولُ ما نَزَلَ من القرآنِ بسَبَبٍ متقدِّمٍ، وهو ما وَقَعَ من التَّدثُّرِ الناشئِ من الرُّعْبِ، وفيه بُعْدٌ ظاهرٌ، الناشئِ من الرُّعْبِ، وأما صَدْرُ سورةِ العَلَقِ، فنَزَلَ بغيرِ سَبَبٍ متقدِّمٍ. وفيه بُعْدٌ ظاهرٌ، قالَه ابنُ حَجَرٍ.

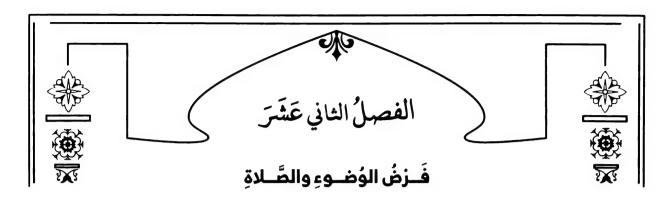
السابع: أنّ جابرًا سَكَتَ عمّا ذَكَرتُه عائشةُ وَاللَّهَ ، وذَكَرَ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ رَجَعَ إلى خديجة فدَثّرتُه، ثم نَزَلتْ: ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلمُدَّثِرُ ﴾.

وأما قولُ بعضِ المفسرِينَ: إنّ أولَ ما أُنزلَ: سورةُ الفاتحةِ، فبُطْلانُه أظهرُ مِن أنْ يُذكْرَ. قالَه النَّوَويُّ.

وهو مَروِيٌّ بإسنادٍ مرسَلٍ غريبٍ، ولِذلك وصَفَه الحافظُ ابنُ المُلقِّنِ بالشذوذِ. وبالغَ الزَّمَخْشريُّ فنَمَاهُ إلى أكثرِ العلماءِ، ولم يَقُلْ به إلا عددٌ أقلُّ من القليلِ بالنِّسبةِ إلى القائلينَ بأوليةِ نزولِ صَدْرِ سورةِ العَلَقِ. قالَه ابنُ حَجَرٍ.

وفي الأوليةِ قولانِ آخرانِ، هما في حَيِّزِ الضعيفِ من جهةِ الإسنادِ، والمنكرِ من جهةِ الإسنادِ، والمنكرِ من جهةِ اللفظِ، والعلمُ للهِ (۱).

⁽۱) انظر: «صحيح البخاري» (۳)، «صحيح مسلم» (۱۲۱)، «النهاية إلى بلوغ الهداية» [الفاتحة:١]، «تفسير ابن عطية»، «تفسير ابن كثير» «تفسير الخازن» [المدثر:١]، «تفسير الثعلبي»، «التفسير البسيط»، «تفسير ابن عاشور» [الفاتحة:١]، «المفهم» (١/ ٣٧٧)، «شرح صحيح مسلم» ابن عادل» [العلق:١]، «تفسير ابن عاشور» [الفاتحة:١]، «المفهم» (١/ ٢٠٧)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (١٦١)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٤/ ٥٥)، «زاد المعاد» (١/ ٧٠-٧١)، «البرهان» (١/ ٢٠٦-٢٠٠)، «الأتقان» (١/ ١٥٨-٢٠٦)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٣٦٥)، «سبل الهدئ والرشاد» (٦/ ٢٠٠-٢٤)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٣٦٥).



[٢٤] ثُـمَّ الوُضُوءَ وَالصَّلاَةَ عَلَمَهُ جِبرِيلُ وَهَـيَ رَكْعَتَانِ مُحْكَمَـهُ ثُمَّ: بعدَ ذلك بوَقْتٍ قريبٍ، نَزَلَ فَرْضُ...

الوُضُوْءَ (١): بالضَّمِّ، اسمُّ للفعلِ، وبالفتحِ للماءِ المُعَدِّله، وأَصْلُه من الوَضاءةِ، وهي النظافةُ والحُسنُ، وتعريفُه في الشرعِ: التَّعبدُ للهِ بغَسْلٍ ومسحِ لِأعضاءِ مخصوصةٍ.

وَالصَّلَاةَ: التي هي عبادةٌ مخصوصةٌ بأقوالٍ وأفعالٍ، مُفتَتَحةٌ بالتَّكبيرِ ومُختَتَمةٌ بالتَّكبيرِ ومُختَتَمةٌ بالتَّسليم.

عَلَّمَهُ: هاتين الفريضتين:

جِبْرِيلُ: ﷺ.

وَهْيَ: ضميرٌ عائدٌ على الصلاةِ.

رَكْعَتَانِ مُحْكَمَهُ: لعلَّه يَميلُ إلى المَسلكِ الثاني، الآتي قريبًا، إنْ شاءَ اللهُ تعالى.



⁽١) في (ت): «الوضو»، بإسقاط الهمزة.

فيــه بـابـانٍ:

البابُ الأولُ: تاريخُ فَــزضِ الوُضــوءِ

قالَ الحافظ أبو الحسن بن بطال وتلميذه ابنُ عبدِ البرِّ واللفظُ له: «معلومٌ عندَ جميعِ أهلِ السِّيرةِ أنَّ النبيَّ عَلَيْهِ منذُ افتُرِضَتْ عليه الصلاةُ بمكة، لم يُصَلِّ إلا بوضوءِ مِثلِ وُضوئِنا اليوم، وهذا ما لا يَجْهلُه عالمٌ، ولا يَدْفعُه إلا معانِدٌ».

وذَكَرَه عنه القرطبي، والعراقي، والمَقريزي، وابنُ حَجَرٍ، والصالحي، والبُهُوتي (١).

وقد ذَكَرَ الحافظُ ابنُ عبدِ البرِّ ومَن تَبِعَه هذا الإجماعَ في سياقِ الرِّدِّ على مَن أَشكلَ عليه أنَّ الوُضوءَ لم يُذْكَرْ في القرآنِ إلا في آيتَيِ النساءِ والمائدةِ، اللتينِ ذُكِرَ فيهما التَّيممُ، قالوا: ففِي أيّ موضِع ذُكِرَ الوُضوءُ قبلَ التَّيممِ حتى أُمِرُوا بالتَّيممِ عندَ فقدِ الماءِ؟!

وأجابَ ابنُ عبد البرِّ بأنَّ فَرْضَ الوُضوءِ والغُسلِ كانَ واجبًا عليهمْ قبلَ ذلكَ معلومًا عندَهم قال: «وإنّما نَزَلَتْ لِيكونَ فَرْضُها المتقدِّمُ مَثْلوَّا في التنزيلِ، ولها نظائرُ كثيرةٌ ليسَ هذا موضعَ ذِكْرِها، وفي قولِه في حديثِ مالكِ: «فنزَلَتْ آيةُ التَّيممِ»، ولم يَقُلْ: (آيةُ الوُضوءِ) ما يَتبينُ به أنّ الذي طَرَأَ إليهم مِن العلمِ في ذلك الوقتِ حُكْمُ الوُضوءِ، واللهُ أعلمُ»(٢).

واحتُجَّ لِفَرْضِ الوُضوءِ في أولِ البعثةِ بما يَلي:

الأول: عن زيدِ بنِ حارثة ﴿ اللَّهِ عَنِهِ النبِيِّ عَلَيْهِ: ﴿ أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْكُ أَتَاهُ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ، فَعَلَّمَهُ الوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الوُضُوءِ، أَخَذَ غَرْفَةً مِنْ مَاءٍ، فَنَضَحَ بِهَا فَرْجَهُ ﴾ (٣).

⁽۱) «شرح صحيح البخاري» (۱/ ٤٦٩)، «الإمتاع» (٢٨٥-٢٨٦)، «الفتح» (١/ ٣٣٣).

⁽۲) «التمهيد» (۱۹/ ۲۷۹).

⁽٣) ضعيف. أخرجه أحمد (٤/ ١٦١)، وعبد بن حميد (٢٨٣) وابن ماجه (٤٦٢) والدارقطني (٣٩٠)، وغيرهم، وفي إسناده: ابن لهيعة، وهو سيء الحفظ، وقد اضطرب في إسناده ولفظه،

قالَ العلامةُ السُّهيليُّ رَحَىٰلَنهُ: «فالوُضوءُ على هذا الحديثِ مَكِيُّ بالفَرْضِ، مَدَنِيٌّ بالنَرْضِ، مَدَنِيٌّ بالنَرْضِ، مَدَنِيٌّ بالنَرْضِ، مَدَنِيٌّ بالنَرْفِ اللهُ تعالىٰ آيةَ التَّيمُّمِ»، بالتلاوةِ؛ لِأَنَّ الوُضوءِ اللهُ تعالىٰ آيةَ التَّيمُّمِ»، وهي هي؛ لأنّ الوُضوءَ قد كانَ مفروضًا قبلُ، غيرَ أنّه لم يكن قرآنًا يُتلىٰ، حتى نَزَلَتْ آيةُ المائدةِ»(١).

الثاني: عنِ ابنِ عباسٍ عَنَى قَالَ: "إِنَّ المَلاَ مِنْ قُرَيْشِ اجْتَمَعُوا فِي الحِجْرِ، وَتَعَاقَدُوا بِاللَّاتِ وَالعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ النَّالِيَةِ الأُخْرَىٰ، وَنَائِلَةَ وَإِسَافِ: لَوْ قَدْ رَأَيْنَا مُحَمَّدًا، لَقَدْ قُمْنَا إِلَيْهِ قِيَامَ رَجُلِ وَاحِدٍ، فَلَمْ نُقَارِقْهُ حَتَّىٰ نَقْتُلَهُ، فَأَقْبَلَتِ ابْنَتُهُ فَاطِمَةُ مَنَى تَبْكِي، حَتَّىٰ دَخَلَتْ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَنَيْقَ، فَقَالَتْ: هَوُلاءِ المَلاَّ مِنْ قُرَيْشِ، قَدْ تَعَاقَدُوا تَبْكِي، حَتَّىٰ دَخَلَتْ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَنَيْقَ، فَقَالَتْ: هَوُلاءِ المَلاَّ مِنْ قُرَيْشٍ، قَدْ تَعَاقَدُوا عَلَيْكَ، لَوْ قَدْ رَأُوكَ، لَقَدْ قَامُوا إِلَيْكَ فَقَتلُوكَ، فَلَيْسَ مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا قَدْ عَرَفَ نَصِيبَهُ عَلَىٰ وَمُولًا إِلَيْكَ فَقَتلُوكَ، فَلَيْسَ مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا قَدْ عَرَفَ نَصِيبَهُ مِنْ دَمِكَ. فَقَالَ: "يَا بُنَيَّةُ، أَرِينِي وَضُوءًا" فَتَوَضَّا، ثُمَّ دَحَلَ عَلَيْهِمِ المَسْجِدَ، فَلَمَّا وَمُوا إِلَيْهِ مِنْهُمْ وَصَقَطَتْ أَذْقَانُهُمْ فِي صُدُودِهِمْ، وَعَقِرُوا وَلَمْ يَتُعْمُ إِلَيْهِ مِنْهُمْ رَجُلٌ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللهِ عَنِي مَجَالِسِهِمْ، فَلَمْ يَرْفَعُوا إِلَيْهِ بَصَرًا، وَلَمْ يَقُمْ إِلَيْهِ مِنْهُمْ رَجُلٌ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللهِ عَنِي مَجَالِسِهِمْ، فَلَمْ يَرْفَعُوا إِلَيْهِ بَصَرًا، وَلَمْ يَقُمْ إِلَيْهِ مِنْهُمْ رَجُلٌ، فَقَالَ : "شَاهَتِ الوُجُوهُ" ثُمَّ حَصَبَهُمْ عَلَى رُءُوسِهِمْ، فَلَمْ مِنْ ذَلِكَ الحَصَى حَصَاةٌ إِلَّا قُتِلَ يَوْمَ بَدْرِ كَافِرًا" (*).

وقد تابعه رشدين بن سعد، في مسند أحمد (٥/ ٢٠٣)، والدارقطني (٣٩١)، ورشدين ضعيف. قال
 ابن أبي حاتم في «العلل» رقم (١٠٤) قال أبي: هذا حديث كذب باطل.

أما الشيخ الألباني فقواه بالمتابعة، وبشاهد للنضح عن أبي هريرة على عند ابن ماجه (٤٦٣)، والترمذي (٥٠)، وفي إسناده: الحسن بن علي الهاشمي، وهو منكر الحديث. انظر «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (٨٤١).

⁽۱) «الروض الأُنف» (۳/ ۱٤)، والحبر السهيلي منسوب إلى مدينة سهيل، بضم السين، نسبة إلى النجم اليماني: سهيل؛ لأنه لا يُرى في الأندلس إلا من هذه البلدة. ودفن سَيَلَتْهُ بِمَرَّاكُش، جنوب المغرب العربي سنة (٥٨١).

⁽٢) حسن. أخرجه أحمد (١/ ٣٠٣)، وابن حبان (٦٥٠٢)، والحاكم (١/ ١٦٣- ١٦٤)، وصححه الذهبي، وأحمد شاكر، وحسنه شيخنا الوادعي في «الصحيح المسند» (٦٥١).

قالَ الإمامُ الحاكمُ عَقِبَه: «هذا حديثُ صحيحٌ، قدِ احتَّجا جميعًا بيَحيىٰ بنِ سُلَيْم، واحتجَّ مسلمٌ بعبدِ اللهِ بنِ عثمانَ بنِ خُثيم، ولم يُخْرجاه ولا أَعرِفُ له عِلَّة، وأهلُ السُّنةِ مِن أحوجِ الناسِ لِمعارضةِ ما قِيلَ: إنّ الوُضوءَ لم يكن قبلَ نزولِ المائدةِ، وإنّما نزولُ المائدةِ في حِجّةِ الوَداعِ، والنبيُ عَلَيْ بعَرَفَاتٍ وله شاهدٌ صحيحٌ ناطقٌ بأنّ النبيَ عَلَيْ كانَ يَتوضأ، ويَأمرُ بالوُضوءِ قبلَ الهِجرةِ ولم يُخرِجاه-ثم ساقَ حديثَ عَمرِ بنِ عَبَسةً-.

أمّا أبو محمدِ بن حزمِ فقالَ: «ولم يأتِ قطُّ أثَرٌ بأنّ الوُضوءَ كانَ فَرْضًا بمكة». فقيّدَه ابنُ المُلقِّنِ بقولِه: «يَعني: صحيحًا»(١). وما تَقدَّمَ يُوهِنُه.

البابُ الثاني: مفةُ صلاتِـه ﷺ قبلَ فـرضِ الصلواتِ الخمسِ

مِن المتفقِ عليهِ عندَ أهلِ العلمِ ﴿ أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُصلي قبلَ الإسراءِ والعروج وكذا أصحابُه ﷺ.

واحـــتُجَّ لـــذلكَ بقــولِ اللهِ تعــالى: ﴿وَأَفِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ ﴾ [المزمــل: ٢٠]، وبقولِه ﷺ: ﴿أَرَيْتَ ٱلَّذِى يَنْعَىٰ ۞ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ [العلق:٩-١٠].

قالَ المحققُ ابنُ رَجَبٍ: «والأحاديثُ الدَّالَّةُ علىٰ أنّ النبيَّ ﷺ كانَ يُصلي بِمكةَ قَبلَ الإسراءِ كثيرةٌ».

وقالَ الحافظ ابنُ حَجَرٍ: «...فإنّه عَلَيْهُ كانَ قبلَ الإسراءِ يصلي قَطْعًا، وكذلك أصحائه».

ومن يقينِ الاتفاقِ أنَّ الصلواتِ الخمسَ إنَّما فُرِضتْ ليلةَ الإسراءِ والعروج.

⁽۱) «المحليٰ» (٢/ ٣٩٦)، «التوضيح» (٥/ ٢٢٧).

لِذلكَ اختَلفَ أهلُ العلمِ في صفةِ تلكَ الصلاةِ، التي لم يَختلِفوا في وقوعِها، واختلافُهم على مسلكين:

المسلكِ الأولِ: أنّه عَلَيْ كانَ يصلي صلاةَ الليلِ، على جِهةِ الفَرْضِ عليه وعلى أصحابه والمنطقة الفرية عليه وعلى أصحابه والمنطقة المنطقة الم

ذَكَرَه الشافعيُ عن بعضِ أهلِ العلمِ، وتَبِعَهم النَّوَويُّ وجماعةٌ، ثم نُسِخَ الفَرْضُ بقولِه ﷺ: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَرَمِنهُ ﴾ [المزمل:٢٠].

وقد استَنكرَ الإمام محمدُ بنُ نصرِ المَرْوزيُّ ذلك وقالَ: «الآيةُ تَدُلُّ على أنّ قولَه تعالىٰ: ﴿وَاَ اللَّهِ مُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

وردَّ عليه الحافظُ ابنُ حَجَرٍ بأنَّ ما احتجَّ به غيرُ واضحٍ؛ لِأنَّ قولَه تعالى: ﴿عَلِمَ الْسَيَكُونُ ﴾ ظاهرٌ في الاستقبالِ، فكأنّه ﷺ امْتَنَّ عليهم بتعجيلِ التَّخفيفِ قبلَ المَشقةِ التي عَلِمَ أنّها ستَقَعُ لهم.

لكنْ قالَ المفسرُ المحققُ أبو محمدِ بنُ عطية يَخلَفُ: "واختلفَ الناسُ في الأمرِ بقيامِ الليلِ كيفَ كانَ؟ فقالَ جمهورُ أهلِ العلمِ: هو أمرٌ على جهةِ النَّدْبِ قدْ كانَ لمْ يُفرضَ قطُّ. ويُؤيدُ هذا: الحديثُ الصحيحُ أنّ رسولَ اللهِ عَيِيلِهُ قامَ ليلةً في رمضانَ خلفَ حصيرِ احتجرَه فصلى وصلى بصلاتِه ناسٌ، ثم كثُروا مِنَ الليلةِ القابلةِ، ثم خصَّ المسجدُ بهمْ في الثالثةِ أو الرابعةِ فلمْ يَخرجُ رسولُ اللهِ عَيَيلِهُ فحصَبُوا بابَه فخرجَ مغضبًا وقالَ: "إني إنّما تركتُ الخروجَ لأنّي خِفْتُ أنْ يُفرضَ عليكمْ".

المسلكِ الثاني؛ أنّه كانَ يصلي ركعتينِ أولَ النهارِ وركعتينِ آخِرَه. على اختلافِ بينَهم في ركعتي أولِ النهارِ؛ أكانتْ في وقتِ صلاةِ الفجرِ، أمْ كانتْ في وقتِ صلاةِ الفجرِ، أمْ كانتْ في وقتِ صلاةِ الضَّحَىٰ؟

رُوِيَ عن عُميرةَ بنتِ عبدِ اللهِ بنِ كعبٍ ﴿ اللهِ عَلَيْكَ اللهِ مَا تَلُهُ وَفَعَادَةً ، والواقديّ ، ونُمِيَ هذا القولُ إلى المُزَنيِّ، وأبي إسحاقَ الحَرْبِيِّ، ويحيىٰ بنِ سَلَامٍ، وابنِ دِحْيةَ، وغيرِهم. واظهر حُججهم فيما وَقفتُ عليه:

الأولى: قول الله تعالى: ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمَّدِ رَبِّكَ قَبْلَ ظُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ [طه:١٣٠]. ورُدَّ بِأَنَّ اختصاصَ التسبيح بصلاةِ ركعتينِ لا برهانَ له، فهو عامٌّ، واختصاصه تكلفٌ.

الثانية: ما رُوِيَ في حديثِ ابنِ عباسِ وَ الصَّحيحينِ » في قصةِ الجنِّ معَ رسولِ اللهِ ﷺ وفيه: «فَانْصَرَفَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَ تِهَامَةَ إِلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ وَهُـوَ بِنَخْلَةَ عَامِدِينَ إِلَىٰ سُوقِ عُكَاظٍ، وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الفَجْرِ، فَلَمَّا سَمِعُوا القُرْ آنَ اسْتَمَعُوا لَهُ».

ورَدَّه الحافظُ ابنُ حَجرِ فقالَ: «إطلاقُ صلاةِ الفجرِ في حديثِ البابِ باعتبارِ الزمانِ لا لِكونِها إحدى الخَمْسِ المفترَضةِ ليلةَ الإسراءِ، فتكونُ قصةُ الجنِّ متقدِّمةً من أولِ المَبعَثِ، وهذا الموضعُ مِمّا لم يُنبِّهُ عليه أَحَدٌ مِمَّنْ وَقَفْتُ على كلامِهم، في شرح هذا الحديثِ».

الثالثة: ما رواهُ حكيمُ بنُ عُميرٍ، أنَّ عُمرَ بنَ الخطَّابِ كَتَبَ إلى أمراءِ الأجنادِ: أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّمَا كَانَتِ الصَّلَاةُ أَوَّلَ الإِسْلَامِ رَكْعَتَينِ، فَقَالَ النَّاسُ: إِنَّا قَدْ أُمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ أَذْبَارَ السُّجُودِ وَنُصَلِّي بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ رَكْعَتَينِ، فَلَمَّا رَأْى النَّبِيُّ عَلَيْ تَطَوُّعَهُمْ صَلَّاها أَرْبَعًا، وَأَمَرَهَ اللهُ بِذَلِكَ، فَكَانَ يُسَلِّمُ بَينَ كُلِّ رَكْعَتَيِن، فَخَشِينَا أَنْ يَنْصَرِفَ الصَّبِيُّ وَالجَاهِلُ يَرَىٰ أَنَّهُ قَدْ أَتَمَّ الصَّلَاةَ، فَرَأَيتُ أَنْ يُخْفِيَ الإِمَامُ التَسْلِيمَةَ الأُولَىٰ وَيُعْلِنَ بالثَانِيةِ، فَافْعَلُوا ذَلِكَ (١).

⁽١) نماه الحافظ ابن رجب في «فتح الباري» (٢/ ٣٣٠) إلى الإسماعيلي في «مسند عمر» ثم قال: هذا إسناد ضعيف منقطع، ومتن منكرٌ.

وضَعْفُه يُغني عَن توجيهِهِ.

الرابعة: حديثُ عائشةَ نَوْكَ : «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ، رَكْعَتَيْنِ...»

قالوا: إنّ الصَّلَواتِ الخَمْسَ فُرِضَتْ أولَ ما فُرِضَتْ أربعًا وثلاثًا وركعتينِ على وجهِها، ومُرادُ عائشةَ ما قبلَ الإسراءِ والعروج.

ولم يَقْبِلُ أكثرُ أهل العلم هذا الاحتجاجَ، بل رَدُّوه وضَعَّفُوه.

قالَ بخاريُّ المغربِ أبو عُمرَ بنُ عبدِ البَرِّ رَعَلَاتُهُ: «ليسَ في حديثِ عائشةَ هذا دليلٌ على صحةِ ما ذَهَبَ إليه مَن قالَ: إنّ الصلاةَ فُرِضَتْ ركعتينِ في أولِ النهارِ وركعتينِ في آخِرِه، وليسَ يُوجَدُ هذا في أثرِ صحيح، بل في حديثِ عائشةَ دليلٌ على أنّ الصلاةَ التي فُرِضَتْ ركعتينِ هي الصَّلَواتُ الخَمسُ، ثُم زِيْدَ في صلاةِ الحَضرِ وأُقِرَّتْ صلاةُ السَّفَرِ؛ فُرضَتْ ركعتينِ هي الصَّلَواتُ الخَمسُ، ثُم زِيْدَ في صلاةِ الحَضرِ وأُقِرَّتْ صلاةُ السَّفَرِ؛ لأنّ الإشارةَ بالألفِ واللامِ إلى الصلاةِ -في حديثِ عائشةَ هذا- إشارةٌ إلى الصلاةِ المعهودةِ... وهي الخمسُ المفترَضةُ في الإسراءِ لا صلاتانِ، ومَنِ ادّعى غيرَ ذلكَ كانَ عليه الدليلُ من كتابِ أو سنةٍ ولا سبيلَ له إليه».

وذَكَرَه عنه العلامةُ المَقريزيُّ.

وقالَ المُحقِّقُ ابنُ رَجَبِ رَعِّلَتُهُ: «...وضَعَّفَ الأكثرونَ ذلكَ، وقالوا: إنّما أَرادتْ عائشةُ فَرْضَ الصَّلَواتِ الخَمسِ ركعتينِ ركعتينِ سُوى المغربِ».

وقد اختَصرَ المسلكينِ القاضي أبو بكرِ ابنُ العَرَبيِّ فقال: «اختَلفَ العلماءُ هـل كانَ رسولُ اللهِ ﷺ يصلي قبلَ الإسراءِ أمْ لا؟

فقالتْ جماعةُ المُحدِّثينَ: إنَّ رسولَ اللهِ ﷺ لم يكنْ يصلي قبلَ الإسراءِ صلاةً مفروضةً، إلا ما كانَ أُمِرَ به من قيامِ الليلِ مِن تحديدِ رَكَعاتٍ معلوماتٍ لا في وقتٍ محصورٍ.

وقالَ جماعةُ الفقهاءِ الذين لَيْسُوا مِن أهلِ النَّقْلِ للحديثِ، مثلُ ابنِ حَبيبٍ وغيرِه: إِنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ يصلي ركعتينِ بالغَدَاةِ وركعتينِ بالعَشِيِّ، ويَصومُ ثلاثةً أيامٍ مِن

كلّ شهر، وتَأُوّلَ فيه قولَه تعالى: ﴿ وَسَيِّحْ بِحَمْدِرَيِكَ فَبَلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِ ﴾ [طه: ١٣٠] ، وقالَ: هي صلاةُ مكة حينَ كانتْ الصلاةُ ركعتينِ غُدُوةً وركعتينِ عَشِيّةً، ولم يَزُلْ ذلكَ فَرْضُ الصلاةِ حتى أُسِري برسولِ اللهِ عَلَيْةٍ فَفُرِضَتِ الصَّلَواتُ الخَمسُ.

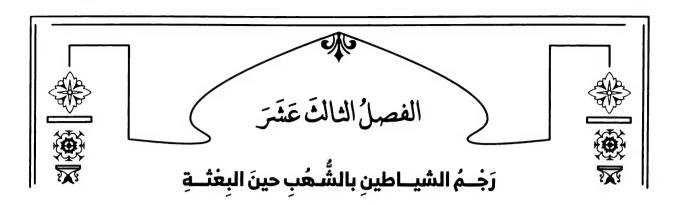
وهـذا الـذي رَواه عبـدُ المَلِـكِ بـنُ حَبيبِ باطـلٌ لا أصْـلَ لـه عنـدَ جماعـةِ المُحدِّثينَ، ولا ثَبَتَ نَقْلُه، وقد تابعَه عليه جماعةٌ من أهلِ الفِقهِ في مصنَّفاتِهم، وهي لا تَثْبُتُ بوَجْهٍ ولا علىٰ حالٍ».

وقالَ أيضًا: «وقد رُويَ أنَّ النبيَّ عَيَّا اللهِ «كانَ يُصلي قبلَ الإسراءِ صلاةَ العشيِّ والإشراقِ، ويَتنقَّلُ في الجملةِ» ولمْ يَثبتْ ذلك مِنْ طريقٍ صحيحةٍ حتى رَفَعَه اللهُ مكانًا عليًّا، وفَرَضَ عليه الصلاةَ، ونَزَلَ عليه جبريلُ فعَلَّمَه أعدادَها وصفاتِها».

والخلاصةُ: أنَّ صلاةَ رسولِ اللهِ ﷺ وأصحابِه قبلَ الإسراءِ والعروجِ ثابتةٌ بغيرِ خلافٍ، وأمَّا بيانُ صفتِها فليسَ في ذلكَ حُجةٌ ثابتةٌ يُصارُ إليها.

وقدْ طُوِيَ بساطُ هذا البابِ بفرضِ الصلواتِ الخمسِ ليلةَ الإسراءِ والعروجِ، فلا ضيرَ علينا إذا جَهِلْنا صفةَ تلكَ الصلاةِ؛ لأنّهُ لا يُبنى على ذلك شيءٌ، والعلمُ شهِ. هذا ما اعتَصَرَه الخاطرُ الفاترُ، فإنْ قَنِعْتَ به وإلا فَوَلِّ وجهَكَ شَطْرَ كتاب:(١).

⁽۱) «صحيح البخاري» (۱۹۲۱)، «صحيح مسلم» (٤٤٩)، «السنن الكبرئ» (۱/ ٣٦٠–٣٦٣)، «دلائل النبوة» (۶/ ٤٠٦–٤٠٥)، «سرح البخاري» لابن بطال، (۶/ ۷)، «التمهيد» (۸/ ٣٥–٣٥)، «المحرد الوجيز» [المزمل: ۱]، «المسالك في شرح موطأ مالك» (۱/ ٣٦٥)، «أحكام القرآن» [الإسراء: ۱]، «الروض الأنف» (۳/ ۱۱–۱۲)، «عيون الأثر» (۱/ ۱۷۷۰–۱۷۷۸)، «الإشارة» (۹۰–۹۱، ۱۸۳۳)، «البداية والنهاية» (۶/ ۴۵–۲۹۰)، «تفسير ابن كثير» [هود: ۱۱٤]، و:[فصلت:۷]، «فتح الباري» والنهاية» (۶/ ۴۵–۲۹۲)، «إمتاع الأسماع» (۳/ ۳۸–۹۰)، «التوضيح» (٥/ ۲۵۰–۲۷۷)، «الفتح» (۱/ ۲۵–۲۵۵ و۷/ ۳۰۰)، «المواهب» (۱/ ۲۰۵–۲۹۸)، «عمدة القاري» (۲/ ۳۵)، «إرشاد الساري» (۱/ ۲۸۵)، «شرح المواهب» (۱/ ۴۷۹–۶۵۶)، «سبل الهدئ والرشاد» (۶/ ۲۹۷–۲۹۸ و۳/ ۲۰)، «السيرة الحلبية» (۱/ ۲۸۰–۲۹۸).



[٢٥] ثُمَّ مَضَتْ عِشْرُونَ يَوْمًا كَامِلَهُ فَرَمَسَتِ الجِسنَّ نُجُسومٌ هَائِلَهُ

ثُمَّ: حرف عطفٍ يُفيدُ الترتيبَ معَ تَراخ.

مَضَتْ: ذَهَبَتْ ووَلَّتْ.

عِشْرُونَ يَوْمًا كَامِلَهْ: من مَبْعَثِه عَيْكِاللهِ.

فَرَمَتِ: الفاءُ لِلترتيبِ معَ التعقيبِ، أي: وَقَعَ الرَّمْيُ بعدَ المُضِيِّ.

الجِنَّ: مفعولٌ به، مُقدَّمٌ.

نُجُومٌ: فاعلٌ مرفوعٌ، أَخَّرَه؛ لِأجل القافيةِ، وهي شُهُبٌ حارقةٌ، و:

هَائِلَهْ: مُخِيفَةٌ مُفْزعةٌ مُحْرِقةٌ مُهْلِكةٌ.



فیے باہان:

الباب الأولُ: وَثُبُوتُ رَمْيِ الشياطينِ بالشُّهُبِ بعدَ بِغْتُـةِ رسـولِ اللَّهِ ﷺ

عن ابنِ عباسٍ فَالَىٰ قَالَ: «انْطَلَقَ رَسُولُ اللهِ عَلَیْ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِینَ إِلَىٰ سُوقِ عُكَاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ. وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشَّهُبُ. فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَقَالُوا: مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا: حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ الشَّهُبُ. فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَقَالُوا: مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا: حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريَّــة 🛞

السَّمَاءِ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ...» الحديث(١).

وفي لفظ: «كَانَ الجِنُّ يَسْمَعُونَ الوَحْيَ فَيَسْتَمِعُونَ الكَلِمَةَ فَيَزِيدُونَ فِيهَا عَشْرًا، فَيَكُونُ مَا سَمِعُوا حَقَّا، وَمَا زَادُوهُ بَاطِلًا، وَكَانَتِ النُّجُومُ لَا يُرْمَىٰ بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ، فَلَمَّا بُعِثَ النَّبِيُ عَلِيْهُ كَانَ أَحَدُهُمْ لَا يَأْتِي مَقْعَدَهُ إِلا رُمِيَ بِشِهَابٍ يُحْرِقُ مَا أَصَابَ...) الحديث (٢).

قالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تَيميّةَ رَعَلَاللهُ: «وقد تَواترتِ الأخبارُ بأنّه حينَ المَبْعَثِ كَثُرَ الرَّمْيُ بالشُّهُبِ، وهذا أمرٌ خارقٌ لِلعادةِ، حتى خَافَ بعضُ الناسِ أن يَكونَ ذلكَ لِخَرابِ العالَمِ، حتى نَظرُوا هلِ الرَّمْيُ بالكواكبِ التي في الفَلكِ أمِ الرَّمْيُ بالشُّهُبِ؟ فِلمَّا رَأُوا أَنّه بالشُّهُبِ، عَلِمُوا أَنَه لِأمرِ حَدَثَ، وأَرْسَلَتِ الجِنُّ تَطلُبُ سَبَبَ ذلكَ، حتى سَمِعَتِ القرآنَ، فعَلِمُوا أَنّه كانَ لِأجل ذلكَ» (٣).

البابُ الثاني: للله تاريخُ رَجْمِ الشياطينِ بالشُّهُبِ

المختارُ أنَّ الشياطينَ كانت تُرمىٰ بالشُّهُ بِ قبلَ البِعْثةِ، لكنْ بقِلَّةٍ، فلمَّا بُعِثَ رسولُ اللهِ ﷺ شُدِّدتْ حراسةُ السماءِ، وكثر رَمْيُ الشُّهُ بِ وعَظُمَ ؛ حِفظًا للوحي المنزَّلِ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ عن الالتباسِ والاختلاسِ، وعلىٰ ذلكَ أكثرُ العلماءِ. قالَه الماورْديُّ، وابنُ عطيةَ، والقرطبيُّ، والعزُّ بنُ عبدِ السلام وغيرُهم ﷺ.

حُجةُ ذلك الآثارُ، وأشعارُ العربِ وقَصَصُها في ذلكُ، ممَّا هو مزبورٌ في كُتُبِ التاريخِ، وأمَّا بَدْءُ كَثْرَتِه بعدَ البِعْثةِ، فقالَ ابنُ الجَوزيِّ: «قالَ العلماءُ

⁽١) أخرجه البخاري (٧٧٣)، ومسلم (٤٤٩).

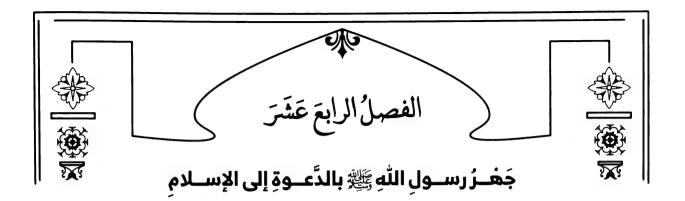
⁽٢) صحيح. أخرجه أحمد (١/ ٢٧٤)، والترمذي (٣٣٢٤)، وأبو يعلى (٢٥٠٢)، والطبراني (٢٢/ ٤٦) وغيرهم، وصححه الترمذي، وأحمد شاكر، وغيرهما.

⁽٣) (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) (١٣٠).

بالسِّيرِ: رَأَتْ قريشٌ النجومَ يُرمىٰ بها بعدَ عشرين يومًا مِن مَبْعَثِ رسولِ اللهِ ﷺ. وقالَ ابنُ حَجَرٍ: «والذي تَظافرَتْ به الأخبارُ الواردةُ يَدُلُّ علىٰ أنّ الرّمْيَ بالشُّهُبِ وَقَعَ أولَ البِعْثةِ، وهذا هو المعتَمدُ»(١).



⁻ ١٠ (١) (تفاسيرهم) [الجن: ٨-٩]، (صفة الصفوة) (١/ ٨٥)، (إمتاع الأسماع) (٥/ ٦)، (الفتح) (٨/ ٢٧١- ٢٧٢).



[٢٦] ثُـمَّ دَعَا فِي أَرْبِعِ الأَعْوَامِ بِالأَمْرِ جَهْرَةً إِلَى الإِسْكِمِ الْأَعْوَامِ بِالْأَمْرِ جَهْرَةً إِلَى الإِسْكِمِ الْأَمْرِ جَهْرَةً إِلَى الإِسْكَمِ الْأَمْرِ جَهْرَةً إِلَى الإِسْكَمِ الْحَامِ ثُمَّةً: بعدَ مُضِيِّ ثلاثةِ أعوامٍ على دَعوتِه ﷺ سرَّا على الأكثرِ، ودخولِ العامِ الرابعِ منَ البعثةِ

دَعَا^(١): ﷺ.

فِي أَرْبِعِ: كذا في النُّسَخِ الخَطِّيةِ الأربعِ، أنَّثَ العددَ معَ أنَّ الأعوامَ مذكَّرٌ، فيُقالُ: أربعةُ الأعوام، وفي هذا التأنيثِ وجهانِ:

الأولُ: أنه ضرورةٌ شعريةٌ.

الثاني: أنّه على مذهبِ بعضِ النحويينَ في تأنيثِ الأعدادِ.

ودفعًا للَبْسِ، فلو قالَ الناظمُ: رابعُ الأعوامِ. لكانَ أولى؛ لأنّه الموافقُ للمعنى، فمرادُه: أن بَدْءَ رسولِ اللهِ ﷺ بالدعوةِ الجهريةِ كانَ في العامِ الرابعِ مِنَ البِعثةِ، وليسَ المرادُ أنّ الدعوةَ الجهريةَ كانتْ في الأربعةِ الأعوام الأُولى مِنَ البعثةِ.

الأَعْوَام: مِن بِعْثَتِه ﷺ.

بِالأَمْرِ: مِنَ اللهِ تعالىٰ له ﷺ.

⁽١) في الأصل و(ش): «دعى» بألف مقصورة، وفي (ت) و(ظ): «دعا» بألف ممدودة، وهو الصواب وبه أثبت أعلاه؛ لأن ألفه منقلبة عن واو، وليست عن ياء.

جَهْرَةً: غيرَ إسرارٍ، على الأكثرِ.

إِلَىٰ الإِسْلَامِ: دينِ ربِّ العالمينَ للناسِ.

فیـه بابان:

البابُ الأولُ: مُحدّةُ الإسـرارِ بالدَّعـوةِ إلى الإسـلامِ في مكــةَ

لَبِثَ النبيُّ وَيَكُلِهُ بعدَ البِعْثةِ ثلاثَ سنينَ يدعو إلى اللهِ سِرَّا على الأكثرِ، وقد يدعو جَهْرًا على الأكثرِ، وقد يدعو جَهْرًا على جهةِ الأنفعِ، وبعدَ دخولِ العامِ الرابعِ بَدَأَ يدعو إلى اللهِ جَهْرًا، على جِهةِ الثُّبوتِ، وقد رُوِيَتُ في ذلكَ آثارٌ، مِنها:

الأولُ: عن الزهريِّ وَعَلَاللهُ قَالَ: «دَعَا رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَىٰ الإِسْلَامِ سِرًّا وَجَهْرًا فَاسْتَجَابَ للهِ مَنْ شَاءَ مِنْ أَحْدَاثِ الرِّجَالِ وَضُعَفَاءِ النَّاسِ...» (١).

الثاني: عن عبدِ اللهِ بنِ كَعْبِ بنِ مالكِ وغيرِه، قالوا: «أَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِنِ مالكِ وغيرِه، قالوا: «أَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ سِنِينَ مِنْ أَوَّلِ نُبُوَّتِهِ مُسْتَخْفِيًا، ثُمَّ أَعْلَنَ فِي الرَّابِعَةِ...»(٢).

الثالث: عن القاسم بنِ محمدِ بنِ أبي بَكْرِ قال: «أُمِرَ رَسُولُ الله ﷺ أَنْ يَصْدَعَ بِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللهِ، فَكَانَ يَدْعُو مِنْ أَمْرِهِ وَأَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ اللهِ، فَكَانَ يَدْعُو مِنْ أَمْرِهِ وَأَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ اللهِ، فَكَانَ يَدْعُو مِنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ النَّبُوَّةُ ثَلَاثَ سِنِينَ مُسْتَخْفِيًا إِلَىٰ أَنْ أُمِرَ بِظُهُورِ الدُّعَاءِ»(٣).

الرابع: عن عائشةَ نَوْكَ قالت: «دَعَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْ سِرًّا أَرْبَعَ سِنِينَ، ثُمَّ أَعْلَنَ اللهُ عَلَيْ سِرًّا أَرْبَعَ سِنِينَ، ثُمَّ أَعْلَنَ اللهُ عَاءً» (٤).

⁽١) أخرجه ابن سعد (١/ ١٩٩)، وانظر: «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٣٣٦).

⁽٢) أخرجه ابن سعد (١/ ٢١٦)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٥٠٤).

⁽٣) مرسل حسن. أخرجه ابن سعد (١/ ٩٩٩)، والبَلاذُري في «أنساب الأشراف» (١/ ١٣١)، وابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٣٢٢).

⁽٤) حسن. أخرجه البَلاذُري في «أنساب الأشراف» (١/ ١٣١).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎬

ولا يُعارِضُ ما قبلَه؛ فلعلُّها عَدَّتْ سنةَ البِعْثةِ معَ ثلاثٍ بعدَها.

البابُ الثاني: الأمـرُ بالجَهـرِ بالدعـوةِ

فيه حُجَجٌ، منها:

الأولى: قولُ اللهِ عَلَى : ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٤].

الثانية: عن ابن عباس على قال الما نزكت: ﴿ وَأَنذِ وَعَشِيرَتَكَ الْأَفْرَبِي ﴾ [الشعراء: ٢١٤]، صَعِدَ النّبِيُ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: «يَا بَنِي فِهْرٍ، يَا بَنِي عَدِيً » لِيُطُونِ قُرَيْشٍ - حَتَّى اجْتَمَعُوا فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيُظُونِ قُرَيْشٍ - حَتَّى اجْتَمَعُوا فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِينْظُرَ مَا هُو، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ، فَقَالَ: «أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنْ تَحَيْلًا بِالوَادِي لِينْظُرَ مَا هُو، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ، فَقَالَ: «أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنْ تَحَيْلًا بِالوَادِي لَيَنْ مَا جَرَّ بْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا، قَالَ: «فَإِنَّ يَذِيرُ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ » فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ سَائِرَ اليَوْمِ، أَلِهَذَا فَالَا يَعْمُ مَا جَرَّ بْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا، قَالَ: «فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ » فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ سَائِرَ اليَوْمِ، أَلِهَذَا فَا لَا يَوْمَ وَلَكَ عَذَابٍ شَدِيدٍ » فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ سَائِرَ اليَوْمِ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فنزلت: ﴿ نَبَتْ يَدَا آلِي لَهَبٍ وَتَبَ ﴾ [السد: ١-٥] إلى آخِرِ السورةِ (١٠).

الثالثة؛ عن أبي هريرة وَ الله على قال: لمّا أُنزِلتْ هذه الآية ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَفْرَيِكِ ﴾ [الشعراء: ٢١٤]، دَعَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ قُرَيْشًا، فَاجْتَمَعُوا فَعَمَّ وَخَصَّ، فَقَالَ: "بَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُوَيِّ، أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي مُرَّةَ بِنِ كَعْبِ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ المُطَلِّبِ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ المُطَلِبِ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ المُطَلِبِ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ المُطَلِّبِ، أَنقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ المُطَلِّبِ، أَنقِذُى نَفْسَكِ مِنَ النَّارِ، فَإِنِّي لا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللهِ شَيْئًا، غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَحِمًا سَأَبُلُهُا بِبَلَالِهَا "٢٠٤.

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧٧٠)، ومسلم (٢٠٨).

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٧٧١)، ومسلم (٢٠٤).

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

الرابعة: قالَ عَلَى: ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤].

قالَ أبو جعفرِ النحاسُ: «ومعروفٌ عندَ أهلِ اللغةِ أَنْ يُقالَ: صَدَعَ بالحقّ، إذا أَبَانَه وأَظْهَرَه، كأنّه: أبِنْ وأَظْهِرْ».

وقال الواحديُّ وعنه الشوكانيُّ: «وأكثرُ المفسِّرينَ على أنَّ المعنى: اجْهَرْ بالأمرِ؛ أي بأمرِكَ، يَعني: إظهارَ الدَّعوةِ، وما زالَ النبيُّ ﷺ مستخفِيًا حتى نَزَلَتْ هذه الآيةُ».

«فأقام ﷺ بعدَ ذلكَ ثلاثَ سنينَ يدعو إلى اللهِ سبحانَه مستخفِيًا. ثم نَزَلَ عليه: ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤] فأعلنَ ﷺ بالدَّعوةِ، وجاهَرَ قومَه بالعَداوةِ. واشتَدَّ الأمرُ عليه وعلى المسلمينَ، حتى أُذِنَ لهم في الهِجرتينِ »(١).

الله المُعَدُّدُ

اشتُهرَ في بعضِ كُتُبِ السِّيرةِ النبويةِ أنَّ مُدَّةَ فُتورِ الوَحْيِ عن رسولِ اللهِ ﷺ دامتْ سُنيهاتٍ.

قالَ السُّهيليُّ: «وقد جاءَ في بعضِ الأحاديثِ المسنَدةِ، أنَّها كانتْ سَنتينِ ونصفًا».

وهذا التقديرُ لا يقومُ على حُجةٍ، ولِذلك ردَّهُ العلماءُ.

قالَ العلامةُ مُغْلطاي رَحَلَالله: «وقولُه: إنَّ فترةَ الوحي كانتْ سَنتينِ ونصفًا، يَخدِشُ فيه ما ذَكرَه ابنُ عباسٍ أنَّها كانتْ أربعينَ يومًا، وفي «تفسيرِ ابنِ الجوزيِّ» و «مَعاني الزَّجّاج»، و «الفراءِ»: خمسةَ عَشَرَ يومًا.

وفي «تفسيرِ مُقاتلِ»: ثلاثةُ أيامٍ، ولعلَّ هذا هو الأشبهُ بحالِه عندَ ربِّه ﷺ، لا ما ذَكَرَه السُّهيليُّ واحتَجَّ لِصحتِه».

⁽۱) «معاني القرآن»، «التفسير البسيط»، «فتح القدير» [الحجر: ٩٤]، «زاد المعاد» (١/ ٧٢). قلت: سبب نزول هذه الآية أخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (٤٨٧)، بإسناد تالف.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞

قلتُ: أَثَرُ ابنِ عباسٍ أَخرجَه ابنُ سَعْدٍ، وهو الراجحُ المختارُ، وعليه فما اشتُهرَ مِن دوامِها سنتينِ ونصفًا، لا يَصحُّ بحالٍ، بعدَ إدارةِ النظرِ في جميعِ المَرويِّاتِ. قالَه المُبارَكْفُوريُّ.

وقالَ الشيخُ أبو شُهْبةَ كَاللهُ: «اختُلفَ في مقدارِ فترةِ الوحيِ فقِيلَ: كانت أيامًا...ورُوِيَ أنّ أقصاها أربعون يومًا، وقيلَ: سِتةُ أشهرٍ، وقيلَ: سَنتانِ ونِصفٌ، وقيلَ: ثلاثُ سنينَ، ونُسَبَ هذا إلى ابنِ إسحاقَ، والذي في «تهذيبِ السِّيرةِ» عن ابنِ إسحاقَ عَدَمُ التحديدِ بمُدّةٍ.

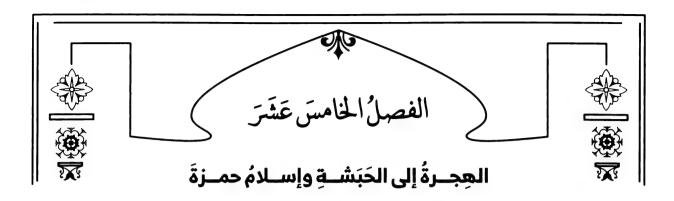
والذي أُرَجِّحُه وأميلُ إليه هو الأولَ، وأنّ أقصاها أربعون يومّا، ويَلِيه القولُ الثاني، وأمّا القولانِ الأخيرانِ فإني أستبْعِدُهما، فالفَترةُ إنّما كانت ليذهبَ عنه ﷺ ما ناله من غَطَّةِ جِبريلَ، وما عَرَاه من الهَولِ والفَزَعِ لِأُولِ لِقاءِ بينَ بَشَرٍ ومَلَكٍ، ولِيَكُونَ لِلنبيِّ ﷺ الشَّوقُ إلىٰ لِقاءِ جِبريلَ بعدَ هذه الفَترةِ.

أمّا أنْ يَقضِي النبيُّ عَلَيْهُ ثلاثَ سنينَ أو سنتينِ ونصفَ سَنةٍ مِن عُمرِ الدَّعوةِ الإسلاميةِ مِن غيرِ وحي ودَعوةٍ فهذا ما لا تَقْبلُه العقولُ، ولا يَدُلُّ عليه نَقْلُ صحيحٌ »(١).



⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۹۶)، «الروض الأنف» (۶/ ۳۳۷)، «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ (۱/ ۱۵۰)، «السيرة النبوية (۱/ ۵۰۱)، «السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة» (۱/ ۲۶۲)، «الرحيق المختوم» (۲۲).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡



[٢٧] وَأَرْبَعُ مِنَ النِّسَا وَاثْنَا عَسَشَرْ مِنَ الرِّجَالِ الصَّحْبِ كُلُّ قَدْ هَجَرْ

[٢٨] إِلَى بِللَّدِ الحُبْشِ فِي خَامِسِ عَامْ وَفِيلِهِ عَادُوا ثُمَّ عَادُوا لَا مَالَامْ

[٢٩] ثَلاَثُــةٌ هُــمْ وَثُمّـانُونَ رَجُــلْ وَمَعَهُــمْ جَمَاعَــةٌ حَتّــى كَمُــلْ

[٣٠] وَهُـنَّ عَشَـنْ وَثُمَّانٍ ثُـمَّ قَـدْ أَسْلَمَ فِي السَّادِسِ حمـزةُ الأَسَـدُ

وَأَرْبَعٌ (١) مِنَ النِّسَا: اسمُ جمْع لا واحدَ له من لَفْظِه، وهو بالمَدِّ، وقُصِرَ لِلضرورةِ، والمرادُ هُنا: السابقاتُ إلى الإسلام، وهنَّ: رُقيّةُ بنتُ رسولِ اللهِ عَلَيْةٍ، وسَهْلةُ بنتُ سُهيل، وأُمُّ سَلَمةَ، ولَيلي العَدَوِيّةُ، .

وَاثْنَا عَشَرْ: سابقًا إلى الإسلام.

مِنَ الرِّجَالِ: بمقابِل أربع نِسْوةٍ، سَبَقَ بيانُهُنّ.

الصَّحْب: لِرسولِ اللهِ عَلَيْلَةٍ.

كُلُّ: من الرجالِ والنساءِ.

قَدْ هَجَرْ: الهَجْرُ: ضدُّ الوصل، هَجَرَ الشيءَ يهجُره هجرًا: تَرَكَه وأَعرضَ عنهُ، والمرادُ: الهجرةُ، وهيَ الانتقالُ مِن بلدٍ إلى بلدٍ؛ والمرادُ بها هُنا خروجُ أصحابِ رسولِ اللهِ ﷺ مِن مكة إلى الحبشة؛ فرارًا بدينِ اللهِ من أعداءِ اللهِ الصادِّينَ.

⁽١) في (ت) و (ظ) و (ش): ورابع. وهو خطأ.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

إِلَىٰ بِلَادِ الحُبْشِ: بضمِّ الحاءِ، وسكونِ الباءِ، جَمْعٌ، كالأَحْبُش والحُبْشان، وهم جنسٌ منَ السُودانِ، على القولِ المشهورِ، من ذُرِّيةِ حَبَشِ بْنِ كُوشِ بْنِ حَامِ بْنِ نُوحٍ عَلِيَكُ، وَبِهِ سُمِّيَتِ الحَبَشَةُ.

وبلادُ الحَبَشةِ بالجانبِ الغربيِّ مِن بحرِ بلادِنا اليمنيةِ، ممَّا يَشمَلُ: أَثْيُوبْيا، وأرْتِيريا.

والمكانَ الذي نَزَلَ فيه الأصحابُ الله هو في «أرتيريا» قربَ «مُصَوعٍ»، ويُسمَّىٰ مِيناءَ «عَدولٍ»، وقدِ اندثرَ.

فِي خَامِسِ عَامْ: مِن البِعْثةِ النبويةِ على صاحبِها الصلاةُ والسلامُ.

وَفِيهِ: أي: في هذا العامِ.

عَادُوا: إلى مكةَ؛ لمّا بَلَغَهم إسلامُ قريشٍ، وسُكونُ فِتنتِهم لِلمؤمنينَ، فلمّا اقتربُوا منها تَبيّنَ لهم أنّ الخَبرَ باطلٌ، فمِنهم مَن دَخَلَ مكةَ، ومِنهم مَن عادَ إلى الحَبَشةِ.

ثُمَّ عَادُوا: إلى الحَبَشةِ، و هذه هي الهِجرةُ الثانيةُ.

لا مَلامْ: عليهم في عودتِهم، وهو زيادةٌ لِيُكمِلَ الوزنَ.

ثَلَاثَةٌ هُمْ وَثَمَانُونَ رَجُلُ (١): أي: عَدَدُهم في الهجرةِ الثانيةِ: ثلاثةٌ وثمانونَ رجلًا، ولم يَقِف على الألفِ للضرورةِ على المشهورِ، أو على لغةِ بعضِ العربِ بالوقفِ على المنصوب بحذفِ الألفِ.

وَمَعَهُمْ جَمَاعَةٌ: مِنْ أَبْنَائِهم.

حَتَّىٰ (٢) كَمُلْ: العددُ مئةً.

وَهُنَّ عَشْرٌ: مِن نساءِ قريشٍ، وقيلَ: إحدىٰ عَشْرةً.

⁽١) في (ش): (وهُمُ ثمانون) بتقديم الواو، وهو خطأ.

⁽٢) في (ش): ١حي،

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎕

وَثَمَانٍ: غُرَباء، وقيلَ: سَبْعٌ.

ثُمَّ: تلا هذا أنْ

قَدْ أَسْلَمَ فِي: العامِ:

السَّادِس: لِبِعْثَةِ رسولِ اللهِ ﷺ.

حمزةُ: بنُ عبدِ المطلبِ بنِ هاشم، سيدُ الشُّهداءِ، وخيرُ أعمامِ المصطفى، وأخوه مِن الرَّضاعةِ، وقريبُه مِن أُمِّه، وهو مُنقرِضُ العَقِب الطَّكَ.

الأَسَدُ: أي: أَسَدُ اللهِ وأَسَدُ رسولِه عَيْكِيْ ، وهذا اسمٌ له بإطباقٍ.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: مَبَبُ الهجرةِ إلى الحَبَشةِ

عن أُمِّ سَلَمة نَضُ قَالَتْ: «لَمَّا ضَاقَتْ عَلَيْنَا مَكَةُ وَأُوذِي أَصِحابُ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ، وَفُتِنُوا وَرَأُوا مَا يُصِيبُهُمْ مِنَ البَلَاءِ وَالفِتْنَةِ فِي دِينِهِمْ وَأَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ فِي مِنعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ وَمِنْ عَمِّهِ، لَا يَسْتَطِيعُ دَفْعَ ذَلِكَ عَنْهُمْ، وَكَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ فِي مَنعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ وَمِنْ عَمِّهِ، لَا يَصِلُ إِلَيْهِ شَيءٌ مِمَّا يَكُرَهُ مِمَّا يَنَالُ أَصْحَابَهُ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «إِنَّ بِأَرْضِ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ شَيءٌ مِمَّا يَكُرَهُ مِمَّا يَنَالُ أَصْحَابَهُ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «إِنَّ بِأَرْضِ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ شَيءٌ مِمَّا يَكُرهُ مِمَّا يَنَالُ أَصْحَابَهُ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «إِنَّ بِأَرْضِ اللهَ يَكُمُ لَا يُطْلَمُ أَحَدٌ عِنْدَهُ فَالْحَقُوا بِبِلادِهِ، حَتَّى يَجْعَلَ اللهُ لَكُمْ فَرَجًا وَمَخْرَجًا وَمَخْرَجًا مَمَّا أَنْتُمْ فِيهِ»، فَخَرَجْنَا إِلَيْهَا أَرْسَالًا حَتَّى اجْتَمَعْنَا بِهَا، فَنَزَلْنَا بِخَيْرِ دَارٍ وَإِلَىٰ خَيْرِ جَارٍ أَمِنَا عَلَىٰ دِينِنَا، وَلَمْ نَخْشَ مِنْهُ ظُلْمًا...»(۱).

⁽١) جيد الإسناد. أخرجه البيهقي (٩/٩)، وفي «دلائل النبوة» (٣٠١/٢) وغيره، وجوَّد إسناده العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (٢٠٩٧)، وكذا الألباني في «الصحيحة» رقم (٣١٩٠).

والقصة أخرجها أحمد (١/ ٢٠١-٢٠٢)، عن جعفر بن أبي طالب ظلى.

وأخرجه في (٥/ ٢٩٠) عن أم سلمة لينها، بغير قول رسول الله ﷺ.

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🛞

البابُ الثاني: عَامُ الهجرتينِ إلى الحَبَشـةِ

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنَّ الهجرةَ الأولى إلى الحَبَشةِ كانت في شهرِ رَجَبٍ مِن سنةِ خَمسٍ مِن البِعْثةِ.

وأنّ العودة المُشارَ إليها سابقًا كانتْ في شَوّالٍ منَ السَّنةِ نفسِها، ثم كانتِ الهجرةُ الثانيةُ، وهذا يَعني أنّ مُدّة بَقاءِ الصَّحابةِ في الحَبَشةِ في الهجرةِ الأولى كانتُ نحوَ ثلاثةِ أشهرِ.

وذُكِرَ عن موسى بنِ عُقْبةَ أنّها كانت بعدَ بَدْءِ حِصارِ الشِّعْبِ، سنةَ سبعٍ مِن البِعْثةِ، وتَعَقَّبَه ابن كثيرٍ في ذلكَ، لكن ذكرَ عنه ابن حَجَرٍ ما يُوافقُ أكثرَ أهلِ السِّيرةِ، والعلمُ اللهِ.

البابُ الثالث: ﴿ عَدَدُ المهاجرينَ إِلَى الحَبَشَـة في الهجــرةِ الأُولَى

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ علىٰ أنَّهم كانوا اثنَي عَشَرَ رجلًا وأربعَ نِسْوةٍ، وقيلَ: كانوا أَحَدَ عَشَرَ وامرأتينِ، وقيلَ: خَمسَ نِسْوةٍ، وقيلَ غيرَ ذلكَ، والعلمُ للهِ.

البابُ الرابعُ: عَـددُ الـمهاجرينَ إلى الحَبَشـةِ في الهجــرةِ الثانيــةِ

عنِ ابنِ مسعودٍ الطَّاكَ قَالَ: «بَعَثَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَىٰ النَّجَاشِيِّ، وَنَحْنُ نَحْوٌ مِنْ ثَمَانِينَ رَجُلًا...»(١).

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنَّهم كانوا ثلاثةً وثمانينَ رجلًا، سُوىٰ أبنائِهم ونسائِهم اللاتي كُنَّ ثماني عَشْرةَ امرأةً.

⁽۱) حسن. أخرجه أحمد (۱/ ٤٦١)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٢٩٨)، قال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٤/ ١٧٤): وهذا إسناد جيد قوي، وسياق حسن. وحَسَّنَ إسناده ابن حجر في «الفتح» (٧/ ١٨٩)، والشيخ أحمد شاكر في «تحقيق المسند».

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وسُوىٰ أبنائِهم، الذينَ كَمُلَ بهم العددُ مئةً، وقد أشارَ إلىٰ ذلكَ الناظمُ، تبعًا لبعضِ أهلِ السِّيرةِ، واللهُ أعلمُ بالصوابِ^(١).

البابُ الخامسُ: أُ إسلامُ حمـزةً بنِ عبدِ الـمطلبِ رَاكُ اللهُ عَبْدِ الـمطلبِ رَاكُ اللهُ عَالَيْكُ.

وله ثلاثةً فروعٍ:

الفرع الأول: إسلام حمزة ﴿ لَا الله عَيْرِ شَكِّ ولا ارتيابٍ، أمَّا سببُ إسلامِه فهو مشهورٌ مستفِيضةٌ في كُتُبِ السِّيرَةِ، ومَخْرجُها -فيما علمتُ- ثلاثُ طُرُقٍ:

الأولى: طريقِ ابنِ إسحاقَ عن رجلٍ مِن أسلمَ، وفيها: إرسالُ ابنِ إسحاقَ، وجَهالةُ شيخِه.

الثانية: طريقِ محمدِ بنِ كعبِ القُرَظيِّ، وفيها الإرسالِ، وشيخُ الطَّبَرانيِّ مجهولُ الحالِ.

الثالثة: طريق يعقوبَ بنِ عُتْبة بنِ المغيرةِ بنِ الأَخسِ بنِ شَريقٍ، وفيه الإرسال، ولم يُبيِّن ابنُ إسحاقَ السماع.

والمَسلَكُ فيها تاريخي، فهي مقبولةٌ.

الفرع الثاني: تاريخ إسلام حمزة بن عبد المطلب وَ الله أَو الله أقوال:

الأولُ: أنّه كانَ في السنةِ الثانيةِ مِنَ المَبْعَثِ، وعليه أكثرُ أهلِ العلمِ، منهمُ ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ الأثيرِ، والنوويُّ، وابنُ حَجَرٍ، وتَبِعَه القَسطلَّانيُّ، والشمسُ

⁽۱) انظر لما تقدم من أبواب الهجرتين إلى الحبشة: «طبقات ابن سعد» (١/ ٢٠٦-٢٠٧)، «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٢٩٩-٣٣٠)، «دلائل النبوة» (٦/ ٢٩٧)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٢٧)، «عيون الأثر» (١/ ٢٠٩)، «البسيرة النبوية» (١/ ٢٤٦-)، «الزهر الباسم» (١/ ٢٦٢)، «الإسارة» (١/ ٢١١)، «البداية والنهاية» (٤/ ١٦٥)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٣٧)، «الفتح» (٧/ ١٨٨-١٨٩، ١٩١-١٩٢) «سبل الهدئ والرشاد» (٢/ ٣٦٣)، «الفتوحات السبحانية» (٢/ ٢٩٤، ٣٠٥)، «شرح المواهب» (٢/ ٣١-٣٢)، «لسان العرب»، «تاج العروس» جذر: (ح ب ش).

الشامي، وهوَ المختارُ.

وعليه فعُمُرُه حينئذٍ في الرابعةِ والأربعينَ.

الثاني: أنّه كانَ في العامِ السادسِ، اختارَه الواقديُّ، وابنُ سعدٍ، وابنُ حزمٍ، وابنُ الجوزيِّ، ومُغْلَطاي.

والناظمُ هُنا أرَّخَ إسلامَ حمزةَ بنِ عبدِ المطلبِ رَاكُ الله السادسِ، وهو قولٌ لِكثيرِ من أهل السِّيرةِ (١).

الفرع الثالث: تسمية حمزة بأسَدِ اللهِ وأسَدِ رسولِه عَلَيْهُ.

هذا الاسم مستفِيضٌ مشهورٌ، رُوِيَتْ فيه آثارٌ، ومنها:

الأولُ: عن يحيى بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ أبي لُبيبةَ عن جَدِّه: أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهُ لَمَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ حمزةُ بْنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ أَسَدُ اللهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ ﷺ (٢).

الثاني: عن ابنِ عباسٍ وَ قَالَ: «خالِدُ بنُ الوَلِيدِ سَيْفُ الله وَسَيْفُ رَسُولِهِ، وحَمْزَةُ أَسْدُ الله وأسْدُ رَسُولِهِ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ بن الجَرَّاحِ أَمِينُ الله وأمِينُ رَسُولِهِ،

وأخرجه الحاكم (٣/ ٢١٤)، من طريق: الواقدي، عن شيوخه، قالوا: ...فذكره، وفيه مجهولون.

⁽۱) انظر «طبقات ابن سعد» (۳/ ۹)، «السيرة النبوية» لابن حبان (۰۰)، «المعجم الكبير» (۳/ ١٣٩- ١٤١)، «المستدرك» (۳/ ١٩٣- ١٩٣)، «الاستيعاب» (۱/ ٣٦٩-)، «أسد الغابة» (۱/ ٢٥٨)، «تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ١٦٨)، «الإشارة» (١/٤)، «مجمع الزوائد» (٩/ ٢٦٧)، «الإصابة» (٦/ ١٠٥-)، «الرساد» (١/ ٢٥٧)، «قادة النبي ﷺ» (٨٤، ٥١)، «شرح المواهب» (١/ ٤٧٧)، «قادة النبي ﷺ» (٨٤، ٥١)، «إرشاد القاصى والداني إلى تراجم شيوخ الطبراني» رقم (٢٨١).

⁽٢) منكر. أخرجه البغوي في «معجم الصحابة» (٢/ ٤)، والدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (١٢٤٦)، والطبراني (٣/ ١٤٩)، والحاكم (٣/ ١٩٨)، قال الذهبي: يحيىٰ بن عبد الرحمن بن أبي لبيبة واو. وقال الألباني في «الضعيفة» (٦٣٥٥): منكر...يحيىٰ وأبوه: ضعيفان.

وَحُذَيْفَةُ بنُ اليَمَانِ مِنْ أَصْفِياءِ الرَّحْمَنِ، وعَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ عَوْفٍ مِنْ تُجَّارِ الرَّحْمَنِ الْأَ

الثالثُ: عن ابنِ عباسٍ وَ اللهِ عَلَىٰ قالَ: قالَ رسولُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَیْ القِیَامَةِ رَكُبٌ غَیْرُنَا، وَنَحْنُ أَرْبَعَةٌ ». قالَ: فقامَ عَمُّه العباسُ، فقالَ له: فِداكَ أبي وأُمِّي، أنتَ ومَن؟ قال: أمَّا أَنَا فَعَلَىٰ دَابَّةِ اللهِ البُرَاقِ، وَأَمَّا أَخِي صَالِحٌ فَعَلَىٰ نَاقَةِ اللهِ الَّتِي عُقِرَتْ، وَعَمِّي حَمزةُ أَسَدُ اللهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ عَلَىٰ نَاقَتِي العَضْبَاءِ... »(٢).

الرابعُ: عن جابرِ بنِ عبدِ اللهِ رَفِيْكَ قَالَ: «فَقَدَ رَسُولُ الله ﷺ حَمْزَةَ حِينَ فَاءَ النَّاسُ مِنَ القِتَالِ، فَقَالَ رَجُلٌ: رَأَيْتُهُ عِنْدَ تِلْكَ الشَّجَرَاتِ، وَهُوَ يَقُولُ: أَنَا أَسَدُ اللهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ...»(٣).

الخامسُ: عن سعدِ بنِ أبي وقاصٍ ﴿ قَالَ: ﴿ كَانَ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ يُقَاتِلُ يَوْمَ أُحُدٍ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَيَقُولُ: أَنَا أَسَدُ اللهِ ﴾ (٤).

(۱) ضعيف جدًّا. أخرجه الديلمي (٢٩٦٧)، قال ابن أبي حاتم في «العلل» (٢٦٠٤): سألت أبي عن حديث رواه ابن وهب، عن عبد الله بن السمح، عن عُمر بن صبح، عن مقاتل، عن الضحاك، عن ابن عباس؛ قال: سمئ رسول الله على أبا بكر: الصديق، وعمر: الفاروق، وحمزة: أسد الله، وخالدا: سيف الله، وأبا الحكم: أبا جهل بن هشام، وأبا عامر بن النعمان: الراهب الفاسق؟ فقال أبي: هذا حديث منكر. قلت: فيه: مقاتل بن سليمان، وعُمر بن صبح، وكلاهما متروك. وقال الألباني: ضعيف جدًّا. «الضعيفة» (٣٥٤٢).

(٢) موضوع. أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢/ ٤١٢- ٤١٣ و ١٥٣/ ١٥٣)، قال ابن الجوزي: موضوع. وقال في «الميزان»: آفته المتهم به عبد الجبار بن أحمد بن عبد الله السمسار. وقد رواه الخطيب من طريق أخرى، فيها مجاهيل. «الفوائد المجموعة» (٣٧٨).

وقال الألباني في (الضعيفة) (٦١٣٠): باطل ظاهر البطلان، قاتل الله واضعه، ما أجرأه على الله!

(٣) ضعيف. أخرجه الحاكم (٢/ ١١٩-١٢٠)، وفي إسناده: المفضل بن صدقة أبو حماد الحنفي، وهو ضعيف، بل قال النسائي: متروك.

(٤) صحيح. أخرجه الحاكم (٣/ ١٩٣- ١٩٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٢٤٣)، موصولًا. وأخرجه ابن أبي شيبة (١٤/ ٣٩٠-٣٩١)، والطبراني (٣/ ١٤٩)، والحاكم (٣/ ١٩٢)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٢/ ٦٧٥)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٢٤٣)، عن حفيده عمير مرسلًا. قال الهيثمي في «المجمع» (٩/ ٢٦٨): رواه الطبراني، ورجاله إلى قائله رجال الصحيح.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🛞

السادسُ: عنِ البَهِيِّ قالَ: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرِ بَرَزَ عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ وَالوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةً، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُبَيْدَةُ بْنُ الحَارِثِ، فَبَرَزَ شَيْبَةُ لِحَمْزَةَ فَقَالَ لَهُ شَيْبَةُ، مَنْ أَنْتَ فَقَالَ: أَنَا أَسَدُ اللهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ...»(١).

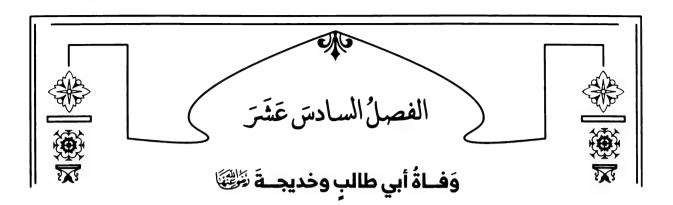
السابعُ: عن عليً بنِ أبي طالبٍ رَاهِ قَال: «...أَنْشُدُكُمْ بِاللهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ لَهُ عَمَّ مِثْلُ عَمِّي حَمْزَةُ أَسَدُ اللهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ ﷺ خَيْرُ الشُّهَدَاءِ؟ا...»(٢).



(١) مرسل حسن. أخرجه ابن سعد (٢/ ٢٣)، وإسناد رجاله كلهم ثقات؛ وإنما علته الإرسال؛ فإن البهي مولى مصعب بن الزبير «الضعيفة» (٤٩٥٠).

⁽٢) موضوع. أخرجه الآجري في «الشريعة» (١٤٨٧)، وابن المغازلي في «مناقب علي» (١٥٥)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (١/ ٣٧٨-٣٨٠)، وقال: هذا حديث موضوع لا أصل له. قلت: أسانيده مدخولة بالكذابين، أو الضعفاء، أو المجاهيل.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٣١] وَبَغْدَ تِسْعِ مِنْ سِنِي رِسَائَتِهُ مَاتَ أَبُو طَالِبِ ذُو كَفَائَتِهُ أَبُدو طَالِبِ ذُو كَفَائَتِهُ [٣١] وَبَغْدَ دُهُ خديجِةٌ تُوفَيَّتُ مِنْ بَعْدِ أَيَّامٍ ثَلَاثَةٍ مَضَتْ وَبَعْدَ: مُضِيِّ.

تِسْعٍ: أي: تِسعِ سِنينَ، فالتنوينُ عِوَضٌ مِن (سِنينَ).

مِنْ سِنِي رِسَالَتِهْ: ﷺ، ودخولِ السنة العاشرة.

مَاتَ أَبُو طَالِبِ: وهو ابنُ سبعٍ وثمانينَ سنةً، وحُذِفَ التنوينُ لضرورةِ الشَّعرِ. ذُو: صاحبُ.

كَفَالَتِهُ: لِرسولِ اللهِ ﷺ، بعدَ وفاةِ جَدِّه عبدِ المطلبِ.

وَبَعْدَه: أي: وفاةِ أبي طالب

خَدِيْجَةٌ: بنتُ خُويلدٍ سِّكَ اللهِ مُولِقَتْ للضرورة الشعرية، وإلَّا فهي ممنوعةٌ من الصَّرفِ؛ لِلعلميةِ والتأنيثِ.

تُوفِّيَتْ: وهي ابنةُ خَمسِ وستينَ سنةً، اشتُهرَ بهِ الأثرُ، واختارَه الأكثرُ.

مِنْ بَعْدِ: وفاةِ أبي طالبِ بـ

أَيَّامِ ثَلَاثَةٍ: بِلَيالِيها

مَضَتْ: على اختلافٍ في الشهرِ، وسيأتي، إنْ شاءَ اللهُ تعالى.



فيــه بـابـانِ:

الباب الأولُ: وفاةُ أبي طالبٍ وخديجةَ كانَت في عامٍ واحدٍ

لا خلافَ بينَ أهلِ السِّيرةِ والتاريخِ أنَّهما تُوُفِّيا في عامِ واحدٍ، قبلَ الهجرةِ.

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنَّ وفاتَهماً كانتْ بعدَ الخروجِ مِنَ الحِصارِ الظالمِ، في شِعْبِ بني هاشم.

وقد أَخرجَ البُخاريُّ عن عُرْوةَ: «تُوُفِّيَتْ خَدِيجَةُ قَبْلَ مَخْرَجِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَىٰ المَدِينَةِ بِثَلَاثِ سِنِينَ...».

وظاهرُه الإرسالُ، وقد وَصَلَه أحمدُ وابنُ سعدٍ، وقد رُوِيَ مِثْلُه عن قتادةَ، وصَحَّحَه ابنُ عبدِ البَرِّ، وأبو العباسِ القُرْطبيُّ، وابنُ حَجَرٍ، ونَمَاه النَّدُويُّ إلىٰ أكثرِ أهل العلم.

قالَ ابنُ عبدِ البَرِّ رَحِّلَتُهُ: «وكانَ موتُ خديجةَ قبلَ مخرجِه ﷺ إلى المدينةِ مهاجِرًا بثلاثِ سنينَ، هذا أولى ما قِيلَ في ذلكَ وأصحُّه، إنْ شاءَ اللهُ تعالى».

وعليهِ فالوفاةُ كانتْ في العامِ العاشرِ مِن البِعْثةِ؛ لأنّ مُدَّةَ الحِصارِ قريبٌ مِن ثلاثةِ أعوام.

وأمّا ما رُوِيَ أنّ وفاةَ خديجةَ الطَّا كانتْ قبلَ الهجرةِ بخَمسِ سنينَ فغَلَطٌ، قالَه البَلاذُريُّ.

عاشَ أبو طالبٍ وخديجةُ بعدَ الخروجِ مِنَ الحِصارِ الظالمِ، في شِعْبِ بني هاشمٍ، نحوَ ستةِ أشهرِ ثم رَحَلا من هذهِ الحياةِ، فَتَتَابَعَتْ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ ﷺ المَصَائِبُ، بفَقْدِ مُشفِقَينِ عظيمَينِ:

الأول: مُشفِقِ الظاهرِ: أبي طالبِ بنِ عبدِ المطلبِ، عمِّ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ وناصرِه، ومانعِه مِن عُدوانِ قريشٍ، التي لم تَتَطَاوُل عليه بأفعالِها إلا بعدَ وفاةِ أبي طالبٍ، كَطْرحِ سَلا الجَزورِ، وخَنْقِه بالثوبِ، حتى حالَ دُونَهم الصِّدِّيقُ الطَّاعُنَة ، وعَزَمَ طاغوتُ قريشٍ أبو جهلِ على أنْ يَطاً عُنُقَه الشريفة.

فعَنْ عائشةَ لِنَوْلِينَا قالت: قالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «مَا زَالَتْ قُرَيْشٌ كَاعَّةً حَتَّىٰ تُولِّينِ

وفي لفظ: «ما نالت مِنّي قريشٌ شيئًا أَكْرهُه حتّى ماتَ أبو طالبٍ». وفي لفظ: «مَا زَالَتْ قُرَيْشٌ كَافَّةً عَنِّي حَتَّىٰ مَاتَ أَبُو طَالِبٍ»(١).

وكانَ رسولُ اللهِ ﷺ حَريصًا على إيمانِ عَمِّه، وأنْ يُخْتَمَ له بالحُسنى؛ لِيُكرَمَ بالزُّلْفيٰ، ولكنَّ شياطينَ الإنسِ مِن قريشِ، وعُنْجُهِيَّةَ الجاهليةِ حالتَ بينَه وبينَ ذلكَ.

ولِكثرةِ ما قَرَأْتُ مِن عجائبِ نُصرتِه لرسولِ اللهِ عَيَكِيْ والذَّودِ عنه بالنَّفْسِ والنَّفيسِ، تمنَّيتُ لو أنَّ شيخَ قريشٍ أبا طالبٍ أَسلمَ؛ لِعِلْمي أنَّ رسولَ اللهِ عَيَكِيْ كانَ يُحِبُّ ذلك، ولكنْ: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْكَ وَلَاكِنَ اللهَ عَلَيْهِ كَانَ يُحِبُّ فيه باتفاق.

الثاني: مُشفِقِ الباطنِ: السَّيدةِ الجليلةِ المَهيبةِ في قومِها خديجةَ بنتِ خُويلدِ السَّيَّةِ وَأَرضاها، وجَعَلَ ذلك لا مَحالةَ، بِخَبَرِ وأَرضاها، وجَعَلَ ذلك لا مَحالةَ، بِخَبَرِ الصادقِ المصدوقِ ﷺ؛ فقد بشَّرَها بِبيتٍ في الجنةِ مِن قَصَبِ، لا صَخَبَ فيه، ولا نَصَبُّ.

كانت خديجة بنت خُويلد أول مَن آمَنَ باللهِ، وصَدَّقَتْ ببِعْثة رسولِ اللهِ مُطلَقًا، وكانتْ له عَيْبة نُصْح، ووزيرة صِدْق، وكانَ لا يَسمعُ ما يَسوؤُه.. إلا فرَّجَ اللهُ بها عنه، فتُثبَّتُهُ وتُصدِّقُهُ، وتُخفُّفُ عنه، وتُهوِّنُ عليه ما يَلْقي مِن قومِه، وتُشجِّعُه على المُضِيِّ في سبيلِ ما هو بصَدَدِه، فاجتَمعتْ على رسولِ اللهِ ﷺ مُصيبَتان، فلَزِمَ بيتَه وأقلَ الخروجَ (٢).

⁽١) صحيح. أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١/ ١٨٨)، والحاكم (٢/ ٦٧٩)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٣٤٩-٣٥٠).

وأخرج اللفظ الثاني: ابن إسحاق (١/ ٢٣٩)، وابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٣٤٤)، والبيهقي في المصدر السابق (٢/ ٣٤٤)، والبيهقي في المصدر السابق (٢/ ٣٤٩-٣٥٠)، عن عروة، بإسناد صحيح مرسل.

وكاعَّة: جَمْع كاعٌ، وَهُوَ الجَبان. يُقَالُ: كَعَّ الرجُلُ عَنِ الشَّيْءِ يَكِعُّ كَعَّا فَهُوَ كاعٌّ، إِذَا جَبُنَ عَنْهُ وأخجَم. «النهاية في الغريب» جذر (ك عع).

⁽٢) (صحيح البخاري) (٣٨٨٢)، (طبقات ابن سعد) (١/ ١٠١ و٨/ ١٨)، (تاريخ ابن جرير) (٣/ ١٦٣)، =

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

الله فائدة:

النُّكْتةُ في كونِ البيتِ مِن قَصَبِ، ولم يَقُلْ: مِن لُؤلُؤٍ، والمَعنى واحدٌ، أنَّ في لفظِ القَصَبِ، مناسبة ؛ لِكونِها أَحْرَزتْ قَصَبَ السَّبْقِ، بمُبادرتِها إلى الإيمانِ قبلَ غيرِها، مِن الرِّجالِ والنِّسوانِ. قالَه أبو القاسمِ السُّهيليُّ يَخِلَنهُ.

البابُ الثاني: وفاةُ خديجةَ كانت بعدَ وفاةِ أبي طالبٍ

أكثرُ أهلِ العلمِ بالسِّيرةِ على أنَّ وفاةَ خديجةَ سَلَّيُ كانَت بعدَ وفاةِ أبي طالبِ بثلاثةِ أيامٍ، وقيلَ: بخَمسةٍ وثلاثينَ يومًا، وقيلَ: بخَمسةٍ وثلاثينَ يومًا، وقيلَ: بخَمسةٍ وثلاثينَ يومًا، وقيلَ غيرُ ذلكَ، والأولُ هو الأظهرُ وعليه الأكثرُ، وليسَ في معرفتِه كبيرُ فائدةٍ؛ لأنَّ كلَّهم متفِقونَ على قِصرِ المُدَّةِ بينَ الوَفاتينِ، بما لا يُخرجُها عن عامٍ، بالإجماعِ، وقد سَبَقَ بيانُهُ (۱).



= «المستدرك» (٣/ ٢٠١)، «الاستيعاب» (٤/ ١٨٨٠)، «الروض الأنف» (٦/ ٢٠٩)، «منهاج السنة» (٧/ ٢٠٠)، «الزهر الباسم» (١/ ٢٩٤)، «زاد المعاد» (١/ ٨٦ و٣/ ٣٧-٣٩)، «البداية والنهاية» (٤/ ٢٠٠)، «الزهر الباسم» (١/ ٢٩٤)، «زاد المعاد» (١/ ٨٦٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ١٦٠)، «سيرة أم المؤمنين عائشة» (٤/ ١٦٠)، «العود الهندي» (٣٠٠)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (١/ ٣٩١)، «الرحيق المختوم» (٣٩١-٣٥).

والعَيبةُ: أصحابُ السرِّ.

(۱) «صحيح البخاري» (۱۹۸۳)، «الذرية الطاهرة» رقم (۳۲)، «المستدرك» (۳/ ۱۸۲ – ۱۸۳)، «معرفة الصحابة» (۲/ ۲۰۰۰ –)، «دلائل النبوة» (۲/ ۲۰۰۰ – ۲۰۵۳، ۱۱۰)، «الاستيعاب» (٤/ ۱۸۲۵)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (۱/ ۲۶۱ – ۲۲۷)، «المفهم» (۲/ ۳۱٪)، «عيون الأثر» (۱/ ۲۲۱ – ۲۲۷)، «السيرة النبوية» (۱/ ۱۹۶ – ۱۹۹)، «الإشارة» (۱۳۱)، «الزهر الباسم» (۱/ ۱۹۶۶)، «البداية والنهاية» (۳/ ۱۳۲ و ۱/ ۱۹۶۷)، «الإصابة» (۱/ ۲۰۳)، «الفساري» و٤/ ۲۰۰ – ۲۱۷)، «الفسارة» (۱/ ۲۸۲)، «الفسارة» (۱/ ۲۸۲)، «الفتوحات (۲/ ۲۸۲)، «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ۲۳۶ و ۱۸ ۲۰۱)، «السيرة الحلبية» (۱/ ۲۸۸)، «الفتوحات السبحانية» (۲/ ۲۸۷)، «شرح المواهب» (۲/ ۲۸۸).

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٣٣] وَبَغَدَ خَمْسِينَ وَرُبِعِ أَسْلَمَا جِنْ نَصِيْبِينَ وعَادُوا فَاعْلَمَا وَبَعْدَ: مُضِيِّ:

خَمْسِينَ (١): عامًا مِن ميلادِه عَلَيْهُ.

وَرُبْعِ: وهيَ ثلاثةُ أشهرٍ.

أَسْلَمَا: بالإيمانِ برسولِ اللهِ ﷺ، والألفُ للإطلاقِ.

جِنُّ: بلدةِ:

نَصِيْبِيْنَ: بفتحِ النونِ وكسرِ الصادِ المُهْمَلةِ على صِيغةِ الجَمعِ. وهي بلدةٌ في أقصى شَمالِ الجزيرةِ الفُراتية على الحدودِ بينَ تُركِيّةَ وسُوريّة، في الجانبِ التركيّ، وتُجاوِرُ مدينةَ القامشلي السوريةِ، لا يَفصلُ بينهما سُوىٰ الحدِّ.

وعَادُوا: إلى قومِهم مُنذِرينَ، وقد أُخبرَ عنهمْ ربُّ العالَمينَ.

فَاعْلَمَا: زيادةٌ كُمِّلَ بها الوزنُ، والألف منقلبةٌ مِنْ نونِ التوكيدِ الخفيفةِ.



⁽۱) في (ظ): «خمس»، وهو خطأ.

فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تُبوتُ وِفادةِ الجِنِّ على رسولِ اللهِ عَلِيَّةٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ اللَّا اللهِ عَلَا اللهِ عَلَا اللهِ عَرَيْرَةً، فَقَالَ: «البُغِنِي أَحْجَارًا أَسْتَنْفِضْ هُوَ يَتْبُعُهُ بِهَا، فَقَالَ: «البُغِنِي أَحْجَارًا أَسْتَنْفِضْ هُوَ يَتْبُعُهُ بِهَا، فَقَالَ: «البُغِنِي أَحْجَارًا أَسْتَنْفِضْ هُوَ يَتْبُعُهُ بِهَا، وَلا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلا بِرَوْثَةٍ». فَأَتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ أَحْمِلُهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي، حَتَّىٰ فِهَا، وَلا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلا بِرَوْثَةٍ». فَأَتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ أَحْمِلُهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي، حَتَّىٰ وَضَعْتُهَا إِلَىٰ جَنْبِهِ، ثُمَّ انْصَرَفْتُ حَتَّىٰ إِذَا فَرَغَ مَشَيْتُ، فَقُلْتُ: مَا بَالُ العَظْمِ وَالرَّوْثَةِ ؟ وَضَعْتُهَا إِلَىٰ جَنْبِهِ، ثُمَّ الْحِنِّ، وَإِنَّهُ أَتَانِي وَفْدُ جِنِّ نَصِيبِينَ، وَنِعْمَ الجِنُّ، فَسَأَلُونِي الزَّادَ، قَلَاتُ اللهَ لَهُمْ أَنْ لا يَمُرُّوا بِعَظْمٍ، وَلا بِرَوْثَةٍ إِلَا وَجَدُوا عَلَيْهَا طَعَامًا» (١).

والمُتأمِّلُ في الأحاديثِ المرويةِ في قُدومِ الجنِّ على رسولِ اللهِ عَلَيْ يَجِدُ فيها اختلافًا في عَددِهم، ومكانِ لُقْياهم، وتاريخِ قُدومِهم، وبلدِهم الذي قَدِمُوا منه، وفي بعضِها أنّه عَلَيْ لم يَرَهم وإنّما استمَعُوا له، ثم عادُوا بالنِّذارةِ إلى قومِهم، ثم وَفَدُوا عليه واجتمعُوا به، وغيرُ ذلك، مما يُرجحُ القولَ باختلافِ الوفادةِ؛ لِيجتمِعَ شَمْلُ الرِّواياتِ في ذلك، وهو ما ذَهَبَ إليه جماعةٌ مِنَ العلماءِ ومنهم، أبو نُعيمِ الأصبهانيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والبِقاعيُّ، والشيوطيُّ، والصالحيُّ، والزُّرْقانيُّ، والألوسيُّ.

قال الحافظُ أبو نُعيمٍ: «كانَ إسلامُ الجنِّ ووِفادتُهم على النبيِّ عَلَيْ كوِفادةِ الإنسِ فَوجًا بعدَ فَوجٍ، وقبيلةً بعدَ قبيلةٍ، بمكةَ وبعدَ الهجرةِ».

وقالَ ابنُ كثيرٍ: ﴿...فلعلَ هذا الاختلافَ دليلٌ علىٰ تَنوُّعِ وِفادتِهم عليه صَلَواتُ اللهِ وسلامُه عليه... ﴾. ثم ساقَ ما يَدُلُّ عليه.

وقالَ ابنُ حَجَرٍ: «تعدُّد وُفودِ الجنِّ على النبيِّ ﷺ فأمّا ما وَقَعَ في مكةَ فكانَ لِاستماعِ القرآنِ والرجوعِ إلى قومِهم مُنذِرينَ كما وَقَعَ في القرآنِ، وأمّا في المدينةِ

⁽١) أخرجه البخاري (٣٨٦٠).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🛞

فلِلسؤالِ عنِ الأحكام».

وذَكَرَ العَينيُّ، والخَفَاجيُّ: أنَّه قد دَلَّتِ الأحاديثُ على أنَّ وِفادةَ الجنِّ كانتْ سِتَّ مراتٍ، ويُجمَعُ بذلكَ اختلافُ الرِّواياتِ في عَددِهم، وفي غيرِ ذلكَ.

وهذا الاختلافُ لا يَقْدحُ في ثبوتِ وِفادةِ الجنِّ على رسولِ اللهِ ﷺ؛ لِأنَّه ثابتٌ بالقرآنِ الكريمِ، ومُستفِيضٌ بالأحاديثِ المتكاثرةِ، ولا مُخالفَ فيه، وللهِ الحمدُ.

وأَظهرُ أحاديثِ هذه الحادثةِ: حديثُ عبدِ اللهِ بنِ مسعودِ وَاللهُ الذي قالَ فيه ابنُ عبدِ البَرِّ: هذا الخبرُ عنِ ابنِ مسعودٍ متواتِرٌ مِن طُرُقِ شتَّىٰ حِسانٍ كلِّها، إلا حديثَ أبي زيدٍ عن ابنِ مسعودِ الذي فيه ذِكْرُ الوُضوءِ بالنبيذِ، فإنَّ أبا زيدٍ مجهولُ لا يُعرفُ في أصحابِ ابنِ مسعودٍ ويَكفي مِن ذِكْرِ الجنِّ ما في سورةِ الرحمنِ وسورةِ: ﴿قُلُ أُوحِيَ إِلَى أَنَهُ استَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِ ﴾ [الجن: ١]، وما جاءَ في الأحقافِ قولُه: ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرُ مِنَ الْجِنِ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْءَانَ ﴾ [الاحقاف: ٢٩] الآياتُ».

وقالَ العلامةُ أبو الفتحِ اليَعْمُرِيُّ رَجِّلَتُهُ: «أصلُ الحديثِ مشهورٌ عنِ ابنِ مسعودٍ من طُرُقٍ حِسانٍ متظافِرةٍ، يَشهدُ بعضُها لِبعضٍ، ويَشُدُّ بعضُها بعضًا... ويَكفي مِن أمرِ الجنِّ ما في سورةِ (الرحمنِ) وسورةِ ﴿قُلُ أُوحِيَ ﴾، وسورةِ (الأحقافِ) الآياتِ».

وقالَ المَقريزيُّ رَحِّلَتْهُ: «إسلامُ الجنِّ وإنذارُهم قومَهم: قد ثَبَتَ بكتابِ اللهِ، وحديثِ رسولِ اللهِ ﷺ).

البابُ الثاني: تاريخُ إسلامِ جنِّ نَصِيبينَ

ذَكَرَ الناظمُ أنّه كانَ في الرُّبعِ الأولِ منَ العامِ الحادي والخمسينَ من ميلادِه ﷺ، بمَعنى أنّه كانَ في العامِ الحادي عَشَرَ مِنَ البِعْثةِ، وهذا قولُ إمامِ الفَنِّ ابنِ إسحاقَ، وتَبِعَه أكثرُ أهلِ السِّيرِةِ، على اختلافٍ هل كانَ أولَ وَفْدٍ لهم أمْ غيرَه، بما يُرجِّحُ سلامةَ القولِ بتكرارِ الوُفودِ، وقد سَبَقَ بيانُه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثالثُ: عددُ وفدِ جنِّ نَصِيبينَ

قيلَ: كانوا سبعةً: رُوِيَ عنِ ابنِ مسعودٍ، وابنِ عَبَّاسٍ الطَّقَ، وزِرِّ بنِ حُبيشٍ، ومجاهدٍ ﴾.

> وقيلَ: كانوا تسعةً، رُوِيَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ الطَّلَّكَ. وقيلَ: كانوا اثنَي عَشَرَ، وقيلَ غيرُ ذلكَ.

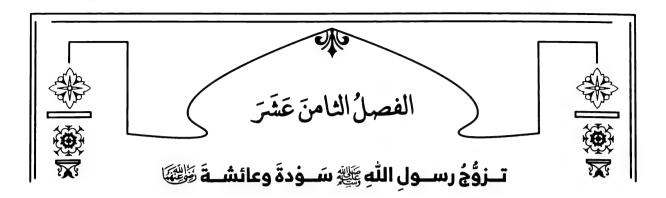
و تنبیه:

ذَكَرَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ أَنَ نَصيبِينَ التي قَدِمَ منها هؤلاءِ الجنُّ في اليمنِ، وهذا وَهَمٌ. وقد ذَكَرَ ياقوتُ الحَمَويُّ أماكنَ أُخرى تُسمّىٰ نَصيبِينَ، كلُّها في الشامِ، ولا أَعلمُ هذا الاسمَ في اليمنِ، ومِمَّا يُؤيِّدُ أَنَّ المرادَ بها نَصيبِينَ الشامِ: وُرُودُ آثارِ وأحاديثَ فيها: أنّهم جاءوا من نِيْنُوىٰ أو حَرّانَ أو جزيرةِ المَوصِلِ. وكلُّها جهةُ نَصِيبِينَ الشامِ، واللهُ أعلمُ (۱).



(۱) «صحيح البخاري» (۲۸٦٠)، «دلاثل النبوة» لأبي نعيم (۵۳۵–۵۰۵)، «تفسير ابن جرير»، «تفسير ابن خير»، «تفسير ابن كثير»، «تفسير الألوسي» [الأحقاف: ٢٩]، «المعجم الكبير» (۱۱/ ٢٥٦)، «الاستيعاب» (۱/ ٤٠٠)، «الدرر في اختصار المغازي والسير» (۹۰–۲۰)، «عيون الأثر» (۱/ ٤٣٤–٣٣٩)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ٢٦ و ۹/ ٢٧٠)، «نظـم الـدرر» [الجـن: ۱]، «عمدة القاري» (۱/ ۲۹۱/ ۳۹۹)، «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ۳۲۳–۵۰۵ و 7/ ٣٣۳–٤٣٥)، «شرح المواهب» (۲/ ۲۰-۷۰)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (۹۳–۹۶، ۳۱۷، ۳۱۹).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٣٤] ثُمَّ عَلَى سَودَةَ أَمْضَى عَقْدَهُ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ وَي رَمَضَانَ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ [٣٤] عَقْدُ ابْنَهِ الصَّدِيقِ فِي شَوْالِ

ثُمَّ: تلا تلكَ الأحداث، عَقْدُ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ.

عَلَىٰ سَودَةَ: بنتِ زَمْعةَ بنِ قيسِ بنِ عبدِ شمسِ بنِ عبدِ وُدِّ بنِ نصرِ بنِ مالكِ بن حِسْلِ بنِ عامرِ بنِ لُؤَيِّ القرشيةِ العامريةِ. السيدةِ الجليلةِ النبيلةِ، وقد أَمْضَىٰ: رسولُ اللهِ عَلَيْهُ

عَقْدَهُ: على أمِّ المؤمنينَ سَوْدةَ نَطْقَا، وهي أولُ مَن دَخَلَ بها رسولُ اللهِ عَلَيْةِ بعدَ خديجة نَطْقَا وانفَرَدتْ به نحوًا من ثلاثِ سنينَ، أو أكثرَ، حتى دَخَلَ بعائشة نَطْقَا بالمدينة.

فِي: شهرِ

رَمَضَانَ: مِنَ العامِ العاشرِ مِن البِعْثةِ، وهي يومئدِ في الخامسةِ والخمسينَ من عُمرِها (١).

(۱) أكثر أهل العلم أن سودة رضي توفيت في آخر خلافة الفاروق رضي سنة اثنتين وعشرين أو ثلاث وعشرين، ولها نحو من ثمانين عامًا، انظر «أنساب الأشراف» (۲/ ۳۲–۳۷)، «تاريخ أبي زرعة الدمشقي» (۲۸ ۸۲)، «الاستيعاب» (٤/ ۱۸۸۷)، «أسد الغابة» (٦/ ۱۸۸۸)، «تهذيب الأسماء واللغات» (۲/ ۳٤۸)، «تاريخ الإسلام» (۲/ ۱۲۰–۱۲۱)، «إمتاع الأسماع» (٦/ ۳٤).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ: أي: بعدَ العَقْدِ بسَوْدةَ سَطَا الْعَقْدِ بسَوْدةَ سَطَا الْعَلْمَ اللَّهِ الْمَالَ

عَقْدُ ابْنَةِ الصِّدِّيقِ: عائشةَ بنتِ أبي بكرِ عبدِ اللهِ بنِ عثمانَ بنِ عامرِ بنِ عَمْرِ بنِ كَمْرِ بنِ كعب بنِ سعدِ بنِ تيمِ بنِ مُرَّةَ، القرشيةِ التيميةِ، الصِّدِّيقةِ بنتِ الصِّدِّيق السَّكَا .

فِي: شهرِ

شَوَّالِ: مِنَ السنةِ العاشرةِ لبعثتِه ﷺ، عَقَدَ عليها ﷺ وهي بنتُ ستِ سنينَ نَطْالِكُ .

تمهـيد

كانَ مِمَّا كَافاً به رسولُ اللهِ عَلَيْ حديجة في الدنيا أنّه لم يَتزوج في حياتِها غيرَها، وهذا مِمَّا لا اختلاف فيه بينَ أهلِ العلم بالأخبارِ، وذلك لعِظَم قَدْرِها عندَه، وعلى مزيدِ فضلِها؛ لِأنّها أَغْنَتْه عن غيرِها، واختُصَّتْ به بقَدْرِ ما شَرِكَ فيه غيرُها مرتينِ؛ لِأنّه عَلَيْ عاشَ بعدَ أنّ تزوجَها ثمانية وثلاثينَ عامًا، انفَردَت خديجة منها بخمسة وعشرينَ عامًا، وهي نحوُ الثلثينِ من المجموع، ومعَ طُولِ المُدَّةِ فصَانَ قلبَها فيها من الغَيْرةِ ومن نكدِ الضرائرِ، الذي ربّما حَدَثَ له ما يُشوِّشُ عليه بذلك، وهي فضيلةٌ لم يَشْرَكُها فيها غيرُها (۱).

⁼ وقول الواقدي: توفيت سنة أربع وخمسين. غير صحيح؛ لأنه يقتضي أنها أسقطت نوبتها من رسول الله على وحمين أنها أسقطت وخشيت رسول الله على وحمين الله والمناق وهي ابنة ثمان وثلاثين سنة، وهي إنما فعلت ذلك لما كبرت وتكهلت، وخشيت الفراق وفوات الرفاق، كما سيأتي بيانه في الفصل السابع والخمسين، إن شاء الله تعالى.

وقد كانت أم حبيبة على حين زواجه على بها في السابعة والثلاثين من عمرها، وزينب بنت جحش في الخامسة والثلاثين، وميمونة في الرابعة والثلاثين، فلو كانت سودة مثلهن ما أسقطت نبوتها، وإنما لكبر سنها وعجزها، ولهذا استأذنت رسول الله على خجة الوداع أن تفيض من مزدلفة إلى منى قبل الفجر، قالت عائشة على: «فنزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي على سودة، أنْ تَدُفَعَ قبلَ حَطْمَةِ الناس، وكانت امرأة ثقيلة بطيئة، فأذن لها، فدفعت قبل حَطْمَةِ الناس». أخرجه البخاري (١٦٨١)، ومسلم (١٢٩٠).

⁽١) (الفتح) (٧/ ١٣٧).

فلما تُوفِّيت نَولُكُ جَاءَتْ خَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيم امرَأَةُ عِثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ، قالتْ: يَا رَسُولَ اللهِ أَلَا تَزَوَّجُ؟ قَالَ: «مَنْ؟» قَالَتْ: إِنْ شِئْتَ بِكُرًا، وَإِنْ شِئْتَ ثَيِّبًا؟ قَالَ: «فَمَن البِكْرُ؟» قَالَتْ: ابْنَهُ أَحَبِّ خَلْقِ اللهِ ﷺ إِلَيْكَ عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: «وَمَنِ الثَّيِّبُ؟» قَالَتْ: سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ، آمَنَتْ بِكَ، وَاتَّبَعَتْكَ عَلَىٰ مَا تَقُولُ، قَالَ: «فَاذْهَبِي فَاذْكُرِيهِمَا عَلَىً » ... فَدَخَلَتْ عَلَىٰ سَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ، فَقَالَتْ: مَاذَا أَدْخَلَ اللهُ ﷺ عَلَيْكِ مِنَ الخَيْرِ وَالبَرَكَةِ؟ قَالَتْ: مَا ذَاكَ؟ قَالَتْ: أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللهِ ﷺ أَخْطُبُكِ عَلَيْهِ، قَالَتْ: وَدِدْتُ، ادْخُلِي إِلَىٰ أَبِي فَاذْكُرِي ذَاكَ لَهُ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا، قَدْ أَدْرَكَتْهُ السِّنُّ، قَدْ تَخَلّف عَن الحَجّ، فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ، فَحَيَّتْهُ بِتَحِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ فَقَالَتْ: خَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيم، قَالَ: فَمَا شَأْنُكِ؟ قَالَتْ: أَرْسَلَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ أَخْطُبُ عَلَيْهِ سَوْدَةَ، قَالَ: كُفْءٌ كَرِيمٌ، مَاذَا تَقُولُ صَاحِبَتُكِ؟ قَالَتْ: تُحِبُّ ذَاكَ، قَالَ: ادْعِيهَا لِي فَدَعَتْهَا، فَقَالَ: أَيْ بُنَيَّةُ إِنَّ هَذِهِ تَزْعُمْ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ قَدْ أَرْسَلَ يَخْطُبُكِ، وَهُوَ كُفْءٌ كَرِيمٌ، أَتُحِبِّنَ أَنْ أُزَوِّ جَكِ بِهِ، قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: ادْعِيهِ لِي، فَجَاءَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَيْهِ فَزَوَّجَهَا إِيَّاهُ، فَجَاءَهَا أَخُوهَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنَ الحَجِّ، فَجَعَلَ يَحْثِي عَلَىٰ رَأْسِهِ التُّرَابَ، فَقَالَ بَعْدَ أَنْ أَسْلَمَ: لَعَمْرُكَ إِنِّي لَسَفِيهُ يَوْمَ أَحْثِي فِي رَأْسِي التُّرَابَ أَنْ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللهِ عِلَيْ إِسَوْدَةَ بِنْتَ زَمْعَةً... ا (١).

وفي لفظ: ﴿ جَاءَتْ خَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمِ بْنِ الْأَوْقَصِ السَّلَمِيَّةُ امْرَأَةُ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْكَ خَلَتْكَ خَلَتْكَ خَلَتْكَ خَلَتْكَ خَلَتْكَ فَلَا أَخُطُبُ عَلَيْكَ؟ لِفَقْدِ خَدِيجَةَ فَقَالَ: ﴿ أَجَلْ، كَانَتْ أُمَّ العِيَالِ وَرَبَّةَ البَيْتِ ﴾ قَالَتْ: أَفَلَا أَخْطُبُ عَلَيْكَ؟

⁽١) حسن. أخرجه أحمد (٦/ ٢١٠-٢١١)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣٠٠٦)، وابن جرير في «التاريخ» (٣/ ١٦٢-١٦٣)، والطبراني (٢٣/ ٢٢)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٦/ ٤١١-٤١٢)، والطبراني (٢٣/ ٢٢)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٦/ ٤١١-٤١٢)، وحَسَّنَ إسناده الحافظ في «الفتح» (٧/ ٢٢٥).

وتوهم بعضهم أنه مرسل؛ وقد جاء موصولًا عن عائشة رضي الله عن على المراجع هنا، وانظر حاشية «المسند».

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

قَالَ: «بَلَى، فَإِنَّكُنَّ مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَرْفَقُ بِذَلِكَ»، فَخَطَبْتُ عَلَيْهِ سَوْدَةَ بِنْتَ زَمْعَةَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيِّ، وَخَطَبْتُ عَلَيْهِ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ فَتَزَوَّ جَهَا فَبَنَى بِسَوْدَةَ بِمَكَّةَ وَعَائِشَةُ يَوْمَئِذٍ بِنْتُ سِتِ سِنِينَ، حَتَّى بَنَى بِهَا بَعْدَ ذَلِكَ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ»(١).



فیـه بابان:

البابُ الأولُ: تَــزوُّجُ رســولِ اللهِ أمَّ الـمؤمنينَ سـودةَ بنتَ زمعةَ رسِّ

اتفقَ أهلُ العلمِ على أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ لمْ يَنكِحْ سَوْدةَ إلَّا بعدَ وفاةِ خديجةَ وَاللَّهِ عَلَيْهُ ل ذكرَه: ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ قُدَامة، والعراقيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّاني، والصالحيُّ، والزُّرْقانيُّ هِيْهِ.

عن عائشةَ الطَّا قَالَتْ: «لَمْ يَتَزَوَّجِ النَّبِيُّ عَلَيْ عَلَىٰ خَدِيجَةَ حَتَّىٰ مَاتَتْ»(٢).

البابُ الثاني: تَــزَوُّجُه ﷺ سَــوْدةَ كــانَ قبلَ عائشــةَ رَبُّكُ

قالَ ابنُ جريرِ الطبريُّ: «وَلا خِلافَ بَيْنَ جَمِيعِ أَهْلِ العِلْمِ بِسِيرَةِ رَسُولِ اللهِ ﷺ أَنْ رسول اللهِ ﷺ بَنَىٰ بِسَوْدَةَ قَبْلَ عَائِشَةَ».

وقال الماورديُّ: «الفقهاءُ يقولونَ: تَزويجُ عائشةَ قبلَ سَوْدةَ، والمحدِّثونَ يقولونَ: سَوْدةُ».

وقالَ ابنُ الجَوزِيِّ كَاللهُ: «وأكثرُ الرِّواياتِ أنَّه تَزَوجَها قبلَ عائشةَ». وذَهَبَ بعضُ أهل السِّيرةِ إلىٰ أنَّه ﷺ تَزوجَ عائشةَ قبلَ سَوْدةَ السُّيَّكِ.

⁽١) أخرجه ابن سعد (٨/ ٥٧)، قال ابن حجر في «الإصابة» (٨/ ١٠٢): وسنده قوي مع إرساله.

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٤٣٦)، وألفاظ الإجماع المشار إليه في: «الإمتاع» (٣٥٠-٣٥١) لراقمه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

واحتجُّوا لذلكَ بمَرويًاتٍ ومنها: قولُ عائشةَ في سَوْدةَ: «وكانت أولَ امرأةٍ تَزوجَها بعدِي»(١).

وأُجيبَ عنه من وجهينِ:

الأول: أنّ هذا اللفظ تَفرّدَ به شَريكُ بنُ عبدِ اللهِ النَّخَعيُّ، وهو سَيءُ الحفظِ، وقد أشارَ الإمامُ مسلمٌ إلى تَفرُّدِ شَريكِ به بِإثْرِ الحديثِ فقالَ: «وزَادَ في حديثِ شَريكِ، قالت: وكانت أولَ امرأةٍ تَزوجَها بعدَي. وقد سَاقَه عن غيرِ شَريكِ بغيرِ هذا اللفظ».

الثاني: أنّ المرادَ بالتزوجِ العَقْدُ، وليسَ الدُّخولَ، أي: عَقَدَ على عائشةَ ثم عَقَدَ على عائشةَ ثم عَقَدَ على سَوْدةَ وَلِيسَ الدُّخولَ، أي: عَقَدَ على عائشةَ إنّما كانَ في على سَوْدةَ قبلَ عائشةَ؛ لأنَ دخولَه ﷺ بعائشةَ إنّما كانَ في المدينةِ بالإجماع، وسيأتي في الفصلِ السادسِ والعشرينَ، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ.

وقدْ سَبَقَ في الفصلِ السادسَ عشَرَ أنّ أمّ المؤمنينَ خديجةَ الطَّا تُوفِّيتُ في العامِ العاشرِ مِنَ البعثةِ النبويةِ، وِفَاقًا لأكثرِ أهلِ العلمِ.

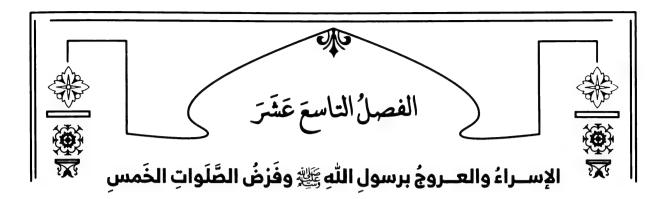
وقالَ الشيخُ سليمانُ الندُويُّ: «اختارَه جمهورُ المحققينَ، ويؤيدُهُ معظمُ الرواياتِ الصحيحةِ، وذلكَ أنّ خديجة الطاهن تُوفِيتْ في رمضانَ السنة العاشرة مِنَ البعثةِ، قبلَ الهجرةِ بثلاثِ سنواتٍ تقريبًا، وبعدَها بشهرٍ في شوّالٍ تزوجَها النبيُّ عَلَيْهُ وكانتْ عائشةُ بنتَ ستِ سنينَ، وعلى هذا يكونُ تأريخُ زواجِها شهرَ شوالِ السنة الثالثةَ قبلَ الهجرةِ»(٢).



⁽۱) أخرجه مسلم (۱٤٦٣).

⁽۲) «تاريخ ابن جريس» (۳/ ۱٦۱)، «المفهم» (٦/ ٣٢٠)، «كشف المشكل» (٤/ ٣٢٠)، «البداية والنهاية» (٤/ ٣٢٠)، «التوضيح» (٢/ ٥٢٠)، «غاية السول» (١٤٦–١٤٧) «الفتح» (٧/ ٢٥٥ و ٩/ ٣١٢)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ١٩٨)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٧٨–٣٧٩)، «سيرة السيدة عائشة» (٤٩).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡



[٣٥] وَبَعْدَ خَمْسِينَ وَعَسامٍ تَسالٍ

[٣٦] أُسْرِيْ بِهِ وَالصَّلَوَاتُ فُرِضَتْ خَمْسًا بِخَمْسِينَ كَمَا قَدْ حُفِظَتْ وَبَعْدَ: مُضِيِّ وَالصَّلَوَاتُ فُرِضَتْ خَمْسًا بِخَمْسِينَ كَمَا قَدْ حُفِظَتْ وَبَعْدَ: مُضِيِّ

خَمْسِينَ: عامًا مِن ميلادِه وَيَلِيْدُ.

وَعَامٍ تَالِ^(۱): لِلخمسينَ، فيكونُ الإسراءُ على هذا في العامِ الثاني والخمسينَ مِن ميلادِه، الثاني عَشَرَ من بِعْثتِه ﷺ.

أُسْرِيْ بِهِ: أي: سارَ بهِ فِي الليلِ، والسُّرَىٰ سيرُ الليلِ خاصّةً، وسكَّن الياء للضرورةِ الشعريةِ.

وَالصَّلَوَاتُ فُرِضَتْ: على هذه الأُمَّةِ ليلةَ الإسراءِ المباركةِ.

خَمْسًا: في العَدَدِ.

بِخَمْسِينَ: في الأجرِ والمَثوبةِ.

كَمَا قَدْ حُفِظَتْ: هذهِ المضاعفةُ لهذهِ الفرائضِ الخمسِ في الأحاديثِ الصحيحةِ المشهورةِ.



⁽١) في (ت) و(ش): (وعام قال). وهو خطأ.

فيــه بــابــانِ:

البابُ الأولُ: تــاريخُ وقــوعِ الإســراءِ والعــروجِ بــرسولِ اللهِ ﷺ

وله أربعةُ فروعٍ:

الفرع الأولِ: أنّه بعدَ البِعْثةِ النبويةِ على صاحبِها أفضلُ الصلاةِ وأزكى السلامِ. وهذا بالإجماعِ، ذَكَرَهُ: القاضي عِياضٌ، والبَغَويُّ، وابنُ دِحْيةَ، والخازنُ، وابنُ القَيّم، وابنُ المُلقِّنِ، والصالحيُّ عِيهُ.

وحُجّتُهُ أَنَّ كلَّ الرِّواياتِ مُتفِقةٌ على أنَّ الإسراءَ كانَ بعدَ البِعْثةِ النبويةِ، إلا ما وَقَعَ في حديثِ أنسِ مِن روايةِ شَريكِ بنِ أبي نَمِرٍ، وهذا لفظُه: عن شَريكِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ أبي نَمِرٍ، وهذا لفظُه: عن شَريكِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ أبي نَمِرٍ، قال: سَمِعْتُ أَنسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: لَيْلَةَ أُسْرِي بِرَسُولِ اللهِ ﷺ مِنْ مَسْجِدِ الكَعْبَةِ، أَنَّهُ جَاءَهُ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ، وَهُو نَائِمٌ فِي المَسْجِدِ الحَرَامِ... اللهَ الكَعْبَةِ، أَنَّهُ جَاءَهُ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ، وَهُو نَائِمٌ فِي المَسْجِدِ الحَرَامِ... اللهَ اللهَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهَ اللهُ اللهُ

وهذه الزِّيَادَةُ تَتابِعَ أهلُ العلمِ على إنكارِها والحَمْلِ على شَريكِ فيها:

قالَ العلامةُ أبو حيّانَ الأَنْدلسيُّ: «ووَقَعَ لِشَريكِ بنِ أبي نَمِرٍ في الصحيحِ أنّ ذلكَ كانَ قبلَ أنّ يُوحَىٰ إليه، ولا خلافَ بينَ المحدِّثينَ أنّ ذلكَ وَهَمٌّ من شَريكٍ».

ومعَ هذا الإنكارِ؛ فقدْ وُجِدَ مَن أَخَذَ برِوايةِ شَريكِ، ومالَ إلىٰ أنَّ الإسراءَ كانَ قبلَ الوَحْي، وبعضُهم ذَهَبَ إلىٰ القولِ بتكرار الإسراءِ، فلم يَسْلَمِ الإجماعُ من المخالِفِ.

ولِذلكَ قال الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «ذَهَبَ الأكثرونَ إلى أنَّ الإسراءَ كانَ بعدَ المَبْعثِ» (٢).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٥٧٠)، ومسلم (١٦٢).

⁽٢) «البحر المحيط» [الإسراء/ ١]، «الفتح» (٧/ ٢٠٣) وعنه القاسمي في «تفسيره» [الإسراء/ ١]. وانظر: «النكت» للزركشي (١/ ٢٩٠)، «زاد المعاد» (١/ ٨٨-٨٩ و٣/ ٥٠-٥١)، «إرشاد الساري» (٦/ ٣٥)، «الإسراء والمعراج» للألباني (٣٦)، «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (١٣٠-١٣١).

الفرع الثاني: أنّه كانَ قبلَ الهجرةِ النبويةِ الشريفةِ.

وهذا بالإجماع الصحيح، ذكره: ابنُ تَيميّة، وابنُ حَجَرٍ، والصالحيُّ، وغيرُهم.

وحُجَّتُهُ صريحُ الآيةِ الكريمةِ: ﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِى آَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ - لَيَلَا مِنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِى بَنَرَكْنَا حَوْلَهُ ولِنُرِيَهُ مِنْ ءَايَائِنَا ۚ إِنَّهُ وهُو ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الإسراء:١]

والأحاديثُ في ذلكَ شهيرةٌ في تكذيبِ قريشٍ، وتصديقِ الصِّدِّيقِ رَبُّ اللَّهِ السَّدِّيقِ رَبُّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّالِي اللَّالِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الل

الفرع الثالث: عامَ الإسراءِ.

وفيه أقوالٌ كثيرةٌ، أظهرُها ثلاثةٌ:

الأولُ: أنَّه كانَ في العام الثاني عَشَرَ مِن البِعْثةِ.

ذَكرَ فيه ابنُ حَزْمٍ، والبَغَويُّ، وعنه الخازنُ: الإجماعَ.

ونَمَاهُ النَّسَفي، والقاسمي، إلى أكثر العلماء.

أما الحافظُ ابنُ حَجَرٍ فقدْ صَحَّحَ القولَ ورَجَّحَه، ورأى أنَّ ذِكرَ الإجماعِ فيه مبالغةٌ؛ لِأنّ في البابِ عَشَرةَ أقوالٍ! (٢).

القولُ الثاني: أنّه كانَ بعدِ البِعْثةِ بخَمسِ سنينَ، ورَجَّحَه بعضُهم؛ لِأنّه لا خلافَ أنّ خديجة صَلَّت معَ رسولِ الله عَلَيْ بعدَ فَرْضِ الصلاةِ، ولاخلافَ أنّها تُوُفِّيتْ قبلَ الله عَلَيْ بعدَ فَرْضِ الصلاةِ، ولاخلافَ أنّها تُوفِيّتْ قبلَ اللهجرةِ بمُدّةٍ، قيلَ: بثلاثِ سنينَ، وقيلَ: بخَمسٍ، وقد أَجمعَ العلماءُ على أنّ فَرْضَ الصلاةِ كانَ ليلةَ الإسراءِ، وسيأتي.

كذا قالَ القاضي عياضٌ ومَن تَبِعَه، وقد تَعَقَّبَه المحققُ ابنُ رَجَبِ فقالَ: «حكايةُ الإجماعِ على صلاةِ خديجةَ معَه بعدَ فَرْضِ الصلاةِ غَلَطٌ مَحْضٌ، ولم يَقُلُ هذا أَحَدٌ مِمَّنْ يُعْتَدُّ بقولِه».

⁽۱) «الإمتاع» (۱۳۱–۱۳۲).

⁽٦) «تفاسيرهم» [الإسراء:١]، «الفتح» (٣/ ٢٢و٧/ ٢٠٣).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡

ورَدَّه ابنُ حَجَرِ العَسقلانيُّ من أربعةِ أُوجهٍ.

واحتجُّوا لِرَدِّه بحديثينِ:

الأولِ: عن جابرِ بنِ عبدِ اللهِ وَ اللهِ وَ اللهِ اللهِ وَ اللهِ اللهِ عَلَىٰ النّبِيُ عَلَيْهُ عَنْ خَدِيجَةَ لِأَنّهَا مَاتَتْ قَبْلَ الفَرَائِضِ وَأَحْكَامِ القُرْآنِ، فَقَالَ: «أَبْصَرْتُهَا عَلَىٰ نَهَرٍ مِنْ أَنْهَارِ الجَنّةِ فِي بَيْتٍ مِنْ قَصَب لا صَخَبَ فِيهِ وَلا نَصَبَ (١).

الثاني: عن عائشةَ نَوْكُ قَالت: «تُوفِقِيتُ خَدِيجَةُ قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الصَّلاةُ»(٢).

والمرادُ بالصلاةِ هُنا الصَّلَواتُ الخَمسُ، وليسَ ما كانَ من الصلاةِ قبلَ ذلكَ، وقد تَقدّمَ بَحْثُه في الفصل الثاني عَشَرَ.

القولُ الثالثُ: أنَّه كانَ بعدَ بِعْثتِه عَيْكِ اللهِ بنحوِ ثمانيةَ عَشَرَ شهرًا.

قالَ ابنُ عبدِ البَرِّ رَحَىٰلِتُهُ: «لا أَعلمُ أَحَدًا من أهلِ السِّيرةِ قالَ به، ولم يُسْنَدُ إلى أَحَدِ مِمَّنْ يُضافُ إليه هذا العلمُ منهم، ولا رُفِعَ إلى مَن يُحتَجُّ به عليهمْ».

وقالَ ابنُ رَجَبِ: «وهذا القولُ بعيدٌ جِدًّا»^(٣).

(۱) حسن. أخرجه أبو يعلى (۲۰٤٧)، والآجري (١٦٨٦)، والطبراني في «الأوسط» (١٢٠/٨)، قال الهيثمي في «المجمع» (٩/ ٤١٦): رواه أبو يعلى، وفيه مجالد، وهذا مما مدح من حديث مجالد، وبقية رجاله رجال الصحيح. وقال الألباني في «صحيح السيرة» (٩٤): إسناده حسن، ولبعضه شواهد في «الصحيح». والله أعلم.

(٢) ضعيف. أخرجه الزبير بن بكار كما في «المنتخب من كتاب أزواج النبي ﷺ» (٣٣)، والطبراني (٢) خعيف. أخرجه الزبير بن بكار كما في «المنتخب من كتاب أزواج النبي ﷺ» (٣٣)، والطبراني (٢/ ١٠٤–١٠٥)؛ لأن في إسناده: محمد بن الحسن بن زبالة، اتهم بالكذب.

وأخرجه الفسوي كما في «البداية والنهاية» (٤/ ٣١٦)، والدولابي في «الذرية الطاهرة» (٣٤، ٣٥)، والطبراني (٢٢/ ٤٥١)، عن عروة مرسلًا، من ثلاث طرق تعتضد ببعضها، فيحسن مرسلًا.

(٣) «شرح البخاري» لابن بطال (٢/٦)، «التمهيد» (٨/ ٤٨)، «إكمال المعلم» (١/ ٤٩٧-٤٩٨)، «شرح صحيح مسلم» للنووي حديث رقم (١٦٢)، «الزهر الباسم» (١/ ٧١٧)، «البداية والنهاية» (٤/ ٣١٦)، «فتح الباري» (٢/ ١٠٤-١٠٥)، «الفتح» (٧/ ٢٠٣). الفرع الرابع: شَهْرُ الإسراءِ والعُروج.

وفيهِ خَمسةُ أقوالٍ، المُختارُ - تَبعًا لأكثرِ العلماءِ - أنَّه كانَ في ربيعِ الأوَّلِ، وحُجَّتُه حديثُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ وَعَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُمَا قَالاَ: «وُلِدَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْ يَوْمَ الفِيلِ، يَوْمَ الِاثْنَيْنِ، الثَّانِي عَشَرَ مِنْ شَهْرِ رَبِيعٍ الأَوَّلِ، وَفِيهِ بُعِثَ، وَفِيهِ عَرَجَ إِلَىٰ الشَّمَاءِ، وَفِيهِ هَاجَرَ، وَفِيهِ مَاتَ عَلَيْ اللهُ ال

﴿ تَتَّمَّةُ:

الإسراءُ والعروجُ أشرفُ رِحْلةٍ في التاريخِ، وأعظمُ آيةٍ لرسولِنا العظيمِ، بعدَ القرآنِ الكريمِ، وفيها أبوابٌ كثيرةٌ، عُنِيَ بها أهلُ العلمِ في كُتُبِ الإيمانِ، والتفسيرِ، والحديثِ (٢)، والناظمُ هُنا طَوَىٰ الحديثَ عنها طَلَبًا للإيجازِ، وعليه فسأَقتصِرُ علىٰ ما ذَكَرَ، وهيَ:

البابُ الثَّانِي: ۚ فَــرْضُ الصَّلُواتِ الخَمسِ ليلــةَ الإســراءِ والعــروجِ

وهذا بالإجماع الصحيح ذكرَه: ابنُ بَطّالٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حَزْم، وابنُ عَالِم، وابنُ القَطّانِ، وابنُ القَطّانِ، والقُرطبيُ، عَطيّة، وابنُ العَرَبيِّ، والقاضي عِياضٌ، وابنُ الفَرَسِ، وابنُ القَطّانِ، والقُرطبيُ، والنَّوويُّ، والقَرَافيُّ، وابنُ تَيميّة، ومُغْلطاي، وابنُ رَجَبٍ، وابنُ المُلقِّنِ، والمَقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُّ، والتَّعالِبيُّ، والصالحيُّ، وخلائقُ غيرُهم ﷺ (٣).

(٢) أودعت ما تيسر منها في كتابي: «الإمتاع بما تعلق برسول الله على من إجماع» (١٢٥-١٣٢)، وفي كتابي: «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد على ١١٥٠-١٤٠).

⁽١) صحيح. تقدم تخريجه.

⁽٣) «شرح البخاري» (٦/٢)، «التمهيد» (٨/ ٣٥)، «المحلئ» (٣/ ١٥١)، «المحرر الوجيز» [الإسراء:١]، «المسالك في شرح موطأ مالك» (١/ ٣٦٥)، «إكمال المعلم» (١/ ٤٩٨)، «الإقناع في مسائل الإجماع» (١/ ٤٩)، «تفسير القرطبي» [الإسراء:١]، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (٦/١)، «الذخيرة» (٦/ ٨)، «بيان تلبيس الجهمية» (٧/ ٢٣٨)، «شرح ابن ماجه» لمغلطاي (١/ ١١٤)، «التوضيح» (٥/ ٢٢٧)، «فتح الباري» (٦/ ١٠٥-١٠٦)، «إمتاع الأسماع» (٣/ ٥٥)،

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

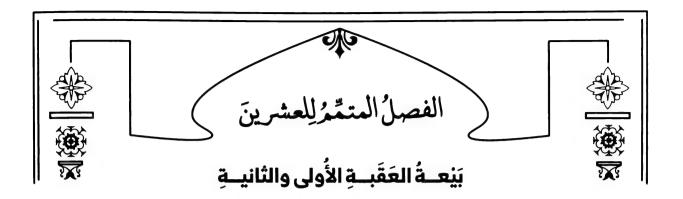
وحُجّتُه أحاديثُ الإسراءِ والعُروجِ الصحيحةُ، الصريحةُ ومنها: حديثُ انس وَ فَقَ وفيه عن رسولِ اللهِ عَلَيْ قال: «... فَأَوْحَىٰ اللهُ إِلَيْ مَا أَوْحَىٰ، فَفَرَضَ عَلَىٰ خَمْسِينَ صَلاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَنَزَلْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ ﴿ فَقَالَ: مَا فَرَضَ رَبُّكَ عَلَىٰ أَمْتِكَ وَمُسِينَ صَلاةً فِي كُلِّ يَوْم وَلَيْلَةٍ، فَنَزَلْتُ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ، فَإِنَّ أُمّتكَ لا يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَاللهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: فَرَجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي، فَقُلْتُ: حَطَّ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: يَا رَبِّ، حَقِّفْ عَلَىٰ أُمّتكَ لا يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: عَمْ مَسًا، قَالَ: إِنَّ أُمّتكَ لا يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: عَمْ مَسًا، قَالَ: إِنَّ أُمّتكَ لا يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: عَمْ مَسًا، قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّهُ مَنَّ عَمْ اللهُ الْمُحَمِّدُهُ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّهُنَ عَمْلُهُ الْمُ ثَكْبَ مُسْرًا، قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّهُ مَنْ عَمِلُهُا كُتِبَتْ مُعَلِيهُ وَبَيْنَ مُوسَىٰ عَيْمُ وَمَنْ هَمَّ بِسَبَّيَةٍ فَلَمْ عَمْلُهُا كُوبَبَتْ مُنْوَا، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ مُعْمَلُهَا كُتِبَتْ مُعْمَلُهُا كُتِبَتْ مُنْ مَالَةُ التَّخْفِيفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَنْ الْمَعْمُونَ مَلُهُ الْمُعَمِّدُ إِلَىٰ رَبِّعْ إِلَىٰ رَبِّعُ عَلَىٰ اسْتَحْيَئْتُ مِنْهُ اللهُ التَّخْفِيفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ وَمُنْ هُ مَنْ الْمُعَمِّدُ إِلَىٰ وَمِنْ مُنْ اللهُ التَّخْفِيفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ وَلَكُ عَلَىٰ الْمَعْرَبُ اللهُ اللهُ



 ⁽١/ ٣٠٣)، (عمدة القاري) (٤/ ٤٤)، (تفسير الثعالبي) [الإسراء:١]، (المواهب اللدنية) (١/ ١٦٢)، (سبل الهدئ والرشاد) (٣/ ٦٥)، (السيرة النبوية) لأبي شهبة (١/ ٤١٨).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٢).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡



[٣٧] وَالبَيْفَةُ الأُولَى مَعَ اثْنَيْ عَشَرا مِنْ أَهْلِ طَيْبَةٍ كَمَا قَدْ ذُكِرَا [٣٧] وَبَعْدَ ثَبِنْ وَخَمْسِينَ أَتَى سَبِعُونَ فِي المَوْسِمِ هذا ثَبَتَا [٣٨] وَبَعْدَ ثَيْنَا عَيْنِ وَخَمْسِينَ أَتَى سَبِعُونَ فِي المَوْسِمِ هذا ثَبَتَا [٣٨] مِنْ طَيْبَةٍ فَبَسايَعُوا

وَالبَيْعَةُ: بفتحِ الباءِ، وسكونِ الياءِ، وهي المُعَاقَدةُ والمُعَاهدةُ عَلى السَّمعِ والطَّاعةِ.

الأُولَىٰ: التي لم تَسْبِقُها بيعةٌ لأَحَدِ معَه ﷺ، وقد كانتْ هذهِ البيعةُ مَعَ الْأُولَىٰ: التي لم تَسْبِقُها بيعةٌ لأَحَدِ معَه ﷺ، وقد كانتْ هذهِ البيعةُ للإطلاقِ. مَعَ اثْنَيْ عَشَرًا: رجلًا، عَشَرةٍ من الخَزرجِ، واثنينِ من الأَوسِ، والألفُ لِلإطلاقِ. مِنْ أَهْلِ طَيْبَةٍ: اسمٌ لِلمدينةِ النبويةِ، سُمِّيتْ به لِطِيْبِها في نفسِها، ولِزائريها، وصَرْفُها ضرورةٌ شِعريةٌ.

كَمَا قَدْ ذُكِرًا: في كُتُبِ المَغازي والسِّيرةِ، والألفُ لِلإطلاقِ.

وَبَعْدَ: مُضِيٍّ.

ثِنْتَيْنِ وَخَمْسِينَ: سَنةً مِن ميلادِه عَلَيْلًا .

أَتَىٰ: مِنَ الأُوسِ والخَزرجِ

سَبْعُونَ: رجلًا

فِي المَوْسِمِ: موسِمِ الحَجِّ.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

هَذَا ثَبَتًا: في الأحاديثِ الصحيحةِ، والألف للإطلاق.

مِنْ طَيْبَةٍ: تقدّمَ بيانُها

فَبَايَعُوا: رسولَ اللهِ ﷺ، وهذه هي: بَيْعةُ العَقَبةِ الثانيةِ، التي أشارَ اللهُ إليها بقولِه تعلى اللهُ إليها بقولِه تعلى اللهُ اللهُ إليها بقولِه تعلى الله الله الله عَلَيْكُمُ وَمِيثَنَقَهُ اللّهِ عَالَيْكُمُ وَمِيثَنَقَهُ اللّهِ عَلَيْكُمُ وَمِيثَنَقَهُ اللّهُ وَالْخَلْفِ. قالَمُ وَالخَلْفِ وَالخَلْفِ وَالْخَلْفِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ وَمِيثُنَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَمِيثُنَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَمِيثُنَا اللّهُ وَالْخَلْفِ وَالْخَلْفِ وَالْخُلُقُ وَالْمُعُلِي اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ وَاللّهُ ولَا الللللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

فيــه أبــوابُ:

الباب الأولُ: تـــاريخُ بيعـــةِ العَقَبــةِ(١) الأُولى

في موسِم حَجِّ السَّنةِ الحادية عَشْرة مِن البِعْثةِ النبويةِ اجتمع برسولِ اللهِ ﷺ ستة مسابٍ، كلُّهم من الخررج، فدَعاهم إلى الإسلام وتلا عليهم آياتٍ من القرآنِ، فأسلمُوا، وعادوا إلى قومِهم منذِرينَ، وفي موسمِ العامِ الثاني عَشَرَ مِن البِعْثةِ قَدِمَ خمسةٌ من أولئك السِّتةِ (٢)، وسَبعةٌ معَهم، فكانوا اثني عَشَرَ رجلًا؛ فكانت بيعة العَقَبةِ الأُولى، ولم أقِف على مخالِفٍ في ذلك.

(١) العقبة: بالتحريك: وهي عقبة مِنَى، ومنها ترمئ جمرة العقبة، وهي مدخل منى من الغرب، وإذا قيل: بيعة العقبة الأولى، وبيعة العقبة الثانية، فالأولى والثانية: صفة للبيعة وليست للعقبة.

⁽٢) صحيح. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (٢/ ٥٤)، وابن جرير في تفسيره [آل عمران:١٠٣]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» رقم (٢٢٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٣٣٤- ٤٣٤)، كلهم: عن محمد بن إسحاق قال: حدثني عاصم بن عُمر بن قتادة، عن أشياخ من قومه: لما لقيهم... وذكره.

وهذا يعني أن الأشياخ هم الذين قابلوا رسول الله عَلَيْهُ في أول لقاء بالأنصار، في العام السابق لبيعة العقبة الأولى؛ لأن عاصم بن عُمر بن قتادة بن النعمان أوسي أنصاري تابعي، ثقة عالم بالمغازي، والله أعلم. والذي تخلف: جابر بن عبد الله بن رئاب رئال الخزرج). وانظر «الإصابة» (٨/ ٩١).

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثاني: ﴿ لَفْظُ البَيعـةِ، وعَـدَدُ الـمبايعِينَ فيهـا

عن عبادة بنِ الصامتِ عَلَىٰ مَنْ فَلِكَ قَبِلَ اللهِ عَلَىٰ مَنْ عَضَرَ العَقَبَةَ الأُولَىٰ وَكُنَّا اثْنَىٰ عَشَرَ رَجُلًا فَبَايَعْنَا رَسُولَ اللهِ عَلَىٰ بَيْعَةِ النِّسَاءِ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُفْتَرَضَ الحَرْبُ، عَشَرَ رَجُلًا فَبَايَعْنَا رَسُولَ اللهِ عَلَىٰ بَيْعَةِ النِّسَاءِ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُفْتَرَضَ الحَرْبُ، عَلَىٰ: أَنْ لَا نُشُوكَ بِاللهِ شَيْتًا، وَلَا نَسْوِقَ، وَلَا نَزْنِي، وَلَا نَقْتُلَ أَوْلَادَنَا، وَلَا نَا أَيْ يَعْمِيهُ فِي مَعْرُوفٍ، فَإِنْ وَفَيْتُمْ فَلَكُمُ الجَنَّةُ، بِبُهْتَانِ نَفْتَرِيهِ بَيْنَ أَيْدِينَا وَأَرْجُلِنَا، وَلَا نَعْصِيَهُ فِي مَعْرُوفٍ، فَإِنْ وَفَيْتُمْ فَلَكُمُ الجَنَّةُ، وَإِنْ شَاءَ عَذَبَكُمْ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَكُمْ الجَنَّةُ، وَإِنْ شَاءَ عَذَبَكُمْ، وَإِنْ شَاءَ عَفَرَ لَكُمْ الْكُ

والمرادُ أَنَهم بايعُوا على وَفْقِ بَيعةِ النساءِ التي نَزَلَت بها الآيةُ: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّيِّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَتُ يُبَايِعْنَكَ ﴾ [الممنحنة: ١٧]، بعدَ صُلحِ الحُديبيَةِ، بغيرِ خلافٍ؛ لأنه ليسَ في بَيعةِ العَقَبةِ الأُولى ذِكْرُ القتالَ.

ومَعنى ذلك أنّ عبادة ﴿ اللَّهُ حَدَّثَ بهذا الخبرِ بعدَ نُزولِ الآيةِ فَشَبَّهَ بَيعةَ العَقَبةِ الأُولِى ببَيعةِ النساءِ، وإنّما أُضِيفَت إلى النساءِ لموافقتِها للقرآنِ. ويُلاحَظُ أنّ لفظَ البَيعةِ يرُدُّ معاقبةَ الجرائمِ إلى اللهِ تعالى في الآخرةِ؛ لأنَّ الحدودَ لم تَكُنْ قد شُرِعَتْ حينئذٍ، مِمَّا يدلُّ على قِدَمِ اللَّفظِ، وأنّه يَخصُّ بَيعةَ العَقَبةِ الأُولىٰ (٢).

ولم يَختلفوا أنَّ الذينَ بايعُوا رسولَ اللهِ ﷺ في العَقَبةِ الأُولئ كانوا اثنَي عَشَرَ رجلًا (٣)؛ عَشرةً من الخَزرج، وهم ﷺ:

⁽۱) صحيح. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (۲/ ٥٧)، وأحمد (٥/ ٣٢٣)، والحاكم (٢/ ٦٨١)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٤٣٦)، وهو في البخاري (٣٨٩٣، ٣٨٩٣)، ومسلم (١٧٠٩)، بسياق قريب.

⁽٢) «الدرر» (٢٧-٧٠)، «الإشارة» (١٤٥)، «الفتح» (١/ ٦٧ و٧/ ٢٢٢)، «انتقاض الاعتراض» (١/ ٤٦-)، «عمدة القاري» (١/ ١٥٨)، «شرح المواهب» (٢/ ٨١)، «فيض القدير» (٧/ ٧)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (١/ ٤٣٩)، «السيرة النبوية» للعمري (١/ ١٩٧).

⁽٣) «التمهيد» (٣٦/ ٥٧٦).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🎡

- (١) أسعدُ بنُ زُرَارةً .
- (٢) عوفُ بنُ الحارثِ بنِ رِفاعةَ، ابنُ عفراءَ.
 - (٣) رافعُ بنُ مالكِ بنِ العَجْلانِ.
 - (٤) قُطْبةُ بنُ عامرِ بن حَديدةَ.
 - (٥) عُقْبةُ بنُ عامرِ بنِ نابي.
 - (٦) معاذ بنُ الحارثِ، ابنُ عفراءَ.
 - (٧) ذَكُوانُ بنُ عبدِ قيسٍ.
 - (٨) عُبادةُ بنُ الصَّامتِ.
 - (٩) يزيدُ بنُ ثَعْلبةً.
 - (١٠) العباسُ بنُ عُبادةَ بنِ نَضْل.

واثنينِ من الأوسِ، وهما:

- (١١) أبو الهَيثم بنُ التَّيُّهانِ.
- (١٢) عُويمُ بنُ ساعدةً من بني عَمْرِ بنِ عوفٍ.

البابُ الثَّالثُ: ﴿ تِــارِيخُ بِيعِــةِ العَقبِــةِ الثَّانيــةِ

بعدَ بيعةِ العَقَبةِ الأُولَىٰ انطلقَ أُولئكَ الصَّحْبُ الكِرامُ اللَّهِ ومعَهم مصعبُ بنُ عميرٍ أولُ سفيرٍ في الإسلامِ لِنَشْرِه في مدينةِ النبيِّ ﷺ، فقامَ بذلكَ خيرَ قيامٍ اللَّهِ عَلَيْ .

فلمّا كانَ موسِمُ العامِ الثالثَ عَشَرَ مِن البِعْثةِ النبويةِ على صاحبِها الصلاةُ والسلامُ قَدِمَ سبعونَ رجلًا منَ الأوسِ والخزرجِ فكانت بَيْعةُ العَقَبة الثانيةِ، ولم أقِفْ على مخالِفٍ في ذلكَ، والعلمُ اللهِ.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الرابعُ: لَفْـظُ البَيعـةِ وعَـدَدُ الـمبايعِينَ فيهـا

عن جابر بنِ عبدِ اللهِ عَلَىٰ قَالَ: «... فَقُلْنَا: حَتَّىٰ مَتَىٰ نَتُرُكُ رَسُولَ اللهِ عَلَىٰ فَي جِبَالِ مَكَّةَ وَيُخَافُ؟ فَرَحَلَ إِلَيْهِ مِنَّا سَبْعُونَ رَجُلًا حَتَّىٰ قَدِمُوا عَلَيْهِ فِي المَوْسِمِ، فَوَاعَدْنَاهُ شِعْبَ العَقَبَةِ، فَاجْتَمَعْنَا عِنْدَهُ مِنْ رَجُل وَرَجُلَيْنِ حَتَّىٰ تَوَافَيْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللهِ، علام نُبَايِعُكَ، قَالَ: «تُبَايعُونني عَلَىٰ الشَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي النَّسَاطِ وَالكَسَلِ، وَعَلَىٰ الأَمْرُونِي، وَالنَّهْعِي عَنِ المُنْكَرِ، وَأَنْ تَقُولُوا فِي النَّهُ وَي النَّهُ لَوْمَ لَا لِامْم، وَعَلَىٰ الأَمْعِرُونِي، وَالنَّهْعِي عَنِ المُنْكَرِ، وَأَنْ تَقُولُوا فِي اللهِ لَا تَخَافُونَ فِي اللهِ لَوْمَةَ لائِم، وَعَلَىٰ الأَمْرُونِي، فَتَمْنَعُونِي إِذَا قَلِمْتُ عَلَيْكُمْ مِمَّا اللهِ لَا تَخَافُونَ فِي اللهِ لَوْمَةَ لائِم، وَعَلَىٰ أَنْ تَنْصُرُونِي، فَتَمْنَعُونِي إِذَا قَلِمْتُ عَلَيْكُمْ مِمَّا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَىٰ الْجَنَّةُ الْعَرْبِ بَعْدُ اللهِ وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ أَلْ إِنْ إِخْرَاجَهُ البَوْمَ مُفَارَقَةُ العَرَبِ بِيكِهِ أَسْعَدُ بْنُ زُرَارَةَ، وَهُو مِنْ أَصْغَرِهِمْ، فَقَالَ: رُويْدَا يَا أَهْلَ يَثْرِبَ، فَإِنَّا لَمْ مَنْ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ الْمَعَدُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَى الْمَالِكَ الْمَالَى الْمَالَى الْمَالَى الْمَالَى الْمَالَى الْمَالِكَ الْمَالِمُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ المَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُه

وعن كعبِ بنِ مالكِ الأنصاريِّ الطُّنِ وَقَدْ صَلَّيْنَا وَفَقِهْنَا... ثُمَّ خَرَجْنَا إلَىٰ الحَجِّ، الحَرَجْنَا فِي حُجَّاجِ قَوْمِنَا مِنْ المُشْرِكِينَ، وَقَدْ صَلَّيْنَا وَفَقِهْنَا... ثُمَّ خَرَجْنَا إلَىٰ الحَجِّ، وَوَاعَدْنَا رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ بِالعَقَبَةِ مِنْ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ... وَكُنَّا نَكْتُمُ مَنْ مَعَنَا مِنْ قَوْمِنَا مِنَ المُشْرِكِينَ أَمْرَنَا... فَنِمْنَا تَلِكَ اللَّيْلَةَ مَعَ قَوْمِنَا فِي رِحَالِنَا، حَتَّى إِذَا مَضَى قُوْمِنَا فِي رِحَالِنَا، حَتَّى إِذَا مَضَى ثُلُثُ اللَّيْلِ خَرَجْنَا مِنْ رِحَالِنَا لِمِيعَادِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْةٍ، نَتَسَلَّلُ تَسَلَّلُ القَطَا مُسْتَخْفِينَ،

⁽۱) صحيح. أخرجه أحمد (٣/ ٢٢٢)، والبزار كما في «كشف الأستار» (١٧٥٦)، وابن حبان (١٢٧٤)، والحاكم (٢/ ١٦٤-٦٢٥)، بإسناد صحيح على شرط مسلم، قاله الذهبي، وابن كثير، والألباني. «البداية والنهاية» (٤/ ٣٩٩)، «السلسلة الصحيحة» رقم (٦٣)، وحسنه ابن حجر في «الفتح» (٧/ ٢٢٢).

حَتَّىٰ اجْتَمَعْنَا فِي الشِّعْبِ عِنْدَ العَقَبَةِ، وَنَحْنُ ثَلَاثَةٌ وَسَبْعُونَ رَجُلًا، وَمَعَنَا امْرَأْتَانِ مِنْ نِسَائِنَا: نُسَيْبَةُ بِنْتُ كَعْبِ... وَأَسْمَاءُ بِنْتُ عَمْرِ.. فَاجْتَمَعْنَا فِي الشِّعْبِ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، حَتَّىٰ جَاءَنَا... فَقُلْنَا: تَكَلَّمْ يَا رَسُولَ اللهِ، فَخُذْ لِنَفْسِكَ وَلِرَبِّكَ مَا أَحْبَبْتَ. فَتَكَلَّمَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ اللَّهُ وَلَكَ القُرْآنَ، وَدَعَا إِلَىٰ اللهِ، وَرَغَّبَ فِي الإِسْلَام، ثُمَّ قَالَ: «أُبَايِعُكُمْ عَلَىٰ أَنْ تَمْنَعُونِي مِمَّا تَمْنَعُونَ مِنْهُ نِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ». قَالَ: فَأَخَذَ البَرَاءُ بْنُ مَعْرُورِ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: نَعَمْ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالحَقِّ نَبِيًّا، لَنَمْنَعَنَّكَ مِمَّا نَمْنَعُ مِنْهُ أُزُرَنَا، فَبَايِعْنَا يَا رَسُولَ اللهِ...قَالَ: فَاعْتَرَضَ القَوْلَ، وَالبَرَاءُ يُكَلِّمُ رَسُولَ الله ﷺ، أَبُو الهَيْثَم بْنُ التَّيَّهَانِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الرِّجَالِ حِبَالًا، وَإِنَّا قَاطِعُوهَا-يَعْنِي اليَهُودَ - فَهَلْ عَسَيْتَ إِنْ نَحْنُ فَعَلْنَا ذَلِكَ ثُمَّ أَظْهَرَكَ اللهُ، أَنْ تَرْجِعَ إِلَىٰ قَوْمِكَ وَتَدَعَنَا؟ قَالَ: فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: «بَلِ الدَّمَ الدَّمَ، وَالهَدْمَ الهَدْمَ، أَنَا مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مِنِّى، أُحَارِبُ مَنْ حَارَبْتُمْ، وَأُسَالِمُ مَنْ سَالَمْتُمْ... أَخْرِجُوا إِلَيَّ مِنْكُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا، لِيَكُونُوا عَلَىٰ قَوْمِهِمْ بِمَا فِيهِمْ...»، ثم قال لهم: «ارْفَضُّوا إلَىٰ رِحَالِكُمْ». فَقَالَ لَهُ العَبَّاسُ بْنُ عُبَادَةَ بْنِ نَضْلَةَ: واللهِ الَّذِي بَعَثَكَ بِالحَقِّ: إِنْ شِئْتَ لَنَمِيلَنَّ عَلَىٰ أَهْل مِنَّىٰ غَدًا بِأَسْيَافِنَا؟ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «لَمْ نُؤْمَرْ بِذَلِكَ، وَلَكِنْ ارْجِعُوا إلَى رِ حَالِكُمْ ». قَالَ: فَرَجَعْنَا إِلَىٰ مَضَاجِعِنَا، فَنِمْنَا عَلَيْهَا حَتَّىٰ أَصْبَحْنَا »(١).

> أما عَدَدُهم ففي حديثِ جابرِ السابقِ: سبعونَ. وكذا في حديثِ أبي مسعودٍ وكانَ أصغرَهم سِنَّا(٢).

⁽۱) صحيح. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (٢/ ٢٨٧)، وأحمد (٣/ ٤٦٠-٤٦١)، وفي «فضائل الصحابة» (١٧٦٧)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٨٢١)، وابن حبان (٢٠١١)، والطبراني (١٩/ ٨٧-٨٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٤٤٤)، وصححه ابن حبان، والألباني في تخريج أحاديث «فقه السيرة» (١٥٩)، ومحققا «المسند»، و«صحيح ابن حبان».

⁽٢) حسن. أخرجه ابن أبي شيبة (١٤/ ٥٩٨)، وأحمد (٤/ ١٢٠)، وعبد بن حميد (٢٣٨)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٨١٨)، وفي إسناده: مجالد بن سعيد، وهو ضعيف، ويشهد له حديث جابر.

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة ﷺ

قالَ ابنُ عبد البرِّ: لا خلافَ في ذلكَ.

وقالَ ابنُ حَجَرٍ: هو المقطوعُ به.

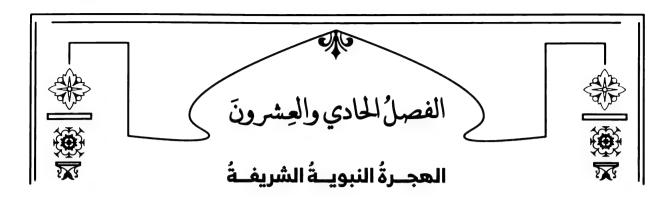
وفي حديثِ كعبِ بنِ مالكٍ: ثلاثةٌ وسبعونَ رجلًا وامرأتانِ.

وقيلَ: كانوا خمسةً وسبعينَ نَفْسًا، أي: ثلاثةً وسبعينَ رجلًا وامرأتين.



(۱) «الاستيعاب» (۱/۷)، «عيرون الأثر» (۱/۷۷۷)، «تفسير القرطبي» [المائدة: ۷]، «مجموع الفتاوي» (۸/ ۸۶۸)، «الفصول» (۷۲-۷۶)، «سبل الهدي والرشاد» (۳/ ۲۱۳)، «شرح المواهب» (۲/ ۸۵-۸۸)، «تفسير الشوكاني» [المائدة: ۷].

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🏨



[٣٩] ثُ مَكَّة يَوْمَ اثْنَيْنِ مِنْ شَهْرِ صَفَنْ الْحَمْسِينَا إِذْ كَمَّ لَ السِثَّلاثَ وَالحَمْسِينَا إِذْ كَمَّ لَ السِثَّلاثَ وَالحَمْسِينَا إِذْ كَمَّ لَ السِثَلاثَ وَالحَمْسِينَا إِذْ كَمَّ لَ السِثَلاثَ وَالحَمْسِينَا وَدَامَ فِيهَا عَشَرْ سِنِينَ كُمَّ للَّ نَحْكِيْهَا ثُمَّ: تلا بيعة العقبةِ ثُمَّ: تلا بيعة العقبةِ هَجَرْ: رسولُ اللهِ ﷺ

مَكَّة: المُكرمة؛ لشدة عداوة قريش له على ولأصحابِهِ الشَّكَ، فضاقت عليه وهي أحبُّ البلادِ إليهِ، «ولقدْ كانتْ خُطُواتُه على الله في هجرتِه تخطُّ فِي الأرضِ، ومعانِيها تخطُّ في التأريخِ، ومسافتُها بينَ مكة والمدينةِ ومعانِيها بينَ المشرقِ والمغربِ»، وكانَ يومُ الخروج للهجرةِ الشريفةِ

يَوْمَ اثْنَيْنِ: اليومَ المكرمَ بأخبارِ رسولِ اللهِ المعظمِ ﷺ. مِنْ شَهْرِ صَفَرْ: لِلعام الثالثَ عَشَرَ مِنَ البِعْثةِ.

فَجَاءَ: عَلَيْ إلى

طَيْبَةَ: التي طَيَّبَها اللهُ له، فجَعَلَها دارَ هجرتِه، ومَحَلَّ نُصْرتِه، ومَوضِعَ تُرْبتِه في حياتِه البَرْزخيّةِ، وطَيَّبَها لِنازلِها مِن بعدِه، وإعرابها مفعول به مقدم، و

الرِّضَىٰ (١): فاعلٌ، وهو وَصْفٌ لِرسولِ اللهِ ﷺ؛ لِكمالِ الرِّضا منه وبه صلىٰ اللهُ

⁽١) في النسخ الثلاث: «الرضا»، وكلا الرسمين صحيح؛ لأن من العرب من يثنيه (رِضَيَان)

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

وسلَّم عليه وزادَه كرامةً وشرفًا لديهِ.

يَقِينَا: أي: هذا أمرٌ ثابتٌ مُتيقَّنٌ لا شكَّ فيه، وكانَ قدومُه عِيلِيْ إلى المدينةِ مهاجرًا.

إِذْ: حينَ

كَمَّلَ الثَّلَاثَ وَالخَمْسِينَا: مِنْ عُمُرِه المباركِ عَلَيْكُ، وكانَ يومُ دخولِه إلى المدينةِ المنورةِ فِي يَوْم الإِثْنَيْنِ: اليوم المشرفِ بأخبارِ سيدِ المرسلينَ عَلَيْكُمْ.

وَدَامَ فِيهَا: أَيْ: وأقامَ رسولُ اللهِ ﷺ في المدينةِ بعدَما هاجرَ إليها

عَشْرَ سِنِينَ: قَمَريةٍ هجريةٍ، أولُها شهرُ اللهِ المحرمُ، وآخرُها شهرُ ذي الحِجةِ، وسُوئ هذا الترتيبِ شذوذٌ مهجورٌ.

كُمَّلًا: أيْ: كاملةً؛ ونُصِبتْ على الحالِ.

نَحْكِيْهَا: لكَ مُفصَّلةً، بأظهر أحداثِها ووَقَائعِها.



فیــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: السريخُ خروجِـه ﷺ من مكـةَ حينَ الهجـرةِ الشريفـةِ.

وله فَرْعانِ:

الفرعُ الأولُ: يومُ خروجِه ﷺ من مكةً.

خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ مِن مكة يومَ الإثنينِ، وعلى هذا أكثرُ أهلِ السّيرةِ، واحتُجَّ لِلنَّاكِ بحديثِ ابنِ عباسٍ وَاللَّهُ قَالَ: ﴿ وُلِدَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الاثْنَيْنِ، وَاسْتُنْبِئَ يَوْمَ

⁼ ومنهم من يثنيه (رِضَوَان) وأن تكتبه بالألف أحبُّ إليَّ؛ لأن الواو فيه أكثر. قاله أبو محمد بن قتيبة في «أدب الكاتب» (٢٥٨).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎕

الاثْنَيْنِ، وَخَرَجَ مُهَاجِرًا مِنْ مَكَّةَ إِلَىٰ المَدِينَةِ يَوْمَ الاثْنَيْنِ...»(١).

بل قالَ الحاكمُ: «تَواتَرتِ الأخبارُ أنّ خروجَه كانَ يومَ الاثنينِ».

وقِيلَ: كانَ الخروجُ يومَ الخميسِ.

قالَ الحاكمُ: «مَكَثَ رسولُ اللهِ ﷺ في الغَارِ ثلاثًا، وهو القولُ الأَصحُّ؛ لِاجتماعِ أصحابِ التواريخ والمَغازي عليه».

وجَمَعَ الحافظُ ابنُ حَجَرِ بينَه وبينَ سابقِه: بأنَّ خروجَه مِن مكةَ كانَ يومَ الخميسِ وخروجَه مِن الغارِ كانَ ليلةَ الاثنينِ لِأنَّه أقامَ فيه ثلاثَ ليالٍ فهي ليلةُ الجُمعةِ وليلةُ السَّبتِ وليلةُ الأَحَدِ وخَرَجَ ليلةَ الإثنينِ.

وعلى هذا الجَمْعِ فيكونُ خروجُه مِن مكةَ يومَ الخميسِ، الأولِ مِن شهرِ ربيعٍ الأولِ، ودخولُه المدينةَ كانَ في يومِ الخميسِ الخامسَ عَشَرَ مِن شهرِ ربيعِ الأولِ.

هذا إنْ قُلْنا إنّ رِحْلةَ الهجرةِ كانت خمسةَ عَشَرَ يومًا، أمّا إنْ قُلْنا: إنّها كانتْ اثني عَشَرَ يومًا، أمّا إنْ قُلْنا: إنّها كانتْ اثني عَشَرَ يومًا، فيكونُ خروجُه مِن مكةَ يومَ الخميسِ أولَ شهرِ ربيعِ الأولِ، وخروجُه مِن الغارِ ليلةَ الاثنينِ خامسَ ربيعٍ الأولِ، ودخولُه المدينةَ كانَ في يومِ الاثنينِ ثاني عَشَرَ ربيع الأولِ، واللهُ أعلمُ.

والقوافلُ المُحمَّلةُ تَأْخذُ ما بينَ ثمانيةٍ إلى عَشَرةِ أيامٍ بينَ مكةَ والمدينةِ، ويَقْطعُ النذيرُ الطريقَ بينَهما في ثلاثةِ أيامٍ، ولكنْ هُنا رَكْبٌ خائفٌ يَسيرُ في الليلِ ويَكْمُنُ في النذيرُ الطريقَ بينَهما في ثلاثةِ أيامٍ، ولكنْ هُنا رَكْبٌ خائفٌ يَسيرُ في الليلِ ويَكْمُنُ في النهارِ فمِنَ المقبولِ أَنْ تَصِلَ أيامُه إلى اثني عَشَرَ يومًا، ومَن زادَ ثلاثةَ أيامٍ فهي أيامُ الغارِ، والعلمُ اللهِ.

⁽١) صحيح. أخرجه أحمد (١/ ٢٧٧) وابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٢٩٣) والطبراني (١٢/ ٢٣٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧/ ٢٣٣ و ٢٣٤) وصححه المحدث أحمد شاكر كَثَلَتْهُ.

الفرعُ الثاني: شهرُ خروجِه ﷺ مِن مكةً.

اختار ابنُ إسحاقَ وتَبِعَه كثيرٌ مِن أهلِ السِّيرةِ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ خَرَجَ مهاجِرًا مِن مكةً في شهرِ ربيع الأولِ، على خلافٍ بينَهم في توقيتِ عَدَدِ اليومِ.

وحُجتُه أَثْرُ جابرٍ وابنِ عباسِ السابقُ.

وقِيلَ: كانَ خروجُه في آخرِ شهرِ صَفَرٍ.

وقال العَيْنيُّ: «الظاهرُ أنَّ بينَ خروجِه مِن مكةَ ودخولِه المدينةَ خمسةَ عَشَرَ يومًا؛ لِأَنّه أقامَ بغارِ ثَوْرٍ ثلاثةَ أيامٍ، ثمّ سَلَكَ طريقَ الساحلِ وهو أبعدُ مِن طريقِ الجَادَّةِ».

وعليه فخروجُه ﷺ كانَ في يومِ الإثنينِ الثامنِ والعشرينَ مِن شهرِ صَفَرٍ، ودخولُه المدينة كانَ في يومِ الاثنينِ، الثاني عَشَرَ مِن شهرِ ربيعِ الأولِ.

ودخولُه بهذا التاريخِ مُجْتَمَعٌ عليه، فِيَما قالَه ابنُ سَعْدٍ.

وقالَ ابنُ كَثيرٍ: «هوَ القولُ المشهورُ وعليه الجمهورُ»(١).

البابُ الثاني: عُمـرُه ﷺ حينَ هـاجـرَ إلى الـمدينـةِ

تَقدَّمَ في الفصلِ الحادي عَشَرَ ذِكْرُ الإجماعِ على أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ بُعِثَ على رأسِ أربعينَ مِن عُمرِه.

ويُزادُ هُنا: أَنَّ مُدَّةَ بِقاءِ رسولِ اللهِ ﷺ في مكة بعدَ البِعْثةِ كَانَ ثلاثةَ عَشَرَ عامًا، بالإجماعِ الصحيحِ، ذَكَرَه: ابنُ حَزْمٍ، وابنُ القَطّانِ، وابنُ الجَوزيِّ، وابنُ دِخيةَ.

⁽۱) انظر: «طبقات ابن سعد» (٦/٢)، «صفة الصفوة» (١/ ١٢٥)، «زاد المعاد» (١/ ٩٠)، «الزهر الباسم» (٦/ ٢٠٨)، «البداية والنهاية» (٤/ ٤٤٣–٤٤٠)، «إمتاع الأسماع» (٨/ ٣٢٣)، «الفتح» (٧/ ٢٣٦)، «البداية والنهاية» (١/ ٤٤٦و٤)، «شرح المواهب» (٦/ ٢٠٢)، «سبل الهدئ والرشاد» (٣/ ٢٠٣).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وحُجَّتُه عنِ ابنِ عباسِ وَ اللهِ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ، فَمَكَثَ بِهَا عَشْرَ فَمَكَثَ بِهَا عَشْرَ فَمَكَثَ بِهَا عَشْرَ فِلهِ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَىٰ أَمْرَ بِالهِجْرَةِ فَهَاجَرَ إِلَىٰ المَدِينَةِ، فَمَكَثَ بِهَا عَشْرَ سِنِينَ، ثُمَّ تُوفِّقِي عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَىٰ المَدِينَةِ اللهِ عَلَىٰ المَدِينَةِ اللهِ اللهُ عَلَىٰ المَدِينَةِ اللهِ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَنْ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ

وعليه فمجموعُ المُدّةِ مِن ميلادِه ﷺ إلى هِجرتِه: ثلاثةٌ وخمسونَ عامًا.

البابُ الثالثُ: يـومُ دخولِـه ﷺ المدينـةَ معاجِـرًا

أَطبقَ أَهلُ السِّيرةِ على أنَّه ﷺ دَخَلَ المدينةَ يومَ الاثنينِ، وهو المختارُ، وبه تواترتِ الأحاديثُ، وشَذَّ مَن قالَ: كانَ يومَ الجُمعةِ (٢).

فَفَرِحَ أَهِلُ المدينةِ بقُدومِه، وأَشرقَتْ طَيْبةُ بنُورِه، وعمَّ السُّرورُ في القلوبِ بنزولِه!

قالَ أنسٌ الطُّفَّكَ: «لمّا كانَ اليومُ الذي قَدِمَ فيه المدينةَ أَضاءَ منها كلُّ شيءٍ»(٣).

وقالَ أيضًا رَضُّا قَلِمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ المَدِينَةَ لَعِبَتِ الحَبَشَةُ لِقُدُومِهِ فَرَحًا بِذَلِكَ، لَعِبُوا بِحِرَابِهِمْ (٤٠).

وقال البراء ﴿ فَا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرِحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللهِ عَلِيْةٍ ، حَتَّىٰ جَعَلَ الإِمَاءُ يَقُلْنَ: قَدِمَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْةٍ » (٥٠).

⁽۱) أخرجه البخاري (۳۸۵۱) ومسلم (۲۳۵۱)، وانظر الإجماع والجمع بين الروايات في «الإمتاع» (۸۹-۸۹).

⁽٢) «سنن الترمذي» (٣٦١٨)، «المفهم» (٦/ ٦٩)، «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ (٦/ ٥٠٩)، «الفتح» (٧/ ٢٣٢، ٢٤٤)، «عمدة القاري» (٦/ ٣٤٩، ٤/ ١٧٥)، «الفتوحات السبحانية» (٦/ ٥٩١).

⁽٣) صحيح. أخرجه أحمد (٣/ ٢٦٨) وغيره. قال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٨/ ١٥٨): وإسناده على شرط «الصحيحين».

 ⁽٤) صحيح. أخرجه أبو داود (٤٩٢٣)، وأحمد (٣/١٦١).

⁽٥) أخرجه البخاري (٣٩٢٥).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡

البابُ الرابعُ: أُمُـدّةُ بقـاءِ رسـولِ اللهِ ﷺ في الـمدينةِ بعــدَ هجرتِــه إليهــا

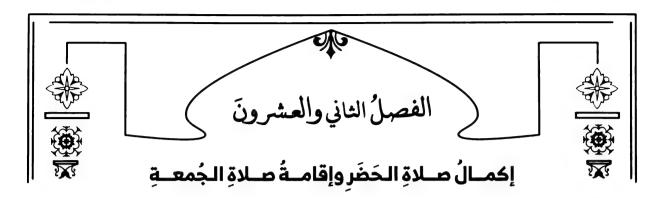
كانَ مُدَّةُ لُبْثِ رسولِ اللهِ عَلَيْةِ فِي المدينةِ بعدَ الهجرةِ إليها عَشْرَ سنينَ، بالإجماعِ الصحيحِ، ذَكَرَه: ابنُ بَطّالٍ، وابنُ حَزْمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والنَّوَويُّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ كثيرٍ.

وحُجَّتُه: حديثُ أنسٍ وابنِ عباسٍ وعائشةَ وغيرِهم اللَّهِ في «الصحيحينِ» أنَّ مدةَ إقامتِه ﷺ بالمدينةِ عَشْرُ سنينَ، لا اختلافَ في ذلكَ (١).



⁽١) «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (٩٢) لراقمه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٤٢] أَكْمَلَ فِي الأُولَى صَلاَةَ الحَضَرِ مِنْ بَعْدِ مَا جَمَّعَ فَاسْمَعْ خَبرِي أَكْمَلَ: رسولُ اللهِ عَلَيْةٍ.

فِي: السَّنةِ.

الأُولَىٰ: مِنَ الهجرةِ.

صَلَاةَ الحَضَرِ: بزيادةِ ركعتينِ، بعدَ أَنْ كَانَتْ كَلُّ فريضةٍ ركعتينِ فقطْ، وأُبْقِيَتْ صلاةُ المغربِ والفجرِ على ما كانتْ عليه، وقدْ حَدَثَ هذا الإتمامُ

مِنْ بَعْدِ مَا جَمَّعَ: أَقَامَ ﷺ صلاةَ الجُمعةِ في المدينةِ، في السَّنةِ الأُولئ من الهجرةِ، ولم تكُنْ فُرضَتْ في مكة .

فَاسْمَعْ خَبَرِي: حَشْوٌ كَمّلَ بهِ الوزنَ.



فيــه أبــوابُ:

إلبابُ الأُولُ: إلمامُ رسول الله ﷺ صلاةَ الحَضَـرِ

عن عائشةَ سَلَّى قَالَتْ: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ هَاجَرَ النَّبِيُ وَيَلِيَّ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا، وَتُركَتْ صَلَاةُ السَّفَر عَلَىٰ الأُولَىٰ»(١).

⁽۱) أخرجه البخاري (٣٩٣٥) ومسلم (٦٨٥). وهو حديث متواتر، قاله الحافظ ابن عبد البر في «التمهيد» (١٦/ ٢٩٤-٢٩٤).

وجاءَ بلَفْظِ: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ بِمَكَّةَ، فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ المَدِينَةَ زَادَ مَعَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا المَعْرِبَ، فَإِنَّهَا وِتْرُ النَّهَارِ، وَصَلَاةَ الفَجْرِ لِللَّهُ المَعْرِبَ، فَإِنَّهَا وِتْرُ النَّهَارِ، وَصَلَاةَ الفَجْرِ لِطُولِ قِرَاءَتِهَا، وَكَانَ إِذَا سَافَرَ صَلَّىٰ الصَّلَاةَ الأُولَىٰ»(۱).

وجاء بلَفْظِ: «كَانَ رَسُولُ اللهِ عَيَلِيْ يُصَلِّي بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ - يَعْنِي الفَرَائِضَ - فَلَمَّا قَدِمَ المَدِينَةَ وَفُرِضَتْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ أَرْبَعًا وَثَلَاثًا، صَلَّىٰ وَتَرَكَ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كَانَ يُصَلِّيهِ مَا يَمَكَّةَ تَمَامًا لِلْمُسَافِرِ» (٢).

وجاءَ عن سَلْمانَ وَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَیْهُ قال: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَکْعَتَیْنِ، فَصَلَّاها رَسُولُ اللهِ عَلَیْهُ بِمَکَّةَ حَتَّیٰ قَدِمَ المَدِینَةَ، وَصَلَّاهَا بِالمَدِینَةِ مَا شَاءَ اللهِ، وَزِیدَ فِي صَلَاةِ الحَضَرِ رَکْعَتَیْن، وَتُرِکَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَیْ حَالِهَا»(٣).

وأكثرُ أهلِ العِلمِ على القولِ بحَديثِ عائشةَ وَ الذي يُفيدُ أَنَّ الصَّلُواتِ الخَمسَ فُرِضَتَ ليلةَ الإسراءِ: ركعتينِ ركعتينِ في الحَضرِ والسَّفَرِ، ثمّ أُقِرَّتْ صلاةُ السفرِ على تلكَ الحالِ، وزِيْدَ في صلاةِ الحَضرِ ركعتينِ ركعتينِ، فيكونُ معنى: السفرِ على تلكَ الحالِ، وزِيْدَ في صلاةِ الحَضرِ ركعتينِ ركعتينِ، فيكونُ معنى: الفُرِضَت الى أي: قُدِّرَت. ومُرادُها: ذاتُ الأربعِ ركعاتٍ خاصةً، بالإجماعِ ذكرَه: ابنُ بطَّالِ، وابنُ عبدِ البرِّ.

وقالتْ طائفةٌ: فُرِضَت الصلاةُ أولَ ما فُرِضَت أربعًا، إلا المغربَ والصبحَ.

واحتجُّوا بحديثِ ابنِ عباسِ رَضُّ قَالَ: «فَرَضَ اللهُ الصَّلَاةَ عَلَىٰ لِسَانِ نَبِيَّكُمْ عَلَيْ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ، وَفِي الخَوْفِ رَكْعَةً»(٤).

⁽۱) أخرجه أحمد (٦/ ٢٤١)، وابن خزيمة (٩٤٤)، والبيهقي (١/ ٣٦٣)، وغيرهم. قال ابن رجب: «وهذه الرواية إسنادها متصل». «فتح الباري» (٢/ ١٢٣).

⁽٢) صحيح. أخرجه الطيالسي (١٦٣٩).

⁽٣) ضعيف. أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٥/ ٣١٣)، وفي إسناده مجهول، ومتروك، وقد ضعفه ابن رجب في «فتح الباري» (٢/ ١٢٤).

⁽٤) أخرجه مسلم (٦٨٧).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🎕

واحتجُّوا بما رُوِيَ أَنَّ جِبريلَ أَمَّ النبيَّ ﷺ عندَ البيتِ أُولَ ما فُرِضَتِ الصلاةُ، وصلَّىٰ به أربعًا(١).

وعن أبي مسعود وَ الله قَال: «أَتَى جِبْرِيلُ عَلَيْكُ النَّبِيَ عَلَيْهُ فَقَالَ: «قُمْ فَصَلِّ وَذَلِكَ دُلُوكَ الشَّمْسِ حِينَ مَالَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ فَصَلَّىٰ الظُّهْرَ أَرْبَعًا...» ثم ذَكَرَ العصرَ والعشاءَ بمِثْلِها، والمغربَ ثلاثًا والفجرَ ركعتينِ (٢).

وأجابوا عن حديثِ عائشةَ المُطَلِّكَ بأنّه مِن قولِها غيرُ مرفوعٍ، وبأنّها لم تَشهَدْ زمانَ فَرْضِ الصلاةِ.

وهذا الجوابُ غيرُ مَرْضِيِّ؛ لِأَنَّ قولَ عائشةَ الطَّيُّ مِمَّا لا يُقالُ بالرأي فيه، فَهو بمنزلةِ المرفوعِ، وإنْ لم تُدرِكِ القصة؛ فَلَعَلَّها أَخْذَتْها مِن رسولِ اللهِ ﷺ أو مِمَّنْ أُدركَ القصة، ومُرسَلُ الصاحبِ حُجةٌ عندَ أكثرِ العلماءِ، بل ذُكِرَ فيه الاتفاقُ.

وتَوسَّطَ آخرونُ فجَمَعُوا بينَ حديثِ ابنِ عباسٍ وحديثِ عائشةَ : وَالْكَالَةُ الطَّلَقَةَ السَّلَوَاتِ فُرِضَت ليلةَ الإسراءِ ركعتينِ ركعتينِ إلا المغربَ ثمّ زِيْدَتْ عَقِبَ المَجرةِ إلا الصبح، فيكونُ مُرادُ عائشةَ ما كانَ عليه الأمرُ وما صارَ إليه، ومُرادُ ابنِ

⁽۱) ضعيف. أخرجه الدارقطني (۱۰۲۲)، من طريق: جرير بن حازم، عن قتادة عن أنس، أن جبريل أتى رسول الله ﷺ... فذكره. وروايات جرير بن حازم عن قتادة خاصة فيها منكرات كثيرة، لا يتابع عليها، ذكر ذلك الإمام أحمد، وابن معين وغيرهما.

ثم خرّجه الدارقطني (١٠٢٣) من طريق: سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن النبي ﷺ بنحوه مرسلًا، ومراسل الحسن. فيها ضعف عند الأكثرين، وفيه نكارة في متنه -مرسلًا وموصولًا- في ذكر التأذين للصلاة؛ والأذان لَمْ يكن بمكة، إنما شُرعَ بالمدينة.

وقد أخرجه أبو داود في «المراسيل» (١٢)، والبيهقي (١/ ٣٦٢)، قال قتادة: وحدثنا الحسن... فذكره مرسلًا، وذكر أنه نودي لهم: «الصلاة جامعة». «فتح الباري» (٢/ ١٢٥) للحافظ المحقق: ابن رجب، سقاه الله من سلسبيل الجنة.

⁽٢) ضعيف. أخرجه البيهقي (١/ ٣٦١-٣٦٢)، ثم قال: أبو بكر بن محمد بن عَمْر بن حزم لم يسمعه من أبي مسعود الأنصاري، وإنما هو بلاغ بلغه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

عباسِ ما صارَ إليه الأمرُ آخِرًا فقطُ(١).

وقدْ تَقدّمَ شيءٌ مِمَّا يَتصلُ بهذا البابِ في الفصلِ الثاني عَشَرَ، ولنا إليه عودةٌ في الفصلِ الثامنِ والثلاثينَ، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ.

البابُ الثاني: عامُ إتمامِـه ﷺ صلاةَ الحضـر

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ علىٰ أنَّ إتمامَ صلاةِ المُقيمِ نَزَل في ظهرِ يومِ الثلاثاءِ لاثنتَي عَشْرةَ ليلةً خَلَتْ مِن ربيعِ الآخِرِ، بعدَ مَقْدَمِه ﷺ بشهرٍ، وذَكَرَ الواقديُّ أنَّه لا خلافَ بينَ أهل الحِجازِ فيه.

وذُكِرَ عنِ الدُّولابِيِّ، أنَّ الإِتمامَ كانَ السنةَ الثانيةَ، والمَشهورُ عنه مُوافقةُ الأكثرِ، فلعلَّها حُرِّفَت مِنَ الناسخ، والله أعلم (٢).

البابُ الثالثُ: أَ تَـارِيخُ إقامـةِ رسـولِ اللهِ ﷺ صـلاةَ الجُمعـةِ

أكثرُ أهل العلم على أنّ صلاة الجُمعةِ إنّما فُرِضَت بالمدينةِ بعدَ الهجرةِ، ذَكَرَ ذكرَ الثَّعَلبيُّ، والبَعَويُ، والقُرطبيُّ، والخَازِنُ، وابنُ رَجَبٍ، وابنُ حَجَرٍ، والزُّرْقانيُّ^(٣).

⁽۱) «معالم السنن» (۱/ ۳۲۸–۳۲۹)، «شرح البخاري» (۳/ ۸۰)، «التمهيد» (۱7/ ۳۹۳–۲۹۶)، «فتح الباري» (۲/ ۱۲۳–۱۲۲)، «الفتح» (۱/ ۲۶۵–۶۶۵)، «عمدة القاري» (۷/ ۱۳۳).

⁽٢) «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٤٠٠)، «التمهيد» (٨/ ٤٨)، «الروض الأُنف» (٣/ ١٢)، «الإشارة إلى سيرة المصطفى وتاريخ من بعده من الخلفا» (١٨/ ١٨٢)، «التوضيح» (٨/ ٤٧٨–٤٧٨)، «الفتح» (١/ ٤٦٥ و٧/ ٢٦٩)، «عمدة القاري» (٧/ ١٣٣).

⁽٣) «تفسير الثعلبي»، «تفسير البغوي»، «تفسير القرطبي» [الجمعة:٩]، «فتح الباري» (٥/ ٣٢٧-٣٢٨)، «الفتح» (٢/ ٣٥٤)، «شرح المواهب» (١٠/ ٤٨٦).

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🏶

ولهم خُجَجٌ، ومنها:

الأولى: قـولُ اللهِ عَلَى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ إِذَا نُودِى لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَأَسْعَوْأُ إِلَى ذِكْرِ ٱللّهِ وَذَرُواْ ٱلْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الجمعة: ٩].

وسورةُ الجُمعةِ مَدَنيَّةُ بالإجماعِ، ذَكَرَه: ابنُ الجَوزيِّ، والقُرطبيُّ، والأَلوسيُّ، والأَلوسيُّ، والأَلوسيُّ، والشوكانيُّ، والمَجْدُ الزَّبيديُّ (۱).

وحُجةُ الإجماع: حديثُ أبي هريرةَ وَاللَّهِ قَالَ: «كنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْقُ، إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الجُمُعَةِ»(٢).

الثانية: عن ابن عباس وَ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَيْ اللهُ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلْمُ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلْمُ عَلْمُ عَلَّ عَلَيْ عَلَيْ عَلْمُ عَلَيْ عَي

وزَعَمَ بعضُ الفقهاءِ: أنّ الجُمعةَ فُرِضَتْ بمكةَ قبلَ الهجرةِ، وأنّ رسولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُصلِّيهِ

واحتجُّوا لِذلكَ بحديثِ أبي هريرةَ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ عَالَ: «إِنَّ أُوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِّعَتْ بَعْدَ جُمُعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ بِمَكةَ جُمِّعَتْ بِجُواثَى بِالبَحْرَيْنِ قَرْيَةٍ لِعَبدِ القَيْسِ»(٤).

لكنْ يُغبِّرُ عليهِ قولُ كعبِ بنِ مالكِ رَاقِكَ : «أولُ مَنْ جَمَّعَ بنا فِي المدينةِ سعدُ بنُ زُرارةً قبلَ مَقدمِ النبيِّ عَلِيقٍ ... »(٥).

(١) «تفاسيرهم»، [الجمعة:٩]، «بصائر ذوي التمييز» (١/ ٤٦٤).

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦).

⁽٣) أخرجه البخاري (٨٩٢).

⁽٤) ضعيف. أخرجه النسائي في «الجمعة» رقم (٤)، من طريق: المعافى بن عمران، عن إبراهيم بن طهمان، وقد وهم في إسناد الحديث ومتنه، فالصواب: رواية الجماعة الحفاظ، عن إبراهيم بن طهمان، عن أبي جمرة، عن ابن عباس باللفظ السابق في حجة الأكثر، فهو خطأ بغير نزاع، «فتح الباري» (٥/ ٣٢٨–٣٢٩)، «الفتح» (١/ ٣٨٨و٢/ ٣٨٠)، «عمدة القاري» (٦/ ١٨٧).

⁽٥) حسن. أخرجه أبو داود (١٠٦٩)، وابن ماجه (١٠٨٢)، والبيهقي (٣/ ٢٥١)، وصححه النووي في «المجموع» (٤/ ٤٠٤)، وحسنه ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ٩٩٨-٩٩٩).

وعليه: فَلا يَصِحُّ أَنَّ رسولَ اللهِ عَلَى الجُمعة بمكة. قالَه المحققُ ابنُ رَجَبٍ.
وذَهَبَ بعضُ الفقهاءِ إلى أنّ الجُمعة فُرِضَت على رسولِ اللهِ عَلَى المحتققُ ابنُ رَجَبٍ،
لم يَقُمْ بها إلا بالمدينة؛ لأنّه إنّما أُمِرَ أَنْ يُقِيمَها في دارِ الهجرةِ، لا في دارِ الحربِ،
وكانتْ مكةُ إذْ ذاكَ دارَ حربٍ، ولم يكنِ المسلمونَ يَتمكّنونَ فيها من إظهارِ دِينِهم،
ولِذلكَ هاجروا منها إلى المدينةِ، والجُمعةُ تسَقُطُ بأعذارٍ كثيرةٍ منها الخوفُ على النفسِ والمالِ؛ ولإنّ الجُمعة إنّما يُرادُ بإقامتِها إظهارُ شعارِ الإسلامِ، وهذا إنّما يُستطاعُ في دارِ الإسلامِ، وهذا إنّما يُستطاعُ في دارِ الإسلام.

واحتُجَّ له بما رُوِي عنِ ابنِ عباسٍ وَ اللهِ عَالَ: «أَذِنَ رَسُولُ اللهِ بِالجُمْعَةِ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ وَلَمْ يَسْتَطِعْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ أَنْ يُجَمِّعَ بِمَكَّةَ وَلَا يُبَيِّنَ لَهُمْ، وَكَتَبَ إِلَى مُصْعَبِ بنِ يُهَاجِرَ وَلَمْ يَسْتَطِعْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ أَنْ يُجَمِّعَ بِمَكَّةَ وَلَا يُبَيِّنَ لَهُمْ، وَكَتَبَ إِلَى مُصْعَبِ بنِ عُمَيْدٍ: «أَمَّا بَعْدُ: فَانْظُرِ اليَومَ الَّذِي تُجَمِّرُ فِيهِ اليَهُودُ لِسَبْتِهِمْ، فَاجْمَعُوا نِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ، فَإِذَا مَالَ النَّهَارُ عَنْ شَطْرِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْ يَومِ الجُمْعَةِ فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللهِ بِرَكْعَتَينِ »(١).

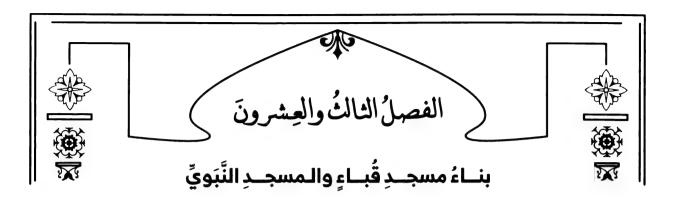
وعليه فلا يَصِحُّ ما ذَهَبُوا إليه؛ لِأنَّه لا يقومُ على ساقٍ، والعلمُ للعليمِ الخَلَّاقِ! ولا يَختلِفُ أهلُ السِّيرةِ أنَّ أولَ جُمعةٍ صلَّاها رسولُ اللهِ ﷺ بالمدينة، كانتْ في ديارِ بني سالم بنِ عَوفٍ، قبلَ تأسيسِ مَسجدِه ﷺ.



(١) نماه الحافظ ابن رجب في «فتح الباري» (٥/ ٣٣٠) إلىٰ الدارقطني في «الأفراد» ثم قال: وهذا إسنادٌ موضوعٌ، والباهلي هو: غلام خليلٍ، كذاب مشهور بالكذب، وإنما هذا أصله من مراسل الزهري، وفي هذا السياق ألفاظٌ منكرةٌ.

وقال مُغْلطاي في «الزهر الباسم» (٢/ ٧٥٩-٧٦٠): هذا الحديث لا ينبغي أن يُذكر؛ لأن فيه غلام خلل مغلطاي في «الزهر الباسم» (١/ ٧٥٩-٧٦٠): هذا الحديث لا ينبغي أن يُذكر؛ لأن فيه غلام خليل...وفيه المغيرة بن عبد الرحمن، وإن كان ثقة فقد تُكلم فيه، والمعروف في هذا المتن الإرسال.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🏨



[٤٣] ثُــمَّ بَنَــى المَسْجِدَ فِي قُبَـاءِ وَمَسْجِدَ المَدِينَــةِ الغَــرَّاءِ ثُمَّ بَنَى: رسولُ اللهِ ﷺ.

المَسْجِدَ: المُكرَّمَ، المؤسسَ على التقْوَى

فِي قُبَاءِ: بضَمِّ أُولِه، وتخفيفِ الباءِ، وآخِرُه همزةٌ، وهو مُذكَّرٌ مُنوَّنٌ مصروفٌ، هذه هي اللغةُ الفصيحةُ المشهورةُ، وعليها أكثرُ العلماءِ. وهي اليومَ مَحَّلةٌ فِي قلبِ المدينةِ المنورةِ مسجدُها جنوبِّيَ المسجدِ النبويِّ بنحوِ ثلاثةِ أكيالٍ.

وَ: بَنَىٰ عَلَيْكُ أُمرًا ومشاركةً:

مَسْجِدَ المَدِينَةِ: النبويةِ على صاحِبِها الصلاةُ والسلامُ.

الغُرَّاءِ: البَيضاءِ، فِي الحسِّ والمعنى ما تعاقبَ الليلُ والنهارُ، فاللهُمَّ اجمعِ الجسدَ بالروحِ.

فيــه بــابــانٍ:

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

البابُ الأولُ: أَ بناءُ رسول الله ﷺ مسجدَ قُباءٍ

لا يَختلفُ أهلُ السِّيرةِ أَنَه أولُ مسجدٍ صلّىٰ فيه رسولُ اللهِ ﷺ بأصحابِه جماعةً ظاهرًا، وأنّه أولُ مكانٍ مَدَنِي حَطَّ ظاهرًا، وأنّه أولُ مكانٍ مَدَنِي حَطَّ فيه رسولُ اللهِ ﷺ رَحْلَه حينَ الهجرةِ الشريفةِ هو ديارُ بني عَمْرِ بنِ عوفٍ، وهم بَطْنٌ مِن الأوسِ، في عوالِي المدينةِ، وهناكَ أسَّسَ المسجدَ المكرَّمَ: مسجدَ قُباءٍ، رابعَ مسجدٍ في الإسلامِ مكانةً وفضيلةً.

ففي حديثِ الهجرةِ: «... فَلَبِثَ رَسُولُ الله عَيَّةٍ فِي بَنِي عَمْرِ بْنِ عَوْفِ بِضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، وَأَسَّسَ المَسْجِدَ الَّذِي أُسِّسَ عَلَىٰ التَّقْوَىٰ، وَصَلَّىٰ فِيهِ رَسُولُ اللهِ عَيَّةٍ، ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ، فَسَارَ يَمْشِي مَعَهُ النَّاسُ حَتَّىٰ بَرَكَتْ عِنْدَ مَسْجِدِ رَسولِ الله عَيَّةٍ، ثُمَّ بِالمَدِينَةِ، وَهُو يُصَلِّى فِيهِ يَوْمَئِذٍ رِجَالٌ مِنَ المُسْلِمِينَ، وَكَانَ مِرْبَدًا لِلتَّمْرِ، لِسُهَيْلِ بِالمَدِينَةِ، وَهُو يُصَلِّى فِيهِ يَوْمَئِذٍ رِجَالٌ مِنَ المُسْلِمِينَ، وَكَانَ مِرْبَدًا لِلتَّمْرِ، لِسُهَيْلِ وَسَهْلِ غُلَامَيْنِ فِي حَجْرِ أَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَيَّةٍ حِينَ بَرَكَتْ بِهِ وَسَهْلِ غُلَامَيْنِ فَسَاءَ اللهُ المَسْلِمِينَ فَيَا رَسُولُ اللهِ عَيَّةِ الغُلامَيْنِ فَسَاوَمَهُمَا رَاحِلَتُهُ: «هَذَا إِنْ شَاءَ اللهُ المَنْزِلُ». ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللهِ عَيَّةِ الغُلامَيْنِ فَسَاوَمَهُمَا وَاللهِ اللهِ عَلَيْهِ الغُلامَيْنِ فَسَاوَمَهُمَا بِالْمِرْبَدِ، لِيَتَّخِذَهُ مَسْجِدًا، فَقَالًا: لَا، بَلْ نَهَبُهُ لَكَ يَا رَسُولُ اللهِ، فَأَبَىٰ رَسُولُ اللهِ أَنْ يَقْبَلُهُ مِنْهُمَا هِبَةً حَتَّىٰ ابْتَاعَهُ مِنْهُمَا، ثُمَّ بَنَاهُ مَسْجِدًا... "(٢).

وعنِ ابنِ عباسِ وَ عَنْ قَالَ: «لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ عَلَیْ المَدِینَةَ...فَنَزَلَ فِي بَنِي عَمْرِ بْنِ عَوْفٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ، وَاتَّخَذَ مَكَانَهُ مَسْجِدًا فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ، ثُمَّ بَنَاهُ بَنُو عَمْرٍ، فَهُوَ الَّذِي أُسِّسَ عَلَىٰ التَّقویٰ وَالرِّضْوَانِ»(٣).

⁽١) والتقييد بعامة ليخرج ما ذكرته بعض الآثار في بناء بعض الصحابة مساجد لهم خاصةً، قبل الهجرة، سواءٌ في مكة أو في المدينة.

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٩٠٦). كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي عَلَيْ وأصحابه إلى المدينة.

⁽٣) ضعيف. أخرجه ابن عائـذ كمـا في «السيرة النبويـة» (١/ ٢٧٩)، وفي إسـناده: عثمـان بـن عطـاء الخراساني، وهو ضعيف.

أمّا ما رَواه الحكمُ بنُ عُتيبةَ قالَ: «قَدِمَ رَسُولُ الله ﷺ المَدِينَةَ أَوَّلَ مَا قَدِمَهَا، فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ: مَا لِرَسُولِ اللهِ ﷺ بُدُّ مِنْ أَنْ نَجْعَلَ لَهُ مَكَانًا إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ قَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ: مَا لِرَسُولِ اللهِ ﷺ بُدُّ مِنْ أَنْ نَجْعَلَ لَهُ مَكَانًا إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ قَالِلَتِهِ، اسْتَظَلَّ فِيهِ، وَصَلَّىٰ فِيهِ، فَجَمَعَ عَمَّارٌ حِجَارَةً فَسَوَّىٰ مَسْجِدَ قُبَاءٍ فَهُو أَوَّلُ مَسْجِدٍ بُنِي، وَعَمَّارٌ بَنَاهُ » فإسناده ضعيف (١).

قالَ الحافظُ ابنُ كثيرٍ: «هذا المسجدُ أولُ مسجدٍ بُنِيَ في الإسلامِ بالمدينةِ، بلْ أولُ مسجدٍ بُنِيَ في الإسلامِ بالمدينةِ، بلْ أولُ مسجدٍ جُعِلَ لِعمومِ الناسِ في هذه المِلَّةِ، واحترزْنا بهذا عن المسجدِ الذي بَنَاه الصِّدِيقُ بمكةَ عندَ بابِ دارِه، يَتعبَّدُ فيه ويُصلي; لِأَنَّ ذاكَ كانَ لِخاصّةِ نَفْسِه، لم يكنْ للناسِ عامّةً. واللهُ أعلمُ».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «وهو في التَّحقيقِ أولُ مسجدٍ صلّىٰ النبيُّ ﷺ فيه بأصحابِه جَماعةً ظاهرًا، وأولُ مسجدٍ بُنِيَ لِجماعةِ المسلمينَ عامّةً»(٢).

ائدة: ﴿

قَالَ عَبْدُ اللهِ بِن عُمَرَ الطَّقَ : «كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ، مَاشِيًا وَرَاكِبًا» (٣).

قالَ البدرُ العَينيَّ لَحَمِلَتُهُ: «فإنْ قلتَ ما الحكمةُ فِي تخصيصِ زيارتِه يومَ السبتِ؟ قلتُ: قيلَ يُحتملُ أنْ يقالَ: لمّا كانَ هو أولَ مسجدٍ أسّسهُ فِي أولِ الهجرةِ ثمّ أسّسَ

⁽١) أخرجه الحاكم (٣/ ٣٨٥)، وفيه ضعيف، ومختلط، وانقطاع.

⁽٢) «تهذيب السيرة» (٣/ ٢٢)، «التاريخ الكبير» لابن أبي خيثمة (١٣٧٨)، «دلائل النبوة» (٢/ ٥٠٠)، «الروض الأُنف» (٤/ ٢٥٠–٢٥٥)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٤/ ١٠٨)، «الإشارة» (١٧٠)، «إمتاع الأسماع» (١٠/ ٢٦)، «البداية والنهاية» (٤/ ٢٥٩)، «الفتح» (٧/ ٤٤٢–٢٤٥)، «عمدة القاري» (٧/ ٢٥٩)، «سبل الهدئ والرشاد» (٣/ ٢٦٧)، «شرح المواهب» (٢/ ١٥٥)، «معجم المعالم الجغرافية الواردة في السيرة النبوية» (٣٧٤).

⁽٣) أخرجه البخاري (١١٩٣)، ومسلم (١٣٩٩).

مسجدَ المدينةِ بعدَه وصارَ مسجدُ المدينةِ هو الذي يُجمَّعُ فيهِ يومَ الجمعةِ وتَنْزلُ أهلُ قباءٍ وأهلُ العوالي إلى المدينةِ لصلاةِ الجمعةِ ويتعطّلُ مسجدُ قباءٍ عنِ الصلاةِ فيهِ وَقْتَ الجمعةِ ناسبَ أَنْ يُعْقِبَ يومَ الجمعةِ بإتيانِ مسجدِ قباءٍ يومَ السبتِ والصلاةِ فيهِ لِمَا فاتَه مِنَ الصلاةِ فيهِ يومَ الجمعةِ وكانَ عَلَيْ حَسَنَ العهدِ... ويُحتملُ: أنّه لمَا كانَ أهلُ مسجدِ قباءٍ ينْزلونَ إلى المدينةِ يومَ الجمعةِ ويَحْضرونَ الصلاةَ معَهَ عَلَيْ أرادَ مكافأتَهم بأنْ يَنْدلونَ إلى المدينةِ يومَ الذي يَليهِ وكانَ يصبُ مكافأةَ أصحابِه»(١).

البابُ الثاني: ﴿ بِنَاءُ رِسُولِ اللَّهِ ﷺ مسجدَه الشريفَ المعظَّمَ

عن أنسِ بنِ مالكِ وَاللهِ وَأَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ قَدِمَ المَدِينَة، فَنَزَلَ فِي عُلْوِ المَدِينَة، فَنَرَلَ فِي عُلْوِ المَدِينَة، فِي حَيِّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرِ بْنِ عَوْفِ، فَأَقَامَ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، ثُمَّ إِنَّهُ أَرْسَلَ إِلَىٰ مَلَا بَنِي النَّجَّارِ، فَجَاءُوا مُتَقَلِّدِينَ بِسُيُوفِهِمْ، قَالَ: فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْ عَلَىٰ رَاحِلَتِهِ، وَأَبُو بَكْرٍ رِدْفُهُ، وَمَلاَ بَنِي النَّجَارِ حَوْلَهُ، حَتَّىٰ أَلْقَىٰ بِفِنَاءِ أَبِي أَيُوبَ، قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ يُصلِّي عَيْثُ أَدْرَكَتُهُ الصَّلاةُ، وَيُصلِّي فِي مَرَابِضِ الغَنَم، ثُمَّ إِنَّهُ فَكَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ يُصلِّي عَيْثُ أَدْرَكَتُهُ الصَّلاةُ، وَيُصلِّي فِي مَرَابِضِ الغَنَم، ثُمَّ إِنَّهُ أَمْرَ بِالمَسْجِدِ، قَالَ فَأَرْسَلَ إِلَىٰ مَلاَ بَنِي النَّجَارِ فَجَاءُوا، فَقَالَ: «يَا بَنِي النَّجَارِ، فَامِنُونِي أَمْرَ بِالمَسْجِدِ، قَالَ فَأَرْسَلَ إِلَىٰ مَلاَ بَنِي النَّجَارِ فَجَاءُوا، فَقَالَ: «يَا بَنِي النَّجَارِ، فَامِنُونِي بِحَاثِطِكُمْ هَذَا» قَالَ أَنَسِ الغَنَم، ثُمَنَهُ إِلَّا إِلَىٰ اللهِ عَلَىٰ أَنَسٌ: فَكَانَ فِيهِ مَا أَمُولُونَ يَوْتُولُونَ المُشْرِكِينَ فَنُبِشَتْ، وَبِالْحِرَبِ فَسُويّتُ، قَالَ: فَصَفُّوا النَّخْلِ فَقُطِعَ، وَهُمْ رُقُلُ اللهُ عَيْرُ اللهُ مَا إِلَا خَيْرُ الاَحْرَبِ فَسُولُونَ، وَرَسُولُ اللهِ عَلَىٰ مَعُهُمْ، وَهُمْ يَقُولُونَ: وَلَسُولُ اللهُ عَيْرُ إِلّا خَيْرُ إِلّا خَيْرُ الاّخِرَهُ، فَانْصُرِ الأَنْصَارَ وَالمُهَاجِرَهُ" (١٤).

⁽١) «عمدة القاري» (٧/ ٢٥٩)، وكم للبدر العيني من لفتات في الطرح، توهن الغمز فيه بأنه اعتمد على «الفتح»، رحم الله الجميع، وألحقنا بهم صالحين، كرامة نفس وقرة عين.

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٩٣٢)، ومسلم (٥٢٤).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وقولُ أنسٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ يُصَلِّي حَيْثُ أَذْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ، وَيُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الغَنَمِ، ثُمَّ إِنَّهُ أَمَرَ بِالمَسْجِدِ...».

يُشيرُ إلى أنّ بناءَ المسجدِ النَّبويِّ لم يكنْ مِن فَورِ وصولِ رسولِ اللهِ ﷺ مِن قباءٍ في عوالي المدينةِ إلى وَسَطِها حيثُ بُنِيَ المسجِدُ.

ويَدُلُّ عليه بأوضحَ منه أنَّ صاحبَ رسولِ اللهِ ﷺ أسعدَ بنَ زُرارةَ ﴿ اللهِ عَلَيْهِ أَسعدَ بنَ زُرارةَ ﴿ اللهُ عَلَي السَّنةِ الأُولِيٰ من الهجرةِ.

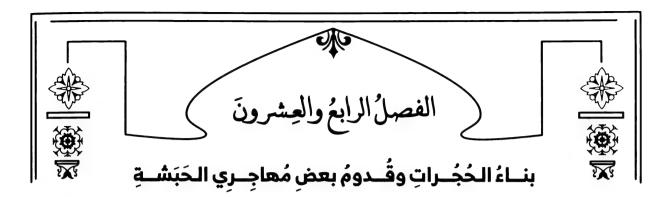
وأمّا أنّه مِن أحداثِ السَّنةِ الأُولى؛ فلم أَقِفْ على مخالِفٍ في ذلك، والعلمُ للهِ(١).



والعضادة-بكسر العين المهملة-: جانب الباب.

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۳/ ۲۱۱)، «تاريخ ابن جرير» (۲/ ۳۹۷)، «الاستيعاب» (۱/ ۸۱)، «دلائل النبوة» (۲/ ٥٠٩)، «البداية والنهاية» (٤/ ٥٦٧)، «فتح الباري» (٢/ ٤١٠-٤١١)، «الإصابة» (١/ ٢٠٨-٢٠٩).

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🏨



[٤٤] ثُمَّ بَنَى مِنْ حَوْلِهِ مَسَاكِنَهُ ثُمَّ أَتَّى مِنْ بَعْدُ في هَـذِي السَّنَهُ

[٤٥] أَقَـلُ مِنْ نِصْفِ اللَّذِينَ سَافَرُوا إِلَى بِالَّذِ الحُبْشِ حِينَ هَاجَرُوا ثُوا أَقَـلُ مِنْ نِصْفِ اللَّذِينَ سَافَرُوا أَلْ بِاللَّهِ النَّبويِّ. ثُمَّ: بعدَ فراغِه ﷺ مِن بناءِ المسجدِ النَّبويِّ.

بَنَىٰ: عَلَيْكِةٍ.

مِنْ حَوْلِهِ: أي: مِن حولِ مسجدِه متصلًا به.

مَسَاكِنَهُ: وهي الحُجُراتُ، المُسمَّىٰ بها سورةٌ خاصَّةٌ في القرآنِ الكريمِ، وسببُها نِداءُ الجَفاءِ، ومِن سَكَنَ الباديةَ جَفَا!

ثُمَّ: بعدَ ذلكَ، بمُدَّةٍ

أَتَىٰ: بعضُ مُهاجِرِي بلادِ الحَبَشةِ إلىٰ المدينةِ، وكانَ رُجوعُهمِ

مِنْ بَعْدُ: أي: مِن بعدِ مُضِيِّ بعضِ الشُّهورِ

فِي هَذِي (١) السَّنَهُ: وهيَ الأُولي من الهجرةِ، وأتى:

أَقَلُّ مِنْ نِصْفِ: عددِ

الَّذِينَ سَافَرُوا: مِنْ مكةَ المكرمةِ

(۱) في (ظ): «هذه» وبغير «في» يستقيم بها الوزن، ولا يستقيم المعنى، لأن قدومهم كان في السنة الأولى وليس في السنة الثانية.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

إِلَىٰ بِلَادِ الحُبْشِ: تقدّمَ بيانُه في الفصلِ الخامسَ عشرَ. حِينَ هَاجَرُوا: فِرارًا بدينِهم رضيَ اللهُ عنهمْ وأرضاهمْ.



فیـه بـابـان:

البابُ الأولُ: إِبناءُ رسولِ اللهِ ﷺ الدُجُــراتِ الشريفــةَ

عن أبي أيوبَ الأنصاريِّ وَأَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ نَزَلَ عَلَيْهِ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ فِي السُّفْل، وَأَبُو أَيُّوبَ لَيْلَةً، فَقَالَ: نَمْشِي فَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ، فَقَالَ: نَمْشِي فَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ: «السُّفْلُ أَرْفَقُ»، فَقَالَ: لَا أَعْلُو مَنَعَوْا فَبَاتُوا فِي جَانِبٍ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُ عَلَيْهِ: «السُّفْلُ أَرْفَقُ»، فَقَالَ: لَا أَعْلُو مَوَا فَيُوبَ فِي السُّفْلُ أَرْفَقُ»، فَقَالَ: لَا أَعْلُو مَوَا فَيُوبَ فِي السُّفْلُ أَرْفَقُ»، فَقَالَ: لَا أَعْلُو مَوْ أَبُو أَيُّوبَ فِي السُّفْلُ ...» (١).

فهذا الحديثُ معَ ما تَقدَّمَ من تأخرِ بناءِ المسجدِ النَّبويِّ أشهُرًا مِن عامِ الهِجرةِ الأُولِ، يدُلُّ على تأخرِ بناءِ أصلِ مساكنِه ﷺ بجانبِ المسجدِ، وقد بيَّنَ ابنُ سعدٍ أنَّ مدةَ بقاءِ رسولِ اللهِ ﷺ في دارِ أبي أيوبَ ﷺ كانتْ سبعةَ أشهُرٍ.

والناظمُ أطلقَ وَصْفَ البناءِ على المساكنِ، مِمَّا يُفيدُ ظاهرُه أنّها بُنِيَتْ كلَّها في أولِ الأمرِ، وهذا غيرُ مَرْضِيِّ، وما إِخالُه يُريدُه؛ فهو العالِمُ المُطَّلِعُ على أنّ النَّبِيَ عَلَيْ أنّ النَّبِيَ عَلَيْ اللَّهِ الْمُطَّلِعُ على أنّ النَّبِي عَلَيْهِ حَينَما هاجَرَ لم يكنْ له امرأةٌ إلا سَوْدةُ لَرِّيْكَ ، فبنَى لها بيتًا، ولِعائشة بَيتًا، ثمّ دَخَلَ بعائشة لَرِّكَ في السَّنةِ الأُولى من الهجرةِ، وعليه فبناءُ حُجُراتِ النبيِّ عَلِيْ كانَ بالتتابع، على قَدْرِ الحاجةِ، حتى تكامَلَتْ.

ولا يُغَبِّرُ علىٰ هذا إطلاقُ أهلِ السِّيرةِ بناءَ المساكنِ؛ لِأنَّهم يُريدونَ أصلَ البِناءِ في أولِه، وتَمامَه في آخِرِه.

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۰۵۳).

ولِهذا قالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تَيميّةَ: «حُجَرُ أَزُواجِ النبيِّ عَلَيْ لَم يَبْنِهنَّ كلَّهن معَ بناءِ المسجدِ أُولًا، فإنّه لم يكنْ حينئذٍ مُزوَّجًا بيِسْع، بل بَنى بعائشةَ وكانَ قدْ تَزوَّجَها بناءِ المسجدِ أُولًا، فإنّه لم يكنْ حينئذٍ مُزوَّجًا بيِسْع، بل بَنى بعائشةَ وكانَ قدْ تَزوَّجَها بمكةَ، وكذلكَ سَودةَ، ثم بِحفصةَ، فلِهذا كانتْ حُجَرُهنَّ لاصقةً بالمسجدِ، وآخِرُ مَن تَزوِّجَها عَلَيْ صفيّةُ بنتُ حُييً لمّا فتَحَ خيبرَ سَنةَ سَبْعِ مِن الهجرةِ، وحينئذٍ اتخذَ لها بيتًا، وكانَ بيتُها أبعدَ عن المسجدِ مِن غيره...».

وقالَ الحافظُ الذَّهبيُّ: «لم يَبْلُغْنا أنَّه عَلَيْ بُنِيَ له تسعةُ أبياتٍ حتى بَنى المسجدَ ولا أَحسَبُه فَعَلَ ذلكَ، إنّما كانَ يريدُ بيتًا واحدًا لِسَودةَ أُمَّ المؤمنينَ سَلَّيْكَ، ولم يَحتَجُ الى بيتِ آخَرَ حتى بَنى لِعائشةَ سَلِّكَ فَي شوالٍ سَنةَ اثنتينِ، وكانَ عَلَيْهُ بَناها في أوقاتٍ مختلِفةٍ»(١).

أمّا الواقديُّ فقالَ: «وَكَانَتْ لِحَارِثَةَ بْنِ النَّعْمَانِ مَنَاذِلُ قُرْبَ مَنَاذِلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ بِالمَدِينَةِ، فَكَانَ كُلَّمَا أَحْدَثَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ أَهْلًا تَحَوَّلَ لَهُ حَارِثَةُ بْنُ النَّعْمَانَ عَنْ مَنْزِلٍ بَعْدَ مَنْزِلٍ حَتَّىٰ قَالَ النَّبِيُ عَلَيْهِ: «لَقَدِ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ حَارِثَةَ بْنِ النَّعْمَانَ مِمَّا يَتَحَوَّلُ لَنَا عَنْ مَنَازِلِهِ».

وكانتِ الحُجُراتُ النبويّةُ مِن ثلاثِ جِهاتٍ لِلمسجدِ النبويّ:

- ◄ الجِهةِ الشرقيةِ.
- ◄ الجِهةِ الجَنوبيةِ.
- ◄ الجِهةِ الشَّماليةِ.

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۲۳۷و۳/ ٤٨٨)، «الرد على الإخنائي» (٢٤٨)، «بلبل الروض» في اختصار «الروض الأُنف». للذهبي، ذكره: الصالحي في «سبل الهدى والرشاد» (٣/ ٣٤٨و١٢/ ٥٢)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٦٨)، «زاد المعاد» (٣/ ٧٧)، «البداية والنهاية» (٤/ ٥٤٥)، «الفتح» (٧/ ٢٥٢)، «شرح المواهب» (٢/ ١٨٥).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وكانتْ تلكَ الحُجُراتُ الكريماتُ قَصيراتِ البناءِ، قَريباتِ الفِناءِ، قالَ الحسنُ بنُ أبي الحسنِ البصريُّ-وكانَ غلامًا مع أُمِّه خَيْرةَ مولاةِ أُمِّ سَلَمةَ-: «لَقَدْ كُنْتُ أَنَالُ أَطْوَلَ سَقْفٍ فِي حُجَرِ النَّبِيِّ ﷺ بِيَدِي».

قالَ ابنُ كَثيرِ: «إلَّا أنَّه قدْ كانَ الحسنُ البصريُّ شَكِلًّا ضَخْمًا طُوالًا»(١).

وقال داودُ بنُ قيس رَحِّلَاللهُ: ﴿ رَأَيْتُ الحُجُرَاتِ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ مَغْشِيًّا مِنْ خَارِجٍ بِمُسُوحِ الشَّعَرِ، وَأَظُنُّ عَرْضَ البَيْتِ مِنْ بَابِ الحُجْرَةِ إِلَىٰ بَابِ البَيْتِ نَحْوًا مِنْ سِتَ أَوْ سَبْعِ أَذْرُعٍ، وَأَظُنُّ سَمْكَهُ بَيْنَ الثَّمَانِ وَالسَّبْعِ أَوْ سَبْعِ أَذْرُعٍ، وَأَظُنُّ سَمْكَهُ بَيْنَ الثَّمَانِ وَالسَّبْعِ نَحْوَ ذَلِكَ، وَوَقَفْتُ عِنْدَ بَابِ عَائِشَةَ فَإِذَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ المَغْرِبَ ﴾ (٢).

وقد هُدِمَت تلكَ الحُجُراتُ في عهدِ عُمرَ بنِ عبدِ العزيزِ كَلَاللهُ، وقالَ يومئذٍ أبو أُمامةَ: «لَيْتَهَا تُرِكَتْ فَلَمْ تُهْدَمْ حَتَّى يَقْصُرَ النَّاسُ عَنِ البِنَاءِ وَيَرَوْا مَا رَضِيَ اللهُ لِنَبِيّهِ عَلَيْهُ، وَمَفَاتِيحُ خَزَائِنِ الدُّنْيَا بِيَدِهِ».

وقالَ سعيدُ بنُ المسيَّبِ يَخَلَّلْهُ: «واللهِ لَوَدِدْتُ أَنَّهُمْ تَرَكُوهَا عَلَىٰ حَالِهَا يَنْشَأُ نَاشِئٌ مِنْ أَهْلِ المَدِينَةِ وَيَقْدَمُ القَادِمُ مِنَ الأَّفُقِ فَيَرَىٰ مَا اكْتَفَىٰ بِهِ رَسُولُ اللهِ فِي حَيَاتِهِ فَيَكُونُ ذَلِكَ مِمَّا يُزَهِّدُ النَّاسَ فِي التَّكَاثُرِ وَالتَّفَاخُرِ»(٣).

قلتُ: ولو تُركت فأنَّىٰ لِغديرِ الاعتبارِ أن يصفوَ من كَدَرِ الغُلُّوِ ، بعدَ عصورِ العافيةِ؟!

⁽۱) صحيح. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٤٥٠)، وأبو داود في «المراسيل» (٤٩٧)، وابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (٢٤٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٢٤٩)، بنحو ما ذكر هنا، وكلام ابن كثير في «البداية والنهاية» (٤/٥٤٥).

⁽٢) صحيح. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٤٥١)، وابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (٢٤٤)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٢٥٠).

⁽٣) (طبقات ابن سعد) (١/ ٤٩٩-٥٠٠).

البابُ الثاني: ۗ قُـدومُ بعضِ الـمهاجرينَ مِنَ الحبشـةِ إلى الـمدينـةِ

تَقدَّمَ في الفصلِ الخامسَ عَشَرَ ذِكْرُ الهجرتينِ إلىٰ الحبشةِ، وأنَّ عَدَدَ المهاجرينَ في الهجرةِ الثانيةِ كانوا نحوًا مِن ثمانينَ رجلًا سُوىٰ الصبيانِ والنساءِ.

وسَبَقَ أَنَّ هجرتَهم الطَّيِّ كانتْ في شوالٍ مِن السَّنةِ الخامسةِ مِن البِعثةِ النبويةِ على صاحبِها الصلاةُ والسلامُ.

وعليه فمُدّةُ بقائِهمْ عَلَيْ فَي بلادِ الحبشةِ كانَتْ نحوًا من ثمانيةِ أعوام، فلمّا سَمِعُوا بهجرةِ رسولِ اللهِ عَلَيْ اسْتَحَرَّ في قُلوبِهم لاعِجُ الاشتياقِ؛ لِلقاءِ رسولِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ الل

ففي البخاريِّ عن عائشة نَوْظَا قالت: قالَ النبيُّ ﷺ لِلمسلمينَ: «إِنِّي أُرِيتُ دَارَ هِجْرَتِكُمْ ذَاتَ نَخْلِ بَيْنَ لَابَتَيْنِ» وَهُمَا الحَرَّتَانِ، فَهَاجَرَ مَنْ هَاجَرَ قِبَلَ المَدِينَةِ، وَرَجَعَ عَامَّةُ مَنْ كَانَ هَاجَرَ بِأَرْضِ الحَبَشَةِ إِلَىٰ المَدِينَةِ...».

قالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «قولُه: «ورَجَعَ عامّةُ مَن كانَ هاجَرَ بأرضِ الحبشةِ إلى المَدينةِ » أي: لمَّا سَمِعُوا باستيطانِ المسلمينَ المدينةَ رَجَعُوا إلى مكةَ فهاجَرَ إلى المَدينةِ ، وهذا أرضِ المدينةِ مُعظَمُهم لا جميعُهم؛ لأنّ جعفرًا ومَن معَه تَخلّفُوا في الحبشةِ ، وهذا السببُ في مِجيءِ مُهاجِرةِ الحَبشةِ غيرُ السببِ المذكورِ في مَجيءِ مَن رَجَعَ منهم أيضًا في الهجرةِ الأُولَى؛ لأنّ ذاكَ كانَ بسببِ سجودِ المشركينَ معَ النبيّ عَلَيْ المسلمينَ في سورةِ النّجْمِ فشاعَ أنّ المشركينَ أسلَمُوا وسَجَدوا فرَجَعَ مَن رَجَعَ مِن الحَبشةِ فوَجَدُوهم أشدٌ ما كانوا».

وقد أبانَ أهلُّ السِّيرةِ تفصيلَ هذا الرجوعِ وعَدَدَ العائدينَ، فقد ذَكَرَ ابنُ سعدٍ عن إمام الفنِّ الواقديِّ قولَهُ: «فلمَّا سَمِعُوا بمُهاجَرِ رسولِ اللهِ ﷺ إلى المدينةِ، رَجَعَ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

منهم ثلاثةٌ وثلاثونَ رجلًا، ومِن النساءِ ثَماني نِسْوةٍ، فمَاتَ منهم رجلانِ بمكة، وحُبِسَ بمكة سبعة نَفَرٍ، وشَهِدَ بدرًا منهم أربعةٌ وعشرونَ رجلًا..».

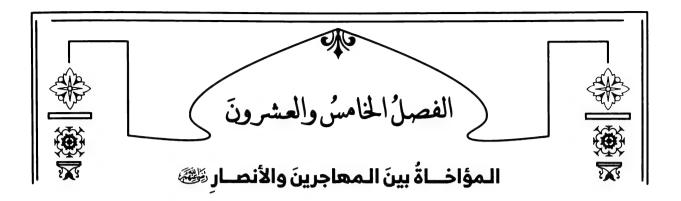
فهذا يُفيدُ أنَّ العودةَ كانتْ إلى مكةَ ومنها إلى المدينةِ.

واختلفُ بعضُ أهلِ السِّيرةِ في تقديرِ العَدَدِ، وهو تطويلٌ بغيرِ طائلٍ، ولذا طَوَاه الناظمُ فقالَ: «أَقَلُّ مِنْ نِصْفِ الَّذِينَ سَافَرُوا».

وهكذا قد صَنَعَ الحافظُ ابنُ حِبّانَ فقالَ: «فلم يَزَلِ المسلمونَ بأرضِ الحَبَشةِ إلى أَنْ ذَكَرَ رسولُ اللهِ عَلَيْ الخروجَ إلى المدينةِ، فمِنهم مَن رَجَعَ إلى مكةَ فهاجَرَ معَ النّبيّ عَلَيْ إلى المدينةِ، ومِنهم مَن بَقِيَ بأرضِ الحبشةِ حتى لَحِقَ رسولَ الله عَلَيْ بعدَ قُدُومِه المدينةَ»(١).



⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۲۰۷-۲۰۸)، «السيرة النبوية» لابن حبان (۸۱)، «عيون الأثر» (۱/ ۲۰۹)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۸-۳۳)، «الفتح» (۷/ ۲۳۶) «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ۳۹۶).



[٤٦] وَفِيهِ أَخَا أَشْرَفُ الأَخْيَارِ بَهِ اللهِ الجِرِينَ وَالأَنْصَارِ وَفِيهِ: أي: وفي العامِ الأولِ من الهجرةِ النبويةِ على صاحبِها الصلاةُ والسلامُ. آخَا: أي: عَقَدَ مِيثَاقَ المُؤاخَاةِ: مُفاعَلَة مِن الأُخُوقِ، ومعناها: أنْ يَتعاقدَ

اخما: اي: عَقدَ مِيثَـاقَ المُؤاخَـاةِ: مُفاعَلـة مِـن الاخـوَّةِ، ومعناهـا: ان يَتعاقـد الرجلانِ عَلَىٰ التناصرِ والمُواساةِ حَتَّىٰ يَصِيرَا كالأخوينِ نَسَبًا.

أَشْرَفُ الأَخْيَارِ: ﷺ.

بَيْنَ المُهَاجِرِينَ: إلى المدينةِ، مِن مكة ومِن غيرِها الله الله على الله على الله على الله على الله على الأوسُ والخزرجُ سُكّانُ المدينةِ قبلَ الهجرةِ الله على ال

تمهيد

لمّا استَقرَّ المسلمونُ بالمدينةِ أَلْهَمَ اللهُ عَلَيَدهُ نبيّه محمدًا بعمل في كمالِ حُسْنِ السّياسةِ وأصالةِ الرأي وبُعْدِ النظرِ، فقد عَقَدَ بينَ المهاجرينَ والأُنصارِ أُحوَّةً بها يتعاونونَ ويترافقونَ، ويتناصرونَ ويتوارثونَ، وتُذيبُ عَصبيّاتِ الجاهليةِ، وتُسقِطُ فَوارِقَها، وتَدْحرُ تعصُّبَها، فبَلغَ أصحابُ رسولِ اللهِ عَلَيُ أُرقى درجاتِ الوفاءِ، وأسمى علاماتِ البَدْلِ والعطاءِ، وحَسْبُك أنّهم شاطرُ وا إحوانَهم المهاجرينَ أموالَهم، وأزواجَهم، مثلَ ما في قصةِ سعدِ بنِ الرَّبيعِ الأنصاريِّ معَ عبدِ الرحمنِ بنِ عوفِ المهاجرِ سَلَّيُ وقد خَلَدَ اللهُ تلك المؤاخاة في كتابِه الكريمِ فقالَ عَلى ﴿ وَاللَّذِينَ نَبُوءُ وَالدَّارَ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🏶

وَٱلْإِيمَنَ مِن قَبْلِهِرْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُودِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَّا أُوتُواْ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ الْإِيمِنَ مِن مَا الْعَمْرُ وَيُوثِرُونَ عَلَىٰ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر: ٩].



فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: تَارِيخُ مؤاخَاةُ رسولِ اللهِ ﷺ بينَ المهاجرينَ والأنصارِ ﷺ

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنّ المؤاخاة كانتْ في العامِ الأولِ منَ الهجرةِ، وعليهِ تُجْمِعُ الرِّواياتُ في ذلكِ، واختلفُوا في أيِّ شهورِه؛ فقِيلَ: في الخامسِ، وقِيلَ: في السابعِ، وقِيلَ: في الثامنِ، وقِيلَ: في التاسعِ، وقيل غيرُ ذلك، والأظهرُ أنّها تكرّرتْ في أكثرِ مِن شهرٍ، والعلمُ للهِ (۱).

البابُ الثَّاني: ﴿ عَـدَدُ الذين جَــرَتْ بينهمُ المؤاخــاةُ

ذَكَرَ ابنُ سعدٍ عنِ الواقديِّ بأسانيدِه إلى جماعةٍ من التابعينَ قالوا: «لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ الله ﷺ المَدِينَةَ آخَى بَيْنَ المُهَاجِرِينَ بَعْضَهُمْ لِبَعْضٍ وَآخَى بَيْنَ المُهَاجِرِينَ وَسُولُ الله ﷺ المَدينَةُ آخَى بَيْنَ المُهَاجِرِينَ بَعْضَهُمْ لِبَعْضٍ وَآخَى بَيْنَ المُهَاجِرِينَ وَآخَى بَيْنَ المُهَاجِرِينَ وَكَانُوا بَيْنَهُمْ عَلَى الحَقِّ وَالمُؤَاسَاةِ وَيَتَوَارَثُونَ بَعْدَ المَمَاتِ دُونَ ذَوِي الأَرْحَامِ، وَكَانُوا بَسْعِينَ رَجُلًا: خَمْسَةٌ وَأَرْبَعُونَ مِنَ المُهَاجِرِينَ، وَخَمْسُونَ مِنَ الأَنْصَارِ». مِنَ الأَنْصَارِ، وَيُقَالُ: كَانُوا مِئَةً: خَمْسُونَ مِنَ المُهَاجِرِينِ، وَخَمْسُونَ مِنَ الأَنْصَارِ».

والذي يَظهرُ أنَّ المؤاخاةَ تتابعَتْ كُلِّما قَدِمَ مهاجِرونَ، فتصاعدَ العَدَدُ، ويَدلُّ علىٰ ذلكَ قولُ أنسٍ رَّ اللَّهِ عَلَيْ ذلكَ قولُ أنسٍ رَّ اللَّهِ عَلَيْهِ بَيْنَ المُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ فِي

⁽۱) (طبقات ابن سعد» (٤/ ٣٥)، (شرح البخاري» لابن بطال (٩/ ٢٧٦)، (الدرر» (٩٠)، (عيون الأثر» (١/ ٣٢١-و٢/ ٣٧٢)، (الإشارة» (١/ ١٧٧)، (التوضيح» (١٤/ ٢٤-٢٥)، (الفتح» (٧/ ٢٧١-٢٧٢)، (السيرة النبوية» للعمري (١/ ٢٤٠-).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

دَارِنَا، فَقِيلَ لَهُ: أَلَيْسَ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لا حِلْفَ فِي الإِسْلَامِ»، فَقَالَ: «حَالَفَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَيْنَ المُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ فِي دَارِنَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا».

ولهذا قالَ ابنُ الجَوزيِّ: «وقد أَحصيتُ عَدَدَ الذين آخي بينَهمْ في كتابي المُسمَّىٰ بـ «التَّلقيحِ»، فكانوا مئةً وستةً وثمانينَ رجلًا»، ورَتَّبَهمْ على حروفِ المُعجَمِ في: «المُنتظَمِ»(١).



⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۲۳۸)، «صحيح مسلم» (۲۰۶۹)، «سنن أبي داود» (۲۹۲7)، «مسند أحمد» (۳/ ۱۱ و ۲۹۲۸)، «کشف المشکل» (۱/ ۲۰۰)، «المنتظم» (۳/ ۷۱ – ۷۷)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (۳۹)، «زاد المعاد» (۳/ ۷۷ – ۷۷)، «الإشارة» (۱۷۷)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ۲۹)، «الفتح» (٤/ ۲۱۰).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡



[٤٧] ثُمَّ بَنَى بِابْنَةِ خَيْرِ صَحْبِهِ وَشَرَعَ الأَذَانَ فَاقْتَصِدِي بِكِمِ ثُمَّ: من أحداثِ السَّنةِ الأُولِي أَنْ:

بَنَىٰ: أي: دَخَلَ، وأَصْلُه أَنَّ الداخلَ بأهلِه كانَ يَبني عليها قُبَّةً ليلةَ الدخولِ، فقِيلَ لكلِّ داخلٍ علىٰ أهلِه: بانٍ. و(الباءُ) و (علیٰ) قد يتعاقابانِ علیٰ معنَّیٰ واحدٍ، وبِهما جاءتْ أحاديثُ، فلا وجهَ لتَخطئِة دخولِ الباءِ علیٰ البِناءِ بالمرأةِ!

بِابْنَةِ (١) خَيْرِ صَحْبِهِ: عائشةَ بنتِ أبي بكرِ الصِّدِّيقةِ بنتِ الصِّدِّيقِ وَالْكُلَّكُ.

وَ: مِن أحداثِها أيضًا أنْ:

شَرَعَ الأَذَانَ: بفتحِ الشينِ، والأذانَ مفعولٌ بهِ، ويَصلحُ أَنْ يكونَ بضمِّ الشينِ، والأذانُ نائبُ فاعل.

فَاقْتَدِي به (٢): فعلُ أمرٍ مِنَ (اقتدىٰ) وإثباتُ الياءِ إمّا ضرورةٌ شعريةٌ، وإمّا علىٰ لغةِ مَنْ يُشبعُ الحركةَ.

ويصلحُ أَنْ يكونَ فعلًا ماضيًا مُغيّرَ الصِّيغةِ (فاقتُدِيْ)، وتسكينُ يائِه إمّا لكونِ الناظم أجرى الوصلَ مُجرى الوقفِ، أو للضرورةِ الشعريةِ، والعلمُ للهِ.

⁽١) في (ش): ﴿بابنته؛، وهو خطأ.

⁽٢) في الأصل و(ت) بضم التاء، ولم يقيد الشين.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

وفتحُ الشينِ والتاءِ أَشبهُ بأسلوبِ الناظمِ لَحَلَتْهُ، في إضافةِ الأفعالِ إلى رسولِ اللهِ عَلَيْهُ وهذا مِنها، ولا غبارَ عليه في الشريعةِ، فهو عَلَيْهُ الشارعُ عن اللهِ تعالى.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: حَـولُ رسـولِ اللهِ ﷺ بعائشـةَ كـانَ في الـمدينـةِ

وهذا بالإجماع الصحيح، ذكرَه: ابنُ جَريرٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ دِحْية، والقُرطبيُ، وابنُ دِحْية، والقُرطبيُ، وابنُ عادلٍ، والعراقيُ، وابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُ على

وحُجتُه حديثُ عائشة سَنِي قالتُ: اتزوَّجنِي النَبِي ﷺ وَأَنَا بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ، فَقَدِمْنَا المَدِينَةَ فَنَزَلْنَا فِي بَنِي الحَارِثِ بْنِ خَزْرَجٍ، فَوُعِكْتُ فَتَمَرَّقَ شَعَرِي (١)، فَوَفَى جُمَيْمَةً فَأَتَنْنِي أُمِّي أُمُّ رُومَانَ، وَإِنِّي لَفِي أُرْجُوحَةٍ، وَمَعِي صَوَاحِبُ لِي، فَصَرَخَتْ بِي فَاتَنْتُهَا، لَا أَدْرِي مَا تُرِيدُ بِي فَأَخَذَتْ بِيَدِي حَتَّىٰ أَوْقَفَتْنِي عَلَىٰ بَابِ الدَّارِ، وَإِنِّي لَفَي أَنْ تَعْنَى مَا تُريدُ بِي فَأَخَذَتْ بِيَدِي حَتَّىٰ أَوْقَفَتْنِي عَلَىٰ بَابِ الدَّارِ، وَإِنِّي لَا أَدْرِي مَا تُريدُ بِي فَأَخَذَتْ بَيْدِي حَتَّىٰ أَوْقَفَتْنِي عَلَىٰ بَابِ الدَّارِ، وَإِنِّي لَالْهِ عَلَىٰ مَا عِنْ مَاءٍ فَمَسَحَتْ بِهِ وَجُهِي وَرَأْسِي، لَمُ الْخَيْرِ وَالبَركَةِ، ثُمَّ أَذْخَلَتْنِي الدَّارَ، فَإِذَا نِسُوةٌ مِنَ الأَنْصَارِ فِي البَيْتِ، فَقُلْنَ عَلَىٰ الخَيْرِ وَالبَركَةِ، وَعَلَىٰ خَيْرِ طَايْرٍ، فَأَسْلَمَتْنِي إِلَيْهِ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِنْتُ بَسْع سِنِينَ، فَلَامْ يَرُعْنِي إِلَا إِلَيْهِ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِنْتُ تِسْع سِنِينَ، أَنَى الْجَيْرِ وَالبَركَةِ، رَسُولُ الله ﷺ ضُحَى، فَأَسْلَمَتْنِي إِلَيْهِ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِنْتُ تِسْع سِنِينَ، أَنْ الْفَوْمَ فَي اللهُ عَلَىٰ اللهُ مَنْ فَوَى الْمَالِمُ فَيْ إِلَيْهِ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِنْتُ تِسْع سِنِينَ، أَنْ الْمَوْمَ فَي أَوْمَ لِهِ الْمَنْ عِنْ مَنْ شَانِي اللَّهُ اللهُ عَلَىٰ الْمَدُونَ عَلَىٰ اللَهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ فَا اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ ال

⁽١) مرق شعره، وتمرق وأمرق، إذا انتثر وتساقط من مرض أو غيره. النهاية في الغريب، جذ: (م رق).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٨٩٤) ومسلم (١٤٢٢)، والإجماع المشار إليه بمراجعه مزبور في «الإمتاع» (٣٥٢)، لراقمه.

والجُمَيْمَةُ؛ تصغير الجُمَّة، والجمة من شعر الرأس: ما سقط على المنكبين. «النهاية في الغريب» جذر (ج م م).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثاني: تاريخُ دخولِ رسولِ اللهِ ﷺ بعائشةَ عَنِي في الـمدينةِ

وفيه فرعان:

الفرغُ الأولُ: الشَّهرُ. عَن عائشةَ نَوْقَ قَالَتْ: «تَزَوَّ جَنِي رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ فِي شَوَّالِ، وَكَانَتْ وَبَنَى بِي فِي شَوَّالِ، وَكَانَتْ وَبَنَى بِي فِي شَوَّالِ، فَأَيُّ نِسَاءَ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي ؟»، «وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَسْتَحِبُ أَنْ تُذْخِلَ نِسَاءَهَا فِي شَوَّالِ»(١).

والخلافُ في هذا شذوذٌ، لا يُعوَّلُ عليهِ.

وقالَ الحافظُ ابنُ جريرِ الطبريُّ رَخِلَتْهُ: «وقيلَ: إنَّ رسولَ اللهِ ﷺ بنى بها فِي شوالٍ يومَ الأربعاءِ، فِي منزلِ أبي بكرِ بالسُّنْح».

قلتُ: لمْ أقفْ عليه مُسنَدًا، فاللهُ أعلمُ.

الفرعُ الثاني: السَّنةُ، وقد اختَلفَ أهلُ العلمِ في ذلك على قولينِ:

الأولِ: أنَّها السَّنةُ الثانيةُ منَ الهجرةِ.

اختاره النَّوويُّ، وصَحِّحه ابنُ جَماعة، واختَارَهُ النَّهبيُّ، وابنُ كثيرٍ، والمَّناويُّ، وابنُ كثيرٍ، والمَقريزيُّ، والمُناويُّ، وغيرُهم.

قال الإمامُ النَّوويُّ: "بَنَى بها بعدَ الهجرةِ بالمدينةِ بعدَ مُنصرَفِه من بدرٍ في شوالٍ سَنةَ اثنتينِ، وهي ابنةُ تسعِ سنينَ، وقِيلَ: بَنَى بها بعدَ الهجرةِ بسبعةِ أشهُرٍ، وهو ضعيفٌ، وقد أوضحتُ ضَعْفَه في أولِ «شرحِ صحيحِ البخاريِّ».

قلتُ: قدْ رجعتُ إلى الإحالةِ المذكورةِ فِيمَا طُبعَ مِنْ شرحِه رَحَدَاللهُ لكتابِ «الجامع الصحيح»، فلم أجدُ فيهِ إجابةً عنِ القولِ الثاني وحُججِهمْ.

وقاًلَ ابنُ المُلقِّنِ: «وبَنَىٰ بها بالمدينةِ في شوالٍ في السَّنةِ الثانيةِ، وقالَ الواقديُّ في الأولِ، قال ابنُ دِحْيةِ: الأولُ هو الصحيحُ، والواقديُّ كذابٌ.

⁽۱) أخرجه مسلم (۱٤٢٣).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

قلت: في جَرْحِ ابن دِحْيَةَ حِدَّةٌ؛ البابُ تاريخيُ، والواقديُّ مِن أَثمةِ الفَنِّ، عَفَا اللهُ عنِ الجميع.

وممّا يُحتجُّ به لهذا القولِ قولُ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ وَسُولُ اللهِ عَلَيْكُ وَ بِعَائِشَةَ بَعْدَ رُجُوعِهِ مِنْ بَدْرٍ » (١).

وغزوةُ بدرِ المجيدةِ كانتْ في شهرِ رمضانَ المعظّمِ سنةَ اثنتينِ مِنَ الهجرةِ بالحُجةِ والاتفاقِ.

القولِ الثاني: أنّه في السَّنةِ الأُولئ، وهو اختيارُ الناظمِ هُنا، وهو قولُ إمامِ الفنِّ الواقديِّ، وابنِّ سعدٍ، وصَحَّحه الدِّمْياطيُّ، وابنُ الجَوزيِّ، وصَدَّره ابنُ جَريرٍ، وابنُ الواقديِّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ القَيِّمِ، ومُغْلطاي، وانتَصرَ له ابنُ حَجَرٍ، وهو الصحيحُ المختارُ.

ومِن حُجَّتِهم:

الأولى: ما رواهُ البخاريُّ عنْ عروةَ عنْ عائشةَ النَّكَ : ﴿ أَنَّ النبيَّ ﷺ تزوجَها وهي بنتُ تسعِ، ومَكثتْ عندَه تسعًا».

ومُدةُ إقامةِ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ بالمدينةِ بعدَ الهجرةِ كانتُ عشرَ سنينَ، بالحُججِ الصحيحةِ والاتفاقِ المُتيقَّنِ، وعليهِ فدخولُه عَلَيْهِ بأمِّ المؤمنينَ عائشةَ سَلَّكَ كانَ فِي الصحيحةِ والاتفاقِ المُتيقَّنِ، وعليهِ فدخولُه عَلَيْهِ بأمِّ المؤمنينَ عائشةَ سَنَّا كانَ فِي السنةِ الأُولِي مِنَ الهجرةِ؛ لإسقاطِها سنةً مِنَ العشرِ وإقامتِها تسعًا، وهوَ ظاهرٌ.

الثانية: ما أُخرجَه ابنُ سعدٍ عنِ الواقديِّ، عنِ ابنِ أبي الرِّجَالِ، عن أبيه، عن أُمِّه عَمْرةَ عن عائشةَ الرُّكُ قالت: «... وَأَعْرَسَ بِي فِي شَوَّالٍ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيَةِ أَشْهُرٍ مَنَ المُهَاجَرِ، وَكُنْتُ يَوْمَ دَخَلَ بِي ابْنَةَ تِسْع سِنِينَ».

وعلى القولِ الأولِ فهي حينَ دخلَ ﷺ بها ابنةُ إحدى عشْرةَ سنةً. وعلى القولِ الثاني فهي حينَ دخلَ بها ابنةُ عشْرِ سنينَ.

⁽١) حسن. أخرجه خليفة في «التاريخ» (٦٥).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🕌

فإنْ قيلَ: فكيفَ الجمعُ بينَ هذا وحديثِها فِي «الصحيحينِ»: «تَزَوَّ جَنِي النَّبِيُ عَلَيْةُ وَأَنَا بِنْتُ سِنِينَ» (١). النَّبِيُ عَلِيْةُ وَأَنَا بِنْتُ سِنِينَ» (١).

فالجوابُ مِنْ أوجهٍ :

الأولِ: أنّها وُلِدتْ في شهرِ شوالٍ مِنَ السنةِ الخامسةِ مِنَ البعثةِ، وتَدْخلُ سنَّ السادسةِ فِي شهرِ شوالٍ مِنَ السنةِ العاشرةِ مِنَ البعثةِ، حينَ عَقَدَ عليها، ثمّ تَستوفِي تسعَ سنينَ في شهرِ شوالٍ منَ السنةِ الأُولئ مِنَ الهجرةِ، حينَ دَخَلَ بها.

وبهذا التوريخ يزولُ الإشكالُ في قولِها: «ودخلَ بِي وأنا بنتُ تسعٍ»، ويُفَسَرُ قولُها: «تزوجَنِي وأنا بنتُ ستِّ» بأنّها أرادتْ دخولَها فِي سنِّ السادسةِ.

ولكنْ يُغَبِّرُ عليه روايةُ «مسلم»: «تزوّجَنِي وأنا بنتُ سبع»، وقد جُمِعَ بينَ الروايتين بأنّه كانَ لها ستُّ وكَسْرٌ ففِي روايةٍ اقتصرتْ على السنينَ الكوامل، وفِي روايةٍ عدّتِ السنةَ التي دخلتْ فيها. قالَ بهذا الجمع جماعةُ مِنَ أهلِ العلم، منهمْ: أبو العباسِ القرطبيُ، والنوويُّ، وابنُ القيم، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ على.

الثاني: أنّها وُلِدتْ في شهرِ شوالٍ مِنَ السنةِ الرابعةِ مِنَ البعثةِ، وفي شهرِ شوالٍ مِنَ السنةِ العاشرةِ منَ البعثةِ تَستوفي ستَّ سنينَ، حينَ عَقدَ عليها، ثمّ في شهرِ شوالٍ منَ السنةِ الأُوليٰ منَ الهجرةِ، تَستوفي عشْرَ سنينَ حينَ دخلَ بها.

والجمعُ بينَ هذا التوريخِ والحديثِ: أنّها أرادتْ تسعَ سنينَ انقضَتْ، ولمْ تَعُدَّ العاشرةَ؛ لأنَّها فِيها، وقدْ جرتْ عادةُ العربِ حذفُ الكسرِ حِينًا، وجبْرُهُ حينًا آخرَ، ولهما نظائرُ ليسَ هذا محلَّ بسطِها.

وأمّا على القولِ الأولِ أنّ دخولَه ﷺ بها كانَ في شهرِ شوالٍ منَ السنةِ الثانيةِ منَ الهجرةِ، الذي يفيدُ أنّها حينئذٍ في الحاديةَ عشرةَ منْ عمرِها، فلمْ أقفْ على توجيهِ لهُ لا سيّما مِمّنْ رَجَّحَه، بل إنّ تصحيحَ بعضِ أهلِ العلمِ للقولِ الثاني يُشيرُ إلى

⁽۱) أخرجه البخاري (۳۸۹٤)، ومسلم (۱٤٢٢).

تضعيفِ القولِ الأولِ، أمّا الزرقانيُّ فقدْ تنبّه لمفهومِ القولِ الأولِ فتَعقّبَ القسطّلانيُّ الذي قدَّمهُ على القولِ الثاني، قالَ الزرقانيُّ وَعَلَفهُ: «وتزوّجَها بمكة فِي شوالِ سنة عشرِ منَ النبوةِ قبلَ الهجرةِ بثلاثِ سنينَ ولها ستُّ سنينَ؛ لأنّها وُلِدتْ فِي الإسلامِ سنةَ أربعِ منَ النبوةِ... وأعرسَ بها بالمدينةِ فِي شوالٍ سنةَ اثنتينِ منَ الهجرةِ على رأسِ ثمانيةَ عشرَ شهرًا فِيما قالَهُ بعضُهمْ، وأخّرهُ فِي «الإصابةِ» و «الفتح»، وصدر بأنّه بنى بها فِي السنةِ الأولى، وهوَ الذي يأتي عليهِ قولُها، «ولها تسعُ سنينَ» كمَا ثبتَ فِي «الصحيحينِ» وغيرِهما عنها، أمّا على هذا القولِ الضعيفِ الذي قدّمَهُ المصنفُ في «الصحيحينِ» وغيرِهما عنها، أمّا على هذا القولِ الضعيفِ الذي قدّمَهُ المصنفُ وما كانَ ينبغي تقديمُه فيكونُ لها عشرُ سنينَ ونصفُ سنةٍ».

ويُمكنُ أَنْ يجابَ عنِ القولِ الثاني بأنّها سَلَّكُ أَسْارَتْ بالسنِّ إلى البلوغِ، ولمْ تُرِدِ السنَّ أمرٌ معروفٌ فِي القديمِ ولمْ تُرِدِ السنَّ أمرٌ معروفٌ فِي القديمِ والحديثِ، ولِهذا أَخرجَ الحافظُ البيهقيُّ عنِ الإمامِ الشافعيِّ قالَ: «رأيتُ بصنعاءَ جَدّةً بنتَ إحدى وعشرينَ سنةً حاضتْ ابنةَ تسع ووَلَدتْ ابنةَ عشرٍ وحاضتِ البنتُ البنةَ تسع ووَلَدتْ ابنةَ عشرٍ الله عشرِ».

قالَ البيهقيُّ: "ويُذكرُ عنِ الحسنِ بنِ صالح، أنّه قالَ: أدركتُ جارةً لنا صارتُ جدةً بنتَ إحدى وعشرينَ سنةً ...، ورُوِيْنا عنْ عَائشةَ سَلَّ أَنّها قالتْ: "إذا بلغتِ الجاريةُ تسعَ سنينَ فهي امرأةٌ" تعني -واللهُ أعلمُ- فحاضتْ فهي امرأةٌ".

وقالَ الشافعيُّ أيضًا: «رأيتُ باليمنِ بناتَ تسعِ يَحِضْنَ كثيرًا».

وأُخرجَ الدارقطنيُّ عنْ عبادِ بنِ عبادِ المُهلَّبيُّ «أُدركتُ فِينا يعني المهالبةَ امرأةً صارتْ جدةً وهي بنتُ ثمانِ عشْرةَ سنةً وَلَدتْ لِتسعِ سنينَ ابنةً، فولَدتِ ابنتُها لِتسعِ سنينَ، فصارتْ هي جدةً وهي بنتُ ثمانِ عشْرةَ سنةً».

واللهُ أعلمُ بالصوابِ، وإليهِ المرجعُ والمآبُ، وهوَ حسبُنا ونِعمُ الوكيلُ(١).

⁽١) ﴿طبقات ابن سعد؛ (٨/ ٥٨)، ﴿أنسابِ الأشراف؛ (٢/ ٣٨-٤١)، ﴿تاريخ ابن جرير؛ (٢/ ٣٩٨-٤٠٠)، =

البابُ الثالثُ: ۗ شَــزعُ رســولِ اللهِ ﷺ الأذانَ كــانَ في الـمدينة بعدَ الهجرةِ

رُوِيَت أحاديثُ تَدلُّ على أنّ الأذانَ شُرِعَ بمكةَ قبلَ الهجرةِ، ولكنْ لا يَصحُّ منها شيءٌ فهي ما بينَ ضعيفٍ وموضوعٍ، وقد بَيِّنَ ذلكَ جماعةٌ مِنَ الحُفّاظِ كابنِ المُنذرِ، والذَّهبيِّ، ومُغْلطاي، وابنِ كَثيرٍ، وابنِ رَجَبٍ، وابنِ حَجَرٍ، والشوكانيِّ (۱).

قَـالَ ابِـنُ رَجَـبِ: «وإنّما شُـرِعَ الأذانُ بعـدَ هجـرةِ النبـيِّ ﷺ إلـي المدينـةِ، والأحاديثُ الصحيحةُ كلُّها تَدلُّ علىٰ ذلكَ».

ومِمّا يدلُّ على أنَّ بَدْءَ شَرْعِ الأذانِ كانَ في المدينةِ، حديثُ ابنِ عُمرَ وَالْكَ حينَ تَشاوَرَ بعضُ المسلمين في صفةِ جَمْعِ الناسِ لِلصلاةِ، ثم جاءَ عبدُ الله بنُ زيدٍ وقَصَّ رُؤياهُ على رسولِ اللهِ عَلَيْ في الأذانِ، فأقرَّه النبيُ عَلِيْ فشُرِعَ الأذانُ حينئذٍ، فلوْ قدْ سَبقَ شَرْعُ الأذانِ لمّا تحيَّرَ الصحابةُ في صفةِ جَمْعِ الناسِ للصلاةِ، وتَشاوَرُوا في طريقةِ ذلكَ، لِتأْتيَ رُؤيا صاحبِ رسولِ الله عَلَيْ الجليلِ عبدِ اللهِ بنِ زيدِ بنِ عبدِ رَبِّهِ وَلَيْكَ، لللهِ عارَت شريعةً بإقرارِ رسولِ الله عَلَيْ الجليلِ عبدِ اللهِ بنِ زيدِ بنِ عبدِ رَبِّهِ وَلَكَ، التي صارَت شريعةً بإقرارِ رسولِ الله عَلَيْ الجليلِ عبدِ اللهِ بن زيدِ بنِ عبدِ رَبِّهِ وَلَكَ، التي صارَت شريعةً بإقرارِ رسولِ اللهِ عَلَيْ الجليلِ عبدِ اللهِ بن ذيدِ بنِ عبدِ رَبِّهِ اللهِ على صارَت شريعةً بإقرارِ رسولِ اللهِ عَلَيْ ، بغيرِ خلافٍ. قالَه النوويُ (٢).

^{= «}آداب الشافعي ومناقبه» (۳۸)، «السيرة النبوية» لابن حبان (١٥١)، «سنن الدارقطني» (٤/٢٠٥- ٥٠٠)، «حلية الأولياء» (٩/ ١٣٧)، «السنن الكبرئ» (١/ ٣٢٠)، «المنتظم» (٣/ ٢٦)، «المفهم» (٢/ ٣٢٠)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (١٢٤٢)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٦/ ٢٥٠)، «عيون الأثر» (٦/ ٢٧٣)، «سير أعلام النبلاء» (٦/ ١٣٥) وو١/ ٩١)، «تهذيب سنن أبي داود» (١/ ٤٤١)، «زاد المعاد» (١/ ٤٤١)، «البداية والنهاية» (٤/ ٢٣٧)، «الإشارة» (١٩٧١–١٨٠)، «المختصر الكبير» (٣٩)، «غاية السول» (٢٣٧)، «التوضيح» (١٥/ ١٤٨ و٢٠/ ١٩٥–٢٥٠)، «طرح التريب» (١/ ١٤٤)، «إمتاع الأسماع» (٦/ ٢٤)، «الفتح» (٧/ ٤٢٢–٢٥٠)، «الإصابة» (٨/ ٢٣٢)، «عمدة القاري» (١/ ٣٨)، «سبل الهدئ والرشاد» (٣/ ٨٤٣)، «الفتوحات السبحانية» (٦/ ٢١٥)، «السيرة الحلبية» (٣/ ٢٨٥)، شرح المواهب» (٦/ ١٩٤ و٤/ ١٨٣–١٨٣)، «إرواء الغليل» (١٨٥).

⁽۱) «الأوسط» (۳/ ۱۱)، «الروض الأنف» (٤/ ٣٨٥)، «الزهر الباسم» (٢/ ١٩٨- ١٢٨)، «البداية والنهاية» (٤/ ٢٧٥)، «فتح الباري» (٥/ ١٧٨- ١٧٩)، «الفتح» (٢/ ٧٨- ٢٩)، «الفتوحات السبحانية» (٢/ ٢٠٩- ١٦٠)، «شرح المواهب» (٢/ ٢٠٤)، «نيل الأوطار» (٣/ ١٨٩).

⁽٢) (شرح صحيح مسلم) حديث رقم (٣٧٧).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

قالَ الحافظُ ابنُ المُنذرِ وَ عَلَلهُ بعدَ حديثِ عبدِ اللهِ بنِ زيدٍ: «الحديثُ يدلُّ على أنّ بَدْءَ الأذانِ إنّما كانَ بعدَ أنّ هاجَرَ النبيُّ عَلَيْ إلى المدينةِ، وأنّ صلاتَه بمكةَ إنّما كان بغيرِ نداءٍ ولا إقامةٍ، وكذلكَ كانَ يُصلي أولَ ما قَدِمَ المدينةَ -إلى أنْ رأى عبدُ اللهِ بنُ زيدٍ النداءَ في المنام- بغيرِ أذانٍ ولا إقامةٍ».

وقال أبو عُمرَ بنُ عبدِ البَرِّ: «رَوى عنِ النبيِّ ﷺ في قصةِ عبدِ اللهِ بنِ زيدٍ هذه في بَدْءِ الأذانِ جماعةٌ مِن الصحابةِ، بألفاظٍ مختلِفةٍ ومعانٍ متقاربةٍ، وكلُّها تَتفِقُ على أنَّ عبدَ اللهِ بنَ زيدٍ أُرِيَ النداءَ في النومِ، وأنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أَمَرَ به عندَ ذلكَ، وكانَ ذلكَ أولَ أَمْرِ الأَذَانِ، والأسانيدُ في ذلكَ متواتِرةٌ حِسانٌ ثابتةٌ (١).

البابُ الرابعُ: العامُ الــذي كــان فيــه شَــزعُ الأذانِ

أكثرُ أهلِ العلم مِن أهلِ السِّيرةِ وغيرِهم على أنَّ شريعةَ الأذانِ للصَّلَواتِ الخَمسِ شُرِعَت في العامِ الأولِ منَ الهجرةِ النبويةِ.

ورَجَّحَه النَّوويُّ، وابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، وصَحَّحَه المُناويُّ، وهو المختارُ، والعلمُ اللهِ (٢).

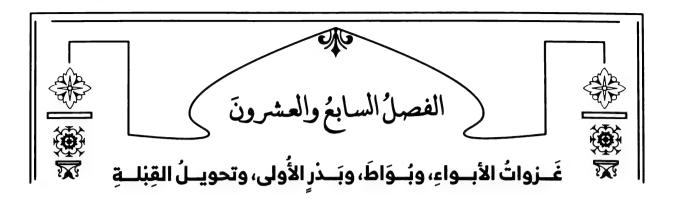


⁼ وأخرج عبد الرزاق (١٧٧٥)، وأبو داود في «المراسيل» (٢٠): عن عبيد بن عمير الليثي -أحد كبار التابعين - أن عمر على لما رأى الأذان جاء ليخبر به النبي على فوجد الوحي قد جاء بذلك فما راعه إلا أذان بلال، فقال له النبي على: «قَدْ سَبَقَكَ بِذَلِكَ الوَحْيُ». «البداية والنهاية» (٤/ ٥٧٧)، «الفتح» (٦/ ٨٢).

⁽١) (الأوسط) (٣/ ١١)، (التمهيد) (٤٢/ ٢٠).

⁽٢) «تاريخ خليفة» (٥٦)، «المجموع» (٣/ ٧٧)، «عيون الأثر» (٦/ ٣٥١)، «الإشارة» (١٧٩)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٧٠)، «الفتح» (٦/ ٧٧)، «إرشاد الساري» (٦/ ٦)، «سبل الهدئ والرشاد» (٣/ ٣٥٧)، «السيرة الحلبية» (٣/ ١٢٩)، «الفتوحات السبحانية» (٦/ ٢٠٦–٢٠٩).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡



[٤٨] وَغَـزُوةُ الأَبْـوَاءِ بَعْـدُ فِي صَـفَرُ هـذا وَفِي الثَّانِيَـةِ الغَـزُوُ اشَـتَهَرُ [٤٩] إلى بُــوَاطَ ثُـم بَـدْرٍ وَوَجَـب تَحَـوُلُ القِبلَـةِ فِي نِصَـفِ رَجَـبُ وَغَزْوَةُ: أي: وغَزَا رسول الله ﷺ إلى:

الأَبْوَاءِ: تَقدّمَ بيانُه في الفصل الخامسِ.

بَعْدُ: أي: بعدَ دخولِ السنةِ الثانيةِ منَ الهجرةِ، فكانتْ أوّلَ غزواتِ رسولِ اللهِ ﷺ فِي: شهرِ

صَفَرْ: ثاني شهورِ السنةِ القَمَريةِ الهجريةِ، وعليه عملُ أهلِ الإسلامِ، وجَعْلُه آخرَ شهورِ السنةِ شذوذٌ مهجورٌ.

هَذَا: اسمُ إشارةٍ جِيء به لِلفصلِ والتَّهيُّؤِ لِلانتقالِ إلى ما بعدَه، كقولِه تعالى: ﴿ هَنذَا وَإِن لِلطَّاخِينَ لَشَرَّ مَنَابٍ ﴾ [ص: ٥٠] على قولِ مَن أَعْرَبه كذلك، ومِثلُه الفصلُ برذلك) وهو في القرآنِ كثيرٌ، والناظمُ لمْ يُرِدْ الفصلَ بينَ أحداثِ السنةِ الأولى والثانيةِ منَ الهجرةِ، وإنّما أرادَ سَبْكَ القافيةِ، والخروجُ مِنْ كلامٍ إلى آخَرَ، ولِهذا قال: «الغَرْوُ اشْتَهَرْ»، ونظيرُه ما فِي البيتِ الحادي والستينَ، الآتي فِي الفصلِ الخامس والثلاثينَ، والعلمُ اللهِ.

وَفِي: السَّنةِ.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🎡

الثَّانِيَةِ: من الهجرةِ.

الغَزْوُ: لِكُسْرِ الصَّادِّينَ، وُموادعَةِ المُصالِحينَ، ونَشْرِ رسالةِ اللهِ الخالدةِ.

اشْتَهَوْ: لِتتابِعُ غَزَواتِ رسولِ اللهِ عَلَيْ وسَرَايا أصحابِه، لِلقبائلِ المُحيطةِ بالمدينةِ، فأصبحتْ حديثَ القبائلِ العربيةِ، وهاجِسَ قريشِ خوفًا على قوافلِها التَّجاريةِ، واستعدادًا لِغزوةِ البَطْشةِ الكُبرى وقعةِ بَدْرِ الخالدةِ، التي سَبَقَتْها غَزَواتٌ، كان أولُها تلكَ التي كانتْ

إِلَىٰ بُوَاطَ: بِضَمِّ المُوحَّدةِ -عندَ أهلِ العربيةِ، وأكثرِ المُحدِّثينَ-وبعدَ الواوِ ألفٌ ثم طاءٌ مَهْ مَلةٌ، وهو ممنوعٌ منَ الصرفِ؛ لأنّه منْ أسماءِ البقاعِ، واد شَمالَ غربِ المدينةِ على قُرابةِ خمسةٍ وسبعينَ كِيلًا، وهو اسمٌ لِثَنِيّةِ (عَقَبةٍ) في سِلْسِلةِ جبالِ الأجرَدِ، تَقسِمُ الماءَ بينَ واديَينِ، فما سالَ منها إلى الشرقِ يُسمَّى واديَ بُواطَ الجَلْسِيّ، وما سالَ منها أسمُها بُواطَ الجَلْسِيّ، وما سالَ منها نحوَ الغربِ يُسمَّى بُواطَ الغَوْرِيَّ، وهي بنفْسِها اسمُها بُواطُ.

ثُمَّ: تَلَتُها الغَزوةُ التي كانتْ إلى:

بَدْرٍ: الأُولَىٰ؛ لتمييزِها مِنْ بدرِ الكبرىٰ، ومِنْ بدرِ الصغرىٰ، الآي خبرُهما إِنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ.

وَوَجَبْ: في السَّنةِ الثانيةِ من الهجرةِ، أيضًا

تَحَوُّلُ القِبْلَةِ: مِن بيتِ المَقدِسِ إلى الكعبةِ المشرَّفةِ.

فِي نِصْفِ: شهرِ

رَجَب: مِن السَّنةِ المذكورةِ.



فيــه أبــوابُ:

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🌑

البابُ الأولُ: تاريخُ غــزوةِ الأبــواءِ

أكثرُ أهلِ السِّيرةِ على أنّها كانت في شهرِ صَفَرٍ مِن السَّنةِ الثانيةِ، من الهجرةِ. وأمّا مَن قالَ: إنّ أولَ التاريخِ مِن شهرِ الهجرةِ، وهو: شهرُ ربيعِ الأولِ، فتكونُ عندَه في السَّنةِ الأُولى، وهو قولٌ مهجورٌ(۱).

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ أنَّها أولُ غَزَواتِه ﷺ وقد جاءَ عن عَمرِ بنِ عوفِ المُزَنيِّ: اغَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ أَوَّلَ غَزْوَةٍ غَزَاهَا الأَّبْوَاءَ » (٢).

ولا اختلاف بينَ مَن قالَ: الأبواءُ، أو وَدَّانُ؛ لِأَنَّ الأبواءَ ووَدَّانَ مكانانِ متقارِبانِ بينَهما بِضْعةُ أكيالٍ، وقد وَقَعَ تسميةُ الغزوةِ بكِلا الاسمينِ في حديثِ الصَّعْبِ بنِ جَنَّامةَ في «صحيح البخاري».

وما جاءَ عن زيدِ بنِ أرقمَ ﴿ أَنَّ أُولَ غَزُواتِه ﷺ: العُشيرُ. فمحمولٌ على أنّ زيدًا أشارَ إلى أنّها أُولُ غزوةٍ لم يكنْ فيها قتالٌ (٣)، أو: على تقديرِ: سؤالِ أبي إسحاقَ له: ما أُولُ غزوةٍ غَزَاها وأنتَ معَه؟ قال: العُشيرُ؛ لِصِغرِه عمّا قبلَها، ويُؤيّدُه لفظُ مسلمٍ: «... فَقُلْتُ لَهُ: كَمْ غَزَا رَسُولُ اللهِ ﷺ؟ قَالَ: «تِسْعَ عَشْرَةً»، فَقُلْتُ: كَمْ

⁽۱) «صحيح البخاري» (۲۵۷۳)، «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۱–۱۲)، «تهذيب السيرة» (۳/ ۱۳۵)، «الدرر» (۹۰)، «جوامع السيرة» (۱۰۰)، «الإشارة» (۱۹۰)، «الفصول» (۸۲–۸۳)، «سبل الهدئ والرشاد» (۱۲ / ۱۵)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (۳۳۲).

⁽٢) حسن. أخرجه الطبراني (١٧/ ١٦)، وابن عدي (٨/ ٦٤٩)، عن كثير بن عبد الله بن عَمر بن عوف بن زيد ابن ملحة المزني، عن أبيه، عن جده.

وأخرجه البخاري في «التاريخ الصغير» (١/ ٣٠)، مقتصرًا على كثير. وكثير ضعيف عند الأكثر، لكن البخاري مَشًاهُ، وتبعه الترمذي. «الفتح» (٧/ ٢٧٩-٢٨٠).

⁽٣) الأنه على خرج بجند الرحمن يعترض عِيرًا لقريش، فلم يلق كيدًا. ووادَعَ مَخْشَيَّ بن عَمْرِ الضَمْري-وكان سيد بني ضمرة في زمانه-علَىٰ أن لا يغزو بني ضَمْرة، ولا يغزوه، ولا أن يُكثِّروا عليه جمعًا، ولا يعينوا عليه عدوًّا، وكتب بينه وبينهم كتابًا. وكانت غَيبته عَلَيْ عن المدينة خمس عشرة ليلة.

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ؟ قَالَ: «سَبْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً»، قَالَ: فَقُلْتُ: فَمَا أَوَّلُ غَزْوَةٍ غَزَاهَا؟ قَالَ: «ذَاتُ العُسَيْرِ أَوِ العُشَيْرِ»(١).

وما رُوِيَ عن جابرٍ الطَّلَّةَ: «أَوَّلُ غَزَاةٍ غَزَاهَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْةِ عُسْفَانُ) فلا يَصحُ ؟ لأنّ غزوة عُسْفانَ كانت بعدَ الخَنْدقِ، بغيرِ خلافٍ، قالَه: ابنُ كثيرٍ، وعنه المَقريزيُّ (٢).

على أنّ الأثرَ ضعيفٌ (٣).

البابُ الثاني: السابُ الثاني: السابُ الثاني: السابُ الثاني: التاني: السابُ الثاني: السابُ السابُ السابُ السابُ الثاني: السابُ السابُ

لا خلافَ بينَ أهلِ السِّيرةِ أنها كانتْ فِي السنةِ الثانيةِ مِنَ الهجرةِ، وأكثرُهمْ أنّها كانتْ فِي شهرِ ربيعِ الأولِ، والعلمُ شهِ.

خَرَجَ إليها رسولُ اللهِ عَلَيْ حينَ بَلَغَه أَنَّ عِيرًا لِقريشٍ آيبةً مِن الشامِ، فيها أُميّةُ بنُ خَلَفٍ، ومِئةٌ مِن قريشٍ، وألفانِ وخمسُ مِئةِ بعيرٍ - فخَرَجَ إليهم في مِئتَينِ مِن المهاجرِينَ والأنصارِ، فوصَلَ جيشُ المسلمينَ إلى بُواطَ، ولكنْ عُيونُ قريشٍ عَلِمَت بذلكَ الخروجِ، فأسرعَت قافِلتُهم بسيرِها، وسَلكَت طريقًا غيرَ طريقِ القوافلِ المُعبَّدِ، ففاتتِ القافلةُ جيشَ المسلمينَ، فرَجعَ رسولُ اللهِ عَلَيْ ولم يَلْقَ كَيدًا (٤٠).

 ⁽۱) (صحیح مسلم) (۱۲۵٤)، (التوضیح) (۲۱/ ۱٤)، (الفتح) (۷/ ۲۸۰ - ۲۸۱).

⁽٢) (الفصول في سيرة الرسول ﷺ (١٤٧)، (إمتاع الأسماع) (١/ ١٩٨)،

⁽٣) أخرجه ابن أبي عاصم في «الأوائل» (٧٦)، بإسناده عن وهب بن منبه عن جابر، قال ابن معين: لم يلق جابر بن عبد الله، إنما هو كتاب. وقال في موضع آخر: هو صحيفة ليست بشيء. «جامع التحصيل» (٢٩٦).

⁽٤) «مغازي الواقدي» (١/ ١٢)، «تهذيب السيرة» (٣/ ١٤٢)، «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٤٠٧)، «جوامع السيرة» (١٩٣)، «الدرر» (٩٨)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٢)، «زاد المعاد» (٣/ ١٩٣)، «الإشارة» (١٩٣ – ١٩٣)، «الفصول» (٨٤)، «إمتاع الأسماع» (٨/ ٣٣٤)، «سبل الهدئ والرشاد» (٤/ ١٥)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ١١٧).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثَّالثُ: السَّالِثُ عَـرُوةِ بــدرِ الأُولَى

وتُسَمَّى: غزوة سَفَوانَ؛ لِأنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ بَلَغَ بمَن معَه مِن الصحابةِ إلى اسفَوانَ» -بفتحِ أولِه وثانِيه، وعلى صيغةِ التَّثْنيةِ -وهو وادٍ بناحيةِ بدرٍ، ولا يُعرفُ اليومَ موضعٌ باسمِ «سَفَوانَ»، إنّما هناكَ وادٍ يُسمَّى «سَفَا»، قريبٌ مِن بدرٍ، فأضيفتِ الغزوةُ إلى بدرٍ، فقِيلَ: غَزوةُ بدرٍ الأُولى.

وتُسَمَّىٰ: غزوةَ طَلَبِ كُرْزِ بنِ جابرِ الفِهْريِّ.

ولا خلافَ بينَ أهل السِّيرةِ أنَّها كانتْ فِي السنةِ الثانيةِ منَ الهجرةِ.

لكنُّهمُ اختلفُوا فِي الشهرِ على قولينِ:

الأولِ: أنّهُ شهرُ جُمادى الآخِرةِ، قالَه ابنُ إسحاقَ، وتَبِعَه ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حزمٍ، وابنُ حزمٍ، والنعمريُّ، والذهبيُّ، وابنُ كثيرٍ، والمقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ وغيرُهم، وهوَ المختارُ.

الثاني: أنّهُ شهرُ ربيعِ الأولِ، قالَه الواقديُّ، وتَبِعَه ابنُ سعدٍ، والدمياطيُّ، وابنُ القيمِّ، ومغلطاي وغيرُهم.

وسببُها أَنَّ كُرْزَ بِنَ جابِرِ الفِهْرِيَّ وزُمْرةً مِن المشركينَ أَغَارُوا على مَراعي ضَواحي المدينةِ واستَاقوا بعضَ إِبَلِ وأغنامِ المسلمينَ، فخَرَجَ رسولُ الله ﷺ في مِئتَي راكبٍ مِن جُنْدِ المسلمينَ لمُطاردتِهم، لكنَّهم فَرُّوا، فرَجَعَ رسولُ اللهِ ﷺ بأصحابِه ولم يَلْقَ كيدًا(١).

⁽۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۲)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۹)، «تهذيب السيرة» (۳/ ١٤٥-١٤٦)، «الدرر» (۷/)، «جوامع السيرة» (۱۰۲)، «عيون الأثر» (۲/ ۲۸۲)، «تاريخ الإسلام» (۱/ ٤٢)، «زاد المعاد» (۳/ ۱۹۳–۱۹۲)، «الإشارة» (۱۹۱)، «الفصول» (۸۸)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ٤٧ و٨/ ٣٣٦)، «الفتح» (٨/ ١٠)، «الرسول الفتح» (٨/ ١٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (٤/ ٢١)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ١١٨)، «الرسول القائد ﷺ» (۱۹).

البابُ الرابعُ: ﴿ تَــارِيخُ تَحويــلِ استقبــالِ القِبلــةِ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّ تحويلَ استقبالِ القِبلةِ مِن بيتِ المَقدِسِ إلى الكعبةِ المُشرَّفةِ كانَ في السَّنةِ الثانيةِ من الهجرةِ، قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حَزْمٍ، وابنُ رَجَبٍ.

لكنّهم اختَلفُوا في الشهرِ، على قولينِ ذُكِرا عن أكثرِ العلماءِ:

الأولِ: أنّه كانَ في شهرِ شعبانَ. قالَ الحافظُ ابنُ جَريرٍ: «واختَلفَ السلفُ مِن العلماءِ في الوقتِ الذي صُرِفَت فيه مِن هذهِ السَّنةِ، فقال بعضُهم وهمُ الأكثرُ العلماءِ في الوقتِ الذي صُرِفَت فيه مِن شعبانَ على رأسِ ثمانيةَ عَشَرَ شهرًا مِن مَقْدَمِ الأعظمُ -: صُرِفَت في النَّصْفِ مِن شعبانَ على رأسِ ثمانية عَشَرَ شهرًا مِن مَقْدَمِ رسولِ اللهِ عَلَيْ المدينةِ».

القولِ الثاني: أنّه كانَ في شهرِ رَجبٍ. نَمَاه إلىٰ أكثرِ العلماء: ابنُ عبدِ البَرِّ، والخازنُ، وابنُ رَجَب، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُ، والقسطلَّانيُّ، والصالحيُّ، والمُناويُّ، والمُبارَكفُوريُّ.

وحُجَّتُهم: حديثُ البراءِ الطَّهِ : «أَنَّ النَّبِيَ عَلِيْ صَلَّىٰ قِبَلَ بَيْتِ المَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قِبَلَ البَيْتِ، وَأَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهًا صَلَاةَ العَصْرِ، وَصَلَّىٰ مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّىٰ مَعَهُ، فَمَرَّ عَلَىٰ أَهْلِ صَلَّاهَا صَلَاةَ العَصْرِ، وَصَلَّىٰ مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّىٰ مَعَهُ، فَمَرَّ عَلَىٰ أَهْلِ صَلَّاهًا صَلَاةً العَصْرِ، وَصَلَّىٰ مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّىٰ مَعَهُ، فَمَرَّ عَلَىٰ أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ رَاكِعُونَ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ قِبَلَ مَكَّةً، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قِبَلَ البَيْتِ...»(١).

وعن ابنِ عباسٍ فَظَيْكَ قالَ: «صُرِفَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنَ الشَّامِ إِلَىٰ القِبْلَةِ، فَصَلَّىٰ إِلَىٰ القِبْلَةِ، فَصَلَّىٰ إِلَىٰ الكَغْبَةِ فِي رَجَبٍ عَلَىٰ رَأْسِ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا مِنْ مَقْدَمِهِ المَدِينَةَ ﴾ (٢).

وقد أسلم كُرْز بعدُ وحسن إسلامه، وأمَّرَه النبي ﷺ على السرية التي بعثها في طلب العرنيين، الذين
 قتلوا راعي رسول الله ﷺ واستاقوا إبل الصدقة.

⁽١) أخرجه البخاري (٤٤٨٦)، ومسلم (٥٢٥).

⁽٢) صحيح. أخرجه ابن جرير في «تفسيره» [البقرة:١٤٢]، والطبراني (١٢/ ٦٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٥٧٥)، وصححه ابن حجر في «الفتح» (١/ ٩٧).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🏶 🛪

فحاصلُ الرِّواياتِ: ستةَ عَشَرَ، وسبعةَ عَشَرَ، والجمعُ بينَ الرِّوايتَينِ سَهلٌ.. بأنَّ يكونَ مَن قَدَّرَهُ بستةَ عَشَرَ أَخذَ مِن شهرِ القُدومِ وشهرِ التحويلِ شهرًا وأَلغَى الزائدَ، ومَن قَدَّرَهُ بِسبعةَ عَشَرَ عدَّهما معًا، ومَن شكَّ تَردَّدَ في ذلكَ.

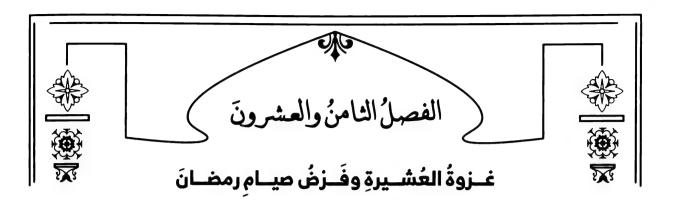
وهناكَ أقوالٌ أُخرى قال بشُذوذِها: ابنُ عبدِ البَرِّ، والقاضي عِياضٌ، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُّ وغيرُهم.

وأمّا رفعُ القولِ بأنّ شهرَ تحويلِ استقبالِ القبلةِ كانَ في شهرِ جُمادَىٰ الآخِرةِ إلى موسىٰ بنِ عقبةَ، فشاذٌ، قالَه ابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ وغيرُهما، بلِ المَرْوِيُّ عنه أنّه كانَ في شهرِ رَجَبٍ.

وأمّا غيرُه مِن الأقوالِ فأشدُّ شُذوذًا(١).



⁽۱) «تاريخ ابن جرير» (۲/ ٢١٥-٤١٦)، «الاستذكار» (٧/ ٢١٩-٢٠٠)، «حجة الوداع» (٣٥٥)، «إكمال المعلم» (٢/ ٤٤٩)، «كشف المشكل» (٢/ ٢٤٧-٤٤٨)، «عيون الأثر» (١/ ٣٦٣) «الإشارة» (١٩٥)، «البداية والنهاية» (٥/ ٤٥)، «فتح الباري» (١/ ١٦٧)، «تفسير الخازن» [البقرة: ١٤٥]، «التوضيح» (٣/ ٩٨) «إمتاع الأسماع» (١/ ٨٧-٨٨)، «الفتح» (١/ ٢٦-٩٧)، «عمدة القاري» (١/ ٢٤٥)، «إرشاد الساري» (١/ ٢٥٦)، «سبل الهدئ والرشاد» (٣/ ٣٧٣)، «شرح المواهب» (٢/ ٢٤٦-٣٤٢)، «الفتوحات السبحانية» (١/ ٣٨٠)، «تحفة الأحوذي» (٨/ ٢٤٠).



[٥٠] مِنْ بَعْدِ ذَا العُشَيرُ يَا إِخْوَانِي وَفَرْضُ صَوْمِ الشَّهْرِ فِي شَعْبَانِ مِنْ بَعْدِ ذَا العُشَيرِ مِنْ بَعْدِ غزوةِ العُشَيرِ

العُشَيْرُ: بضمِّ العينِ، وفتح الشِّينِ المُعجَمةِ، بالتصغيرِ، باتفاقِ أهل السِّيرةِ.

وهو وادٍ سُمِّيَ باسمِ شَجَرٍ يَنْبتُ فيه، اسمُه العُشَرِ، وهو شَجَرٌ مُرُّ يَحْمِلُ ثَمرًا كالأُتْرُجِّ، وتصغيرُه (العُشَيرةُ)، فيُذكَّرُ ويُؤنّثُ، فوجْهُ التأنيثِ أنّهُ اسمُ موضعٍ، ووجْهُ التذكيرِ أنّه اسمُ وادٍ، وعليه جرَىٰ الناظمُ يَخَلِّلهُ.

وقدْ كانَ هذا الموضعُ قريةً معمورةً بأسفلِ (يَنبُعِ النَّخلِ)، وقدِ اندرسَ هذا الموضعُ، وهو بقُربِ «عينِ البركةِ» التي لا تزالُ معروفةً، وكانتُ إحدىٰ عُيونِ هذا الموضع.

يَا إِخْوَانِي: زيادةٌ يُقيمُ بها الوزنُ.

وَ: بعدَ نزولِ أمرِ اللهِ بتحوّلِ القِبلةِ في شهرِ رجبٍ كانَ فَرْضُ صَوْمِ الشَهْرِ: وهو شهرُ رمضانَ المُعظَّمِ، كانَ نزولُ فرضِ صومِه فِي: شهرِ

⁽١) في (ت) و(ش): (من بعد ذي العشير)، ويمكن أن يعرب على الخفض، ويكون متعلقًا بقوله: (بدرٍ) في البيت الذي قبله، وعليه فالمعنى: كانت غزوة بدر الأولى من بعد غزوة ذي العشيرِ، وهو يوافق القول الأول في الباب كما سيأتي.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

شَعْبَانِ: مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ.

فیـه بـابـان:

البابُ الأولُ: إِ تــاريخُ غــزوةِ ذي العُشــيرةِ

لا خلافَ بينَ أهل السِّيرةِ أنَّها كانتْ فِي السنةِ الثانيةِ منَ الهجرةِ.

واختلفُوا في الشهر على قولين:

الأولِ: أنّه شهرُ جمادَىٰ الأُولىٰ. قالَه ابنُ إسحاقَ، وتَبِعَه ابنُ عبد البَرِّ، وابنُ حزم، واليعمريُّ، والذهبيُّ، وابنُ كَثيرٍ، والمقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ، وغيرُهم.

وعليهِ فهي عندَهمْ قبلَ غزوةِ بدرِ الأُولئ، التي تقدّمتْ فِي الفصلِ السابعِ والعشرينَ.

القول الثاني: أنه شهرُ جمادى الآخِرةِ. قالَه الواقديُّ، وتَبِعَه ابنُ سعدٍ، والدمياطيُّ، وابنُ القيمِّ، ومُغْلَطاي، وغيرُهمْ.

وعليهِ فهي عندَهم بعدَ غزوةِ بدر الأولى.

خَرَجَ رسول الله عَلِي المُسلمينَ إلى موضعِ العُشيرة؛ لِلتَّرَصُّدِ لقافلةٍ تِجاريةٍ لقريشٍ على الطريقِ بينَ مكة والشام، ولكنْ عُيونُ قريشٍ قد أَبلَغَتْها بهذا التَّرَصُّدِ الذي مَكَثَ شهرًا، فولَّتْ تلك القافلةُ الأدبارَ، فحالفَ المختارُ عَلَيْ بَني مُدلِجٍ وحُلفاءَهم بمِثلِ ما حالفَ بني ضَمْرة، وهذا بغيرِ شكِّ فيه تقويةٌ لِلمسلمينَ وإضعافٌ لِقريشٍ، فقد قطعَ عليهم رسولُ الله عَلَيْ بهذا الحِلْفِ أن يَستجِيروا بقبيلةٍ من هذهِ القبائلِ، ويَحتمُوا بها، وهو بغيرِ ريبٍ دهاءٌ من سيدِ الحكماءِ هدايةِ الواردِ والمنقلبِ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ بن عبدِ المطلبِ، صلى الله وسلم عليه، وزادَه كرامةٌ وشرفًا لديه (۱).

⁽۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۲-۱۳)، «تهذيب السيرة» (۳/ ۱٤۳-۱٤٥)، «الدرر في اختصار المغازي والسير» (۹۷)، «جوامع السيرة» (۱۰۲)، «مشارق الأنوار على صحاح الآثار» (۱/ ٤٣٨-٤٣٨)، =

البابُ الثاني: تَاريخُ فَـرْضِ صيـامِ شهـرِ رمضـانَ

أكثرُ أهلِ العلمِ مِن أهلِ السِّيرةِ وغيرِهم، يُؤرِّ خُونَ فَرْضَ صومِ شهرِ رمضانَ في شهرِ شعبانَ من السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ.

وذَكَرَه ابنُ مُفلِح، والمَرْدَاويُّ، والبُّهُوتيُّ، وابنُ عُثيمينَ، إجماعًا.

وتَفرَّدَ أبو عُمرَ بنُ عبدِ البِّرِّ فقالَ: «كانَ في السَّنةِ الأُولي، قبلَ تحويلِ القِبلةِ»(١).

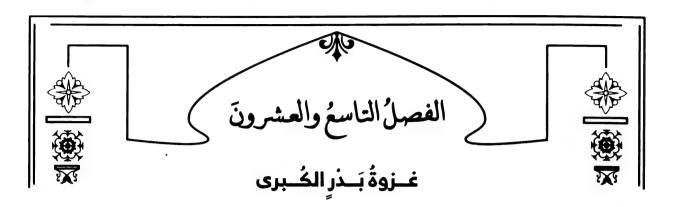
ولم أَجِدْ فِيما وَقَفْتُ عليه مِن المَرْوِيّاتِ فِي توقيتِ سَنةِ فَرْضِ صيام رمضانَ، سُوىٰ ما أَخرَجَه الواقديُّ بأسانيدِه: عن عائشة وابنِ عباسٍ، وأبي سعيدِ عَلَيْهُ قالوا: (النَّرَ لَ فَرْضُ شَهْرِ فِي شَعْبَانَ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَهْرٍ فِي شَعْبَانَ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَهْرًا مِنْ مُهَاجَرِ رَسُولِ الله ﷺ () .

ولكنْ عدَّه شيخُ الإسلامِ ابنُ تَيميّةَ مِن المُتواترِ، فقالَ: ﴿وكذلكَ ما تَواترَ عنه مِن أحاديثَ سُوى ما في القرآنِ...وأنّ شهرَ رمضانَ فُرِضَ في السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، فصامَ تسعَ رمضاناتٍ (٣).



- = "دمطالع الأنوار» (٣/ ٩٧-٩٨)، «الروض الأُنف» (١/ ٢٧٥، و٥/ ٧٥)، «عيون الأثر» (١/ ٢٥٥- ٥٥)، «الروض الأُنف» (١/ ٢٥٥)، «الفصول» (٥٧)، «إمتاع الأسماع» (٣٥٨)، «زاد المعاد» (٣/ ٢٩٠)، «الإشارة» (١٩٤)، «الفصول» (٥٧)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٤٧و٨/ ٣٣٧)، «الفتح» (٧/ ٢٨٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (٤/ ١٧)، «شرح المواهب» (١/ ٤٧٥- ٣٣٤)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ١١٨)، «الرسول القائد ﷺ» (٩٠)، «المعالم الأثيرة في السنة والسيرة» (١٩٢).
- (۱) «الدرر في اختصار المغازي والسير» (۹۷)، «زاد المعاد» (۲/ ۳۳)، «الفروع» (٤/ ٤٠٥)، «الغروع» (٤/ ٤٠٥)، «الإنصاف» (٣/ ٢٦٩)، «شرح منتهى الإرادات» (١/ ٤٦٩)، «الشرح الممتع» (٦/ ٢٩٨). وذكر ابن حجر –وتبعه القسطلاني –: الاتفاق على أنه كان بعد الهجرة، من غير تقدير السنة. «الفتح» (٣/ ٢٦٦)، «شرح المواهب» (٣/ ٤٠٢ ٤٠٠).
 - (٢) أخرجه ابن سعد (١/ ٢٤٨)، وابن الجوزي في «المنتظم» (٩٦/٣)، واليَعْمُرِي في «عيون الأثر» (١/ ٢٧٦).
 - (٣) «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» (٤/ ١٨٥-٤٨٦).

وشرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريَّــة 🏙



[٥١] وَالْفَذُوةُ الْكُبِزَى الَّتِي بِبَدْرِ فِي الصَّوْمِ فِي سَابِعِ عَشْرِ الشَّهْرِ الشَّهْرِ وَ الشَّهْرِ وَ السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ:

الغَزْوَةُ الكُبْرَىٰ: أُمُّ الوقائعِ في تاريخِ الإسلامِ الحربيِّ؛ ويومُها هو يـومُ الفُرقـانِ؛ لِآنَه أولُ يوم انتقَلتْ فيه الدعوةُ مِن اللسانِ والحُجةِ والنَّظَرِ إلىٰ السيفِ والدَّم.

وسُمِّيت بالكُبري؛ لِأجلِ التَّمييزِ لها من بَدْرِ الصُّغريٰ التي سيأتي الحديثُ فيها في الفصل السابع والثلاثينَ، إن شاءَ اللهُ تعالىٰ.

الَّتِي: دارَتْ رَحَاها

بِبَدْرِ: بفتحِ المُوحَّدةِ وسكونِ الدالِ المُهمَلةِ، ثم راءٍ: وذِكْرُها في السِّيرةِ كثيرٌ، وشُهْرتُها تُغني عن تعريفِها، وهي في هذا العصر بلدةٌ بأسفلِ وادي الصَّفراءِ، وهي من المدينةِ على مسافةِ مِئةٍ وخمسةٍ وخمسينَ كِيلًا، ومن مكةَ على مسافةِ ثلاثِ مِئةٍ وعَشرةِ أكيالِ (١).

فِي: شهرِ

الصَّوْم: شهرِ رمضانَ المُكرَّم.

فِي سَابِعِ عَشْرِ الشَّهْرِ: صبيحة يومِ الجُمعةِ المعظَّمِ.

⁽١) «الاستيعاب» (١/ ٤٣)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (٤١).

فیـه بـابـان:

البابُ الأولُ: أُ تــاريخُ سنــةِ غــزوةِ بــدرٍ الخــالــدةِ

كانتُ هذهِ الغزوةُ العُظمىٰ في شهرِ رمضانَ أولَ فَرْضِه لِلصيامِ في السَّنةِ الثانيةِ، بإجماعِ، ذَكَرَه: ابنُ حَزْمٍ، وابنُ حَجَرٍ عِلَيْها.

قالَ الحافظُ ابنُ المُلقِّنِ كَمْلَاللهُ: «أمّا كونُ غزوةِ بدرٍ في السنةِ الثانيةِ فلا شكَّ في ذلكَ ولا مِرْية، وكانت في رمضانَ قَطْعًا».

ويُسمَّىٰ يومُها يومَ الفُرقانِ، الذي أعزَّ اللهُ فيه الإسلامَ وأهلَه، ودَمَغَ فيه الشَّركَ وخَرَّبَ مَحَلَّه، مع قِلَّةِ المسلمينَ، وكثرةِ المُشركينَ معَ ما كانوا فيه مِن سابغاتِ الحديدِ، والعُدّةِ الكاملةِ، والخيولِ المُسوَّمةِ والخُيلاءِ، وأعزَّ اللهُ رسولَه، وأظهرَ وحيه و تنزيلَه، وأخزى الشيطانَ وجِيْلَه، فهي أشرفُ غَزَواتِه وأعظمُها حُرْمةً عندَ اللهِ وعندَ رسولِه وعندَ المسلمينَ وليسَ في غَزَواتِه ما يَعدِلُ بها في الفضلِ، ويَقرُبُ مِنها إلا غزوةُ الحُديبيةِ (۱).

البابُ الثاني: أَ اليـومُ الذي كانتْ فيـه مِن شهـرِ رمضـانَ

أكثرُ أهلِ العلمِ مِن السلفِ والخلفِ، أنّ غزوة بدرٍ كانتْ صبيحة يومِ الجُمعةِ السابِعَ عَشَرَ مِن شهرِ رمضانَ، قالَه: ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ عطية، وأبو حَيّانَ، وابنُ حَجَرٍ، والزُّرْقانيُّ هُمُ.

⁽۱) «الاستعياب» (۱/٤٣)، «حجة الوداع» (٤٣٥-٤٣٦)، «تفسير ابن كثير» [آل عمران: ١٢٣]، «البدر المنير» (٩/ ٢٩)، «الفتح» (٧/ ٣٤٦)، «التلخيص الحبير» (٦/ ٣٨٦)، «الفتوحات السبحانية» (٦/ ٦١٦-١١٧).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎕

ومِن حُجَّتِهم:

الأولى: عن ابنِ عباسٍ وَ أَنّه قالَ: «إِنَّ أَهْلَ بَدْرٍ كَانُوا ثَلاثَ مِئَةٍ وَثَلاثَةَ عَشَرَ وَكُانَ مَرُكُلاً، وَكَانَ المُهَاجِرُونَ سِتَّةً وَسَبْعِينَ، وَكَانَ هَزِيمَةُ أَهْلِ بَدْرٍ لِسَبْعَ عَشْرَةَ مَضَيْنَ يَوْمَ الجُمُعَةِ فِي شَهْر رَمَضَانَ »(١).

الثانية: عن عبدِ اللهِ بنِ مسعودٍ لَوَ اللهِ قَالَ: «كَانَتْ بَدْرٌ لِسَبْعَ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ رَمَضَانَ» (٢).

وما قِيلَ: إنّه كانَ يومَ الإثنينِ فهو قولٌ شاذٌّ (٣).



(۱) صحيح. أخرجه أحمد (۱/ ٢٤٨)، وابن سعد (٢/ ٢٠)، وغيرهما، قال العلامة أحمد شاكر في «حاشية المسند»: إسناده صحيح. وبمثله قال محققو «المسند».

⁽٢) صحيح. أخرجه عبد الرزاق (٤/ ٢٥١)، وابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٤١٩)، والطبراني (٩/ ٢٥٢)، وصححه الحافظ ابن رجب في «لطائف المعارف» (١٧٦).

⁽٣) (الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد ﷺ (٢٤٨-٢٥١).



وَوَجَبَتْ: بِفَرضِ اللهِ على لسانِ رسولِ اللهِ ﷺ.

فِيهِ: في شهرِ رمضانَ مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ.

زَكَاهُ الفِطْرِ: المُتصلةُ بصيام رمضانَ.

مِنْ بَعْدِ بَدْدٍ بِلَيَالٍ عَشْرِ: أي: فُرِضَت صدقةُ الفِطْرِ لِثلاثٍ بَقِينَ مِن شهرِ رمضانَ.

وَفِي زَكَاةِ المَالِ خُلْفٌ: اختلافٌ بينَ العلماءِ.

فَادْرِ: فعلُ أمرٍ مِن (درىٰ) أي: عَلِمَ به فكانَ مُطَّلِعًا، ولِلمُخالفِ مِن أهـلِ الحقِّ مُبجِّلًا.



فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: المُحارِيخُ فـرضِ زكـاةِ الفِطـرِ

المشهورُ عندَ عامّةِ أهلِ السِّيرةِ أنَّ زكاةَ الفِطْرِ فُرِضَت في السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، عام فَرضِ رمضانَ، وهو المُختارُ.

ويحتجُّ بعضُهم بما أَخرجَه الواقديُّ بأسانيدِه: عن عائشة، وابنِ عباس، وأبي سعيدِ رَحَّقُ قالوا: «نَزَلَ فَرْضُ شَهْرِ رَمَضَانَ بَعْدَمَا صُرِفَتِ القِبْلَةُ إِلَىٰ الكَعْبَةِ بِشَهْرٍ فِي شَعْبَانَ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَهْرًا مِنْ مُهَاجَرِ رَسُولِ الله ﷺ، وَأُمِرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ في شَعْبَانَ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَهْرًا مِنْ مُهَاجَرِ رَسُولِ الله ﷺ وَأُمِرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ في شَعْبَانَ عَلَىٰ رَأْسِ ثَمَانِيةَ عَشَرَ شَهْرًا مِنْ مُهَاجَرِ رَسُولِ الله ﷺ وَأُمِرَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ مَا اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَل

وعليه فمَا ذَكَرَه التِّلِمْسَانيُّ مِن أَنَّ فَرْضَ صيامِ رمضانَ وزكاةِ الفِطْرِ كانَ بمكةَ خَطَأٌ فاحشٌ. قالَه العلامةُ القاري يَعَلَلْلهُ(١).

البابُ الثاني: أُ تــاريخُ فَــزضِ زكــاةِ الأمــوالِ.

اختلفَتِ الأقوالُ في تاريخِ إيجابِ هذهِ الفريضةِ العظيمةِ، وهيَ على مسلَكَينِ: الأولِ: أنّها فُرِضَت بمكةً.

المسلكِ الثاني: أنّها فُرِضَت بالمدينةِ، ذَكَرَه النَّحاسُ، ومَكَّيُّ بنُ أبي طالبٍ، والمُوزِعيُّ، والشُيوطيُّ وغيرُهم، إجماعًا.

وجَمَعَ جماعةٌ مِن العلماءِ بينَ هذينِ المَسلَكَينِ بأنّ أصلَ فَرْضِ الزكاةِ كانَ بمكةَ، وأنّ أَنْصِبَتَها فُرِضَت بالمدينةِ.

قالَ ابنُ كثيرٍ في قوله: ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَنعِلُونَ ﴾ [المؤمنون: ٤]: «الأكثرونَ على أنّ المرادَ بالزكاةِ ههنا زكاةُ الأموالِ، مع أنّ هذهِ الآيةَ مكيّةٌ، وإنّما فُرِضَتِ الزكاةُ بالمدينةِ في سنةِ اثنتينِ مِن الهجرةِ، والظاهرُ أنّ التي فُرِضَت بالمدينةِ إنّما هي ذاتُ الأنْصِبَةِ والمقاديرِ الخاصّةِ، وإلا فالظاهرُ أنّ أصلَ الزكاةِ كانَ واجبًا بِمكةً».

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۱/ ۶۶۸)، «تاريخ ابن جرير» (۶/ ۶۱۸)، «المنتظم» (۳/ ۹۶)، «أسد الغابة» (۱/ ۲۶)، «عيون الأثر» (۱/ ۳۷۳و۲/ ۳۷۲)، «الإشارة» (۱۹۵)، «الفصول» (۸۹)، «التوضيح» (۱۰/ ۲۰۰)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ۱۲۱)، «الفتح» (۳/ ۲۲۷)، «شرح الشفا» (۶/ ۳۷۵–۳۷۳).

وقالَ عليٌّ القاري: «والمعتمَدُ أنَّ الزكاةَ فُرِضَت بمكةَ إجمالًا، وبُيِّنَت بالمدينةِ تفصيلًا، جمعًا بينَ الآياتِ التي تدلُّ على فَرْضِيِّتِها بمكةَ، وغيرِها مِن الآياتِ والأدلةِ، واللهُ أعلمُ».

ثمّ اختلفَ أصحابُ هذا المسلكِ، في توقيتِ عامِ فَرْضِ زكاةِ الأموالِ، حتى قالَ بعضُ الحُفّاظِ مِن علماءِ الحديثِ: إنّه أعْياه فَرْضُ الزكاةِ متى كانَ.

وأقوالُهم في تاريخ فرضِ زكاةِ المالِ ثلاثةٌ:

الأولُ: أنّه كانَ في السَّنةِ الثانيةِ.

نَمَاهُ ابنُ حَجَرٍ، وتَبِعَه العَيْنيُ، والشوكانيُّ: إلى أكثرِ العلماءِ.

واحتُجَّ له بحديثِ قيسِ بنِ سعدٍ وَ اللهِ عَالَ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْةِ بِصَدَقَةِ الفِطْرِ قَبْلُ أَنْ تَنْزِلَ الزَّكَاةُ، فَلَمَّا نَزَلَتِ الزَّكَاةُ لَمْ يَأْمُرْنَا، وَلَمْ يَنْهَنَا وَنَحْنُ نَفْعَلُهَا»(١).

فأفادَ أنَّ فَرْضَ صدقةِ الفِطْرِ كانَ قبلَ فَرْضِ الزكاةِ فيُفيدُ وُقوعَها بعدَ فَرْضِ رمضانَ، وذلكَ بعدَ الهجرةِ، وهو المطلوبُ.

الثاني: كانَ في السَّنةِ الرابعةِ.

قالَ البُلقينيُّ: «لم يَتعرَّضِ الحُفّاظُ ولا أصحابُ السِّيرةِ لِلسَّنةِ التي فُرِضَ فيها زكاةُ المالِ، وَوَقَعَ لي حديثانِ ظَهَرَ منهما تقريبُ ذلكَ، ولم أُسْبَقْ إليه».

ثمّ قالَ: «فقَدْ ظَهَرَ أَنَّ زَكَاةَ المالِ بعدَ زَكَاةِ الفِطْرِ؛ وقبلَ قُدومِ ضِمَّامِ بنِ ثَعْلبةَ، وقُدومُه كانَ في السَّنةِ الخامسةِ».

الثالث: أنّه كانَ في السَّنةِ التاسعةِ.

وفيه مِن البُعدِ ما لا يَخفَىٰ.

⁽۱) صحيح. أخرجه أحمد (٦/٦)، وابن ماجه (١٨٢٨)، والنسائي (٢٥٠٧)، وابن خزيمة (٢٣٩٤)، والحاكم (١/ ٤١٠)، وصححه الحاكم، وابن حجر، والأعظمي، والألباني.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكرٍ حـال أشـرف البريِّــة 🎕

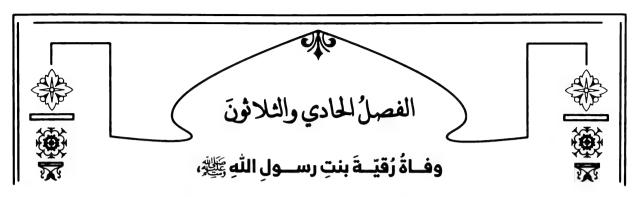
وجُمِعَ بينَه وبينَ ما قبْله بأنَّ أحوالَ فَرضِ الزكاةِ ثلاثةٌ: الأولُ: الوجوبُ على سبيل الإطلاقِ والإجمالِ، وهذا بمكةً.

الثاني: الوجوبُ على سبيل التقديرِ لِلأَنْصِبةِ، وهذا بالمدينةِ سنةَ اثنتينِ.

الثالثُ: بَعْثُ السُّعاةِ لِقَبْضِها مِن أهلِها، وهذا سنة تِسْعٍ مِن الهجرةِ، والعلمُ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ ال



⁽۱) «البداية والنهاية» (٥/ ٥٤)، «الفصول» (٨١)، «تفسير ابن كثير»، و «البقاعي»، و «الألوسي»، و «البداية والنهاية والنهاية» (٥/ ٥٤)، «الفسخ والمنسوخ» (٢٦٧)، «أحكام القرآن» للموزعي [الأنعام: ١٤١]، «إمتاع الأسماع» (١/ ٧٠)، «الفتح» (٣/ ٢٦٦–٢٦٧)، «عمدة القاري» (٨/ ٢٥٥)، «السيرة الحلبية» (٢/ ١٨٨)، «الإتقان في علوم القرآن» (١/ ٢٤٠)، «مرقاة المفاتيح» (٤/ ٢٥٨)، «نيل الأوطار» (٨/ ١٣٠–١٤).



وتــزوّجُ عليّ فاطمــة، وإســلامُ العبــاسِ رَبِيْكُ

[٥٣] وَمَاتَ تِ ابْنَ لَهُ النَّبِ يَ الـــبِرُ

[18] رُقَيْدَ قَبْلَ رُجُوعِ السَّفْرِ ﴿ زَوْجَهَ عُـثَمَانَ وعُرْسُ الطُّهُ رِ

[٥٥] فَاطِمَةٍ عَلَى عَلَي القَدْرِ وَأَسْلَمَ العَبَّاسُ بَغْدَ الأَسْرِ وَ: مِن أحداثِ السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ أَنْ

مَاتَتْ: بعدَ عَناءٍ مِن مَرَضِ الحَصْبَةِ، وهيُ ابنةُ ثلاثٍ وعشرينَ سنةً، وليسَ لها عَقِبٌ باتفاقِ.

ابْنَهُ النَّبِيِّ: ﷺ مِن خديجة لَطْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مِن خديجة لَوْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّ عَلَّهُ عَلَّ عَلَّهُ عَ

البَرِّ: بفتح الباءِ وكسرِ الراءِ صفةٌ مُشبَّهةٌ، واسمُ الفاعلِ بارُّ، مِن البِرِّ بالكسرِ وهو الإحسانُ، عَدَّهُ بعضُ أهلِ السِّيرةِ مِن أسمائِه ﷺ، قالَ الصالحيُّ: ﴿ وَسُمِّي ﷺ بالبَرِّ؛ لِأَنّه كانَ مِن ذلكَ بمكانٍ».

قلت: وذِكْرُهُ مِن الأسماءِ يحتاجُ إلى حُجةٍ، وقد ذَكرَ بعضُهم الاتفاقَ أنّ أسماءَ رسولِ اللهِ ﷺ توقيفيّةٌ (١).

رُقَيَّةٌ: بنتُ إمام المتقينَ عَلَيْهُ، وصُرِفَ اسمُها للضرورةِ الشِّعريةِ.

⁽١) (الفتح) (١١/ ٣٢٣)، (الرياض الأنيقة) (٦٤)، (سبل الهدئ والرشاد) (١/ ٤٤٠).

قَبْلَ رُجُوعِ السَّفْرِ: جمعُ سافِرٍ وهوَ بفتحِ السينِ وإسكانُ الفاءِ، أي مسافِرونَ وهوَ رسولُ اللهِ ﷺ وأصحابُه رضوانُ اللهِ عليهمْ بعدَ غزوةِ بدرِ الخالدةِ.

زَوْجَةُ عُثْمَانَ: بنِ عفَّانَ، أَحَدِ السابقينَ الأَولِينَ، وذِي النُّورينِ، وذِي النُّورينِ، وصاحبِ الهجرتينِ، وزوجِ الابنتينِ، وثالثِ الخلفاءِ الراشدينَ، ومَن تَستحيي منه ملائكةُ ربِّ العالمينَ.

و: بعدَ ذلكَ

عُرْسُ (١): بضمِّ العينِ المُهملةِ، وسكونِ الراءِ، طعامُ الوليمةِ، يُذكّرُ ويُؤنّثُ، شُمِيَ عُرْسًا باسمِ سببِه.

الطُّهْرِ فَاطِمَةٍ: الطهرُ هيَ فاطمةُ، وفاطمةُ بدلُ، وهيَ دَوحةُ الطُّهْرِ، ومَعينُ الطُّهارِةِ، فهيَ مِن صُلْبِ أطهرِ الطاهرينَ عليه صَلَواتُ ربِّ العالمينَ، المتتابعةُ إلىٰ يومِ الدِّينِ، وصُرِفَت للضرورةِ الشَّعريةِ، تزوِّجتْ وهي ابنةُ ثمانيةَ عشَرَ عامًا السُّاكِيُّ.

عَلِيِّ: أي: رفيعٍ، وبينَ (علىٰ) و(عليٍّ) مُحَسِّنُ الجِناسِ، وهو تشابُهُ فِي اللفظِ مع المحتلافِ فِي المعنى، وهوَ مِنْ المحسِّناتِ اللفظيةِ، ولهُ أقسامٌ كثيرةٌ فِي كتبِ فنِّ البديعِ. القَدْرِ: عندَ اللهِ، وعندَ رسولِه، وعندَ أهل الإيمانِ.

وَ: حَدَثَ أيضًا أَنْ

أَسْلَمَ العَبَّاسُ: بنُ عبدِ المطلبِ بنِ هاشمِ، عمُّ رسولِ اللهِ ﷺ. بَعْدَ الأَسْرِ: أيْ: بعدَ أَسْرِه فِي غزوةِ بدرٍ، وهو ابن ُسبع وخمسينَ سنةً.

⁻ الأصل: «وغرس»، بالغين المعجمة، والمُثْبَتُ أعلاه من النسخ الثلاث، وفي توجيه الإعجام تكلف، والله أعلم.

فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تَارِيخُ وَفَاةٍ رُقَيَّةً بِنْتِ رِسُولِ اللَّهِ ﷺ

لا خلاف بينَ أهلِ السِّيرةِ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أَمَرَ عثمانَ ﴿ اللهِ عَلَيْهُ أَنْ يَقُومَ بتمريضِ زوجِهِ رقيةَ ابنةِ سيدِ البَشرِ ﷺ فتَخلَّفَ بذلكَ عن غزوةِ بدرٍ، وتُوُفِّيت على إِثْرِ وصولِ البشيرِ بالنصرِ المُؤذَّرِ في وقعةِ بدرٍ.

ومِن خُجَّتِهم:

الأولىٰ: عنِ ابنِ عُمرَ رَا اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰهُ عَنْ بَدْرِ فَإِنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ: ﴿إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: ﴿إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا، وَسَهْمَهُ ﴾ (١).

الثانيةِ: عن عثمانَ الطَّانِيَّةَ قالَ: «...إِنِّي تَخَلَّفْتُ يَوْمَ بَدْرٍ، فَإِنِّي كُنْتُ أُمَرِّضُ رُقَيَّةَ بِنْتَ رَسُولُ الله ﷺ بِسَهْمِي...»(٢).

وعليه: فرُقيّة أبنة رسولِ الله عَلَيْة تُوفِيت بعدَ غزوة بدرٍ في السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، صحَّ به الأثر، وأَطبقَ عليه أهلُ السِّيرةِ، وما وَقَعَ في بعضِ المَراسِلِ أنّها أُمُّ كُلثومٍ فَرَافِكَ، فوَهَمٌ عندَ الحُفّاظِ؛ لِأنّ وفاة أُمِّ كلثومٍ كانت في السَّنةِ التاسعةِ مِن الهجرةِ، وقد سبقَ بَيَانُه (٣).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٦٩٨).

⁽٢) صحيح. أخرجه أحمد (١/ ٦٨، ٧٥)، والطبراني (١/ ٨٨-٨٩)، والضياء المقدسي في «المختارة» (١/ ٤٦٨)، وصححه الشيخ أحمد شاكر، وشيخنا الوادعي في «الصحيح المسند» (٩١٣)، وانظر «فقه السيرة» (٢٥٠).

⁽٣) «مغازي الواقدي» (١/ ١٠١)، «الذرية الطاهرة» (٦٦)، «الاستيعاب» (٤/ ١٨٤١-١٨٤٢)، «جوامع السيرة» (٣)، «عيون الأثر» (٦/ ٣٧٢)، «الإشارة» (٩٨)، «إمتاع الأسماع» (٥/ ٣٤٦)، «الإصابة» (٨/ ١٣٨).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثاني: أَ تَارِيخُ تَـزوُّجِ عليٌّ فاطمــةَ ابنــةَ رســولِ اللهِ ﷺ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ تَزوُّجَ عليٌ فاطمةَ وَاللَّهُ كانَ بعدَ غزوةِ بدرٍ، مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ.

وقِيلَ: كَانَ تَزَوُّجُه إِيّاها فِي شهرِ رجبٍ مِن السَّنةِ الأُولِي مِن الهِجرةِ، فإنْ أُرِيدَ البِناءُ فمردودٌ بما جاءَ عن عُمرَ بنِ عليٌ بنِ أبي طالبٍ به العَقْدُ فمظنونٌ (١) وإنْ أُرِيدَ البِناءُ فمردودٌ بما جاءَ عن عُمرَ بنِ عليٌ بنِ أبي طالبٍ قالَ: «تَزَوَّجَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَاطِمَةَ ابِنْةَ رَسُولِ الله ﷺ فِي رَجَبٍ بَعْدَ مَقْدَمِ النَّبِيِّ عَلَيْ المَدِينَةَ بِخَمْسَةِ أَشْهُرٍ، وَبَنَى بِهَا مَرْجِعَهُ مِنْ بَدْرٍ، وَفَاطِمَةُ يَوْمَ بَنَى بِهَا عَلِيٌّ النَّبِيِّ عَشْرَةَ سَنَةً».

وقِيلَ: كَانَ تَزَوُّجُه إيَّاهَا بَعَدَ غَزُوةِ أُخُدٍ-الَّتِي كَانَتْ سَنَةَ ثَلَاثٍ بَغْيَرِ خَلَافٍ.

وهذا مدفوعٌ بما جاء في «الصَّحيحينِ» عن عليِّ وَ اللَّهُ عَلَيْهُ قَالَ: «أَصَبْتُ شَارِفًا مَعَ رَسُولِ الله عَلَيْهُ فَارِفًا أُخْرَى، فَأَنَخْتُهُمَا رَسُولِ الله عَلَيْهِ شَارِفًا أُخْرَى، فَأَنَخْتُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابِ رَجُلِ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ حِرًا لِأَبِيعَهُ، وَمَعِي مَوْنَةً بِنْ عَبْدِ المُطَّلِبِ صَائِغٌ مِنْ بَنِي قَيْنُقًاعَ، فَأَسْتَعِينَ بِهِ عَلَى وَلِيمَةِ فَاطِمَةَ، وَحَمْزَةُ بُنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ البَيْتِ....».

ثم ذَكَرَ ذَبْحَ حمزةَ لِلشَارِفَينِ. وقد استُشهِدَ حمزةُ في غزوةِ أُحُدٍ باتفاقٍ.

فدلَّ هذا علىٰ أنَّ دخولَ عليِّ بفاطمة ﴿ لَا اللهِ عَلَيْ عَالَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ الحافظُ الحافظُ اللهُ الحديثِ (٢).

⁽١) وقيل: كان العقد في صفر سنة اثنتين من الهجرة، أسنده ابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٤١٠) عن أبي جعفر، وقيل: كان في أوائل المحرم سنة اثنتين من الهجرة، صدَّره الحافظ في «الإصابة» (٨/ ٢٦٣).

⁽٢) «طبقات ابن سعد» (٨/ ٢٢)، «صحيح البخاري» (٢٣٧٥) «صحيح مسلم» (١٩٧٩) «الاستيعاب» (٤/ ١٨٩٣)، «النهاية في الغريب»، «مختار الصحاح» جذر (ع ر س)، «الإشارة» (٣٢٣)، «البداية والنهاية» (٥/ ٣٠٥)، «الإصابة» (٨/ ٢٦٤)، «شرح المواهب» (٢/ ٣٥٧).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡

البابُ الثَالثُ: إِ تَــَارِيخُ إِســَلامِ العبــَاسِ بِنِ عبدِ الـمطلبِ رَافِيُّ

ظاهرُ حديثِ أَسْرَىٰ بدرِ الذينَ كانَ منهمُ العباسُ بنُ عبدِ المطلبِ أنَّ إسلامَه تَلا هذا الحَدَثَ، وعليه فيكونُ إسلامُ العباسِ مِن أحداثِ السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرة. قالَه: ابنُ حَزْمٍ، والسُّهيليُّ، وابنُ الأثيرِ، والذَّهَبيُّ، وغيرُهم، وتَبِعَهمُ الناظمُ يَعْلَمْهُ.

وذَكَرَ بعضُهم أنّ إسلامَه كانَ قبلَ فتحِ خَيْبَرَ، صدَّرَه ابنُ عبدِ البَرِّ، واليَعْمُرِيُّ، وقالَ ابنُ حَجَرِ: إنّه المشهورُ.

واحتُجَّ له بحديثِ الحَجَّاجِ بنِ عِلاطٍ^(١) حينَما قَدِمَ مكةَ بعدَ فتحِ خيبرَ، وفيه فَرِحَ العباسُ بالفتح.

ولكنْ ليسَ فيه ذِكْرُ بَدْءِ إسلامِ العباسِ، لِذلكَ قالَ ابنُ عبدِ البَرِّ: «في حديثِ الحَجَّاجِ بنِ عِلاطِ أنّه كانَ مُسلِمًا يَسُرُّه ما يَفتحُ اللهُ ﷺ على المسلمينَ، ثم أَظهرَ إسلامَه يومَ فتح مكةً».

وهذا يَقوِّي ما اختارهُ الناظمُ، وغيرُه.

أمّا ابنُ كثيرٍ فأخَّرَ إسلامَه إلىٰ عامِ الفتحِ، فإنْ أَرادَ الظهورَ، فمُسلَّمٌ، وإنْ أَرادَ اللهِ ورَ، فمُسلَّمٌ، وإنْ أَرادَ البَدْءَ فلا، وقد تَأَرْجَحَ بعدَ سطورٍ رَحَمْلِنهُ.

أمّا المُحِبُّ الطَّبَريُّ، -وتَبِعَه القَسطلَّانيُّ، والصالحيُّ-فقالَ: «قالَ أهلُ العلمِ التاريخِ: كانَ إسلامُ العباسِ قديمًا، وكانَ يَكتُمُ إسلامَه».

واحتُجَّ له بما جاءَ عنِ ابنِ عباسٍ وَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ له يومَ بدرٍ: «يَا عَبَّاسُ، افْدِ نَفْسَكَ، وَابْنَ أَخِيكَ عَقِيلَ بْنَ أَبِي طَالِب، وَنَوْفَلَ بْنَ الحَارِثِ، وَحَلِيفَكَ عُتْبَةً بْنَ الْحَارِثِ، وَحَلِيفَكَ عُتْبَةً بْنَ الْحَارِثِ، وَحَلِيفَكَ عُتْبَةً بْنَ الْحَارِثِ، وَابْنَ أَخِيكَ عَقِيلَ بْنَ أَبِي طَالِب، وَنَوْفَلَ بْنَ الْحَارِثِ، وَحَلِيفَكَ عُتْبَةً بْنَ الْحَارِثِ، وَابْنَ أَخِيكَ عَقِيلَ بْنَ أَبِي قَدْ كُنتُ مُسلِمًا قبلَ ذلك، وإنّما استكرهُوني، جَحْدَمٍ " قال: فأبَى، وقال: إني قدْ كُنتُ مُسلِمًا قبلَ ذلك، وإنّما استكرهُوني،

⁽۱) صحيح. أخرجه عبد الرزاق (۹۷۷۱)، وأحمد (۳/ ۱۳۸)، وغيرهما، بإسناد على شرط الشيخين. قاله ابن كثير في «البداية والنهاية» (٦/ ٣٤٨).

شـرح الأرجوزة المئيُّــة في ذكـر حال أشـرف البريِّــة 鏅 .

قال: «اللهُ أَعْلَمُ بِشَأْنِكَ، إِنْ يَكُ مَا تَدَّعِي حَقًّا، فَاللهُ يَجْزِيكَ بِذَلِكَ، وَأَمَّا ظَاهِرُ أَمْرِكَ، فَقَدْ كَانَ عَلَيْنَا، فَافْدِ نَفْسَكَ ...»(١).

واحتُجَّ له بمَا رُوِيَ عنِ ابنِ عباسٍ فَطَيْكَ قالَ: أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ قالَ يومَ بدرٍ: «مَنْ لَقِيَ مِنْكُمُ العَبَّاسَ فَلْيَكُفُفْ عَنْهُ فَإِنَّهُ خَرَجَ مُسْتَكُرَهًا» (٢٠).

وعنِ ابنِ عباسِ وَاللَّهُ قَالَ: ﴿أَسْلَمَ العَبَّاسُ بِمَكَّةَ قَبْلَ بَدْرٍ... ﴾ (٣).

وعنه أيضًا قالَ: «كَانَ العَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ قَدْ أَسْلَمَ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَى المَدِينَةِ»(٤).

(۱) ضعيف. أخرجه أحمد (۱/ ٣٥٣)، وفيه: جهالة شيخ ابن إسحاق، الراوي عن عكرمة. وأخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (٩٨٧)، وفيه: جهالة شيخ ابن إسحاق، الراوي عن مقسم. وأخرجه الحاكم (٣/ ٣٢٤)، والبيهقي (٦/ ٣٢٢)، عن عائشة رسي السناد حسن، لكن قصة العباس مدرجة على هذا السند.

انظر: «الفتح» (٨/ ٣١٢)، «المطالب العالية» (١٧/ ٣١٨)، «الصحيح المسند من أسباب النزول» (١٣-١٤). وأخرجه ابن جرير في «التاريخ» (٢/ ٤٦٥-٤٦٦)، وفيه: الكلبي، عن أبي صالح، وكلاهما ضعيف، بل الأول متهم.

(٢) ضعيف. أخرجه أحمد في (فضائل الصحابة) (١٧٨٢)، وابن أبي عاصم في (الآحاد والمثاني) (٣٤٧)، وابن أبي خيثمة في (التاريخ) (٥٤٧)، وفيه: جهالة الراوي عن ابن عباس وقد وقعت تسميته عند الحاكم (٣/ ٢٢٣): معبد بن العباس بن عبد المطلب، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وخالفه الذهبي فأسقطه من «تلخيص المستدرك»؛ لأنه قال: في «المغنى في الضعفاء»: معبد عن ابن عباس مجهول.

وأخرجه ابن سعد (٤/ ١٠)، من طريق: هشام بن محمد بن السائب الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، وهي سلسلة تالفة.

- (٣) أخرجه ابن سعد (١/٤)، وفي إسناده: حسين الهاشمي، وابن أبي سبرة، وكلاهما ضعيف.
 قال الذهبي: «إسناده ضعيف، ولو جرئ هذا لما طلب من العباس فداء يوم بدر، والظاهر أن إسلامه
 كان بعد بدر». «سير أعلام النبلاء» (٢/ ٩٩).
 - (٤) أخرجه ابن سعد (٤/ ٣١)، قال الذهبي في «السير» (٢/ ٨١): إسناده واه.

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

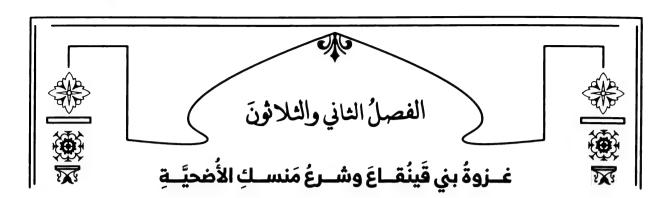
وما احتَجُّوا به غيرُ ناهضٍ؛ لِمَا رأيتَ مِن ضعفِ أسانيدِه؛ ومِمّا يُوهِنُ القولَ بقِدَمِ إسلامِ العبَّاسِ أنّه حَضَرَ بيعةَ العَقَبةِ الثانيةِ، وهو على دينِ قومِه، وقد تَقدَّمَ تخريجُه عن كعبِ بنِ مالكٍ، في الفصل المتمِّمِ للعشرينَ.

وحتىٰ لو صحَّ الأولُ والثاني، فلا دَلالةَ فيه علىٰ الإسلامِ؛ فلعلَّ الامتناعَ عنِ القتالِ كانَ حَمِيّةً.

وعليهِ: فالمُختارُ أنَّ إسلامَ العباسِ بنِ عبدِ المطّلبِ عمِّ رسولِ اللهِ ﷺ كانَ فِي السَّنةِ الثانيةِ مِنَ الهجرةِ، والعلمُ للهِ (۱).



⁽۱) «الاستيعاب» (۲/ ۱۸۸)، «جوامع السيرة» (۱٤٩)، «الروض الأنف» (٥/ ٣٥٢)، «أسد الغابة» (٣/ ٦٦)، «الاستيعاب» (١٩٨)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٨٥)، «سير أعلام النبلاء» (٢/ ٧٨-)، «البداية والنهاية» (ذخائر العقبئ» (١٩١)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٨٥)، «سير أعلام النبلاء» (٣/ ٧٤٠)، «الفتح» (٢/ ٢٠٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ٩٨)، «شرح المواهب» (٢/ ٣٣٠).



[٥٦] وَقَيْنُقَاعُ غَازُوُهُمْ فِي الإِثْرِ وَبَعْدُ ضَحَى يَاوُمَ عِيدِ النَّحْرِ وَ: حَدَثَ بعدَ ذلكَ أَنْ غزا رسولُ اللهِ ﷺ بَنِي:

قَيْنُقَاعُ: بفتحِ القافِ، وسكونِ الياءِ، ونونٌ مُثلَّثةٌ: فتحًا، وكسّرا، وضمَّا، وهو الأظهرُ، وعليه الأكثرُ، ثم قافٌ مفتوحةٌ، وعينٌ مُهْمَلةٌ. وقدْ كانَ:

غَزْوُهُمْ فِي الإِثْرِ: أي: عَقِبَ غزوةِ بدرٍ بأيامٍ معدودةٍ.

وبَعْدُ: أي: وبعدَ مُضِيِّ شهرِ ذي القَعدةِ، ودخولِ شهرِ ذي الحِجةِ للعامِ الثاني مِنَ الهجرةِ.

ضَحَّىٰ: رسولُ اللهِ ﷺ.

يَوْمَ عِيدِ النَّحْرِ: بنُسُكِ الأُضحيَّةِ؛ المَنسكِ المَشهُورِ على تَعاقُبِ العُصُورِ.



فیـه بـابـان:

البابُ الأُولُ: إُ تــاريخُ غــزوةِ يهــودِ بني قَينُقــاعَ

أَهُلُ السِّيرةِ مَتفِقُونَ على أنَّها وَقَعتْ بعدَ غزوةِ بدرِ الكُبرى، وقد ذَكَرَ الزُّهْريُّ أَنَها كانتْ في شوالٍ مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، ودَقَّقَ إمامُ الفَنِّ الواقديُّ فقالَ: كانت يومَ السبتِ لِلنِّصْفِ مِن شوالٍ، والعلمُ اللهِ.

أمّا قولُ الحاكمِ رَحَلَاللهُ: «بنو قَينُقاعَ، وبنو النَّضيرِ... هما غزوةٌ واحدةٌ». فقولٌ غريبٌ، لم يُوافِقْه عليه أَحَدٌ.

وقد ذَكَرَ علماءُ السِّيرةِ النبويةِ لِهذهِ الغزوةِ سببينِ:

الأول: مُجاهَرة بني قَينُقاعَ بالعُدوانِ، ونَقْضِ العهدِ، ومِن أعمالِهم فِي ذلكَ: وأنَّ امْرَأَة مِنْ العَرَبِ قَدِمَتْ بِجَلَبٍ لَهَا، فَبَاعَتْهُ بِسُوقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ، وَجَلَسَتْ إلَىٰ صَائِعٍ بِهَا، فَجَعَلُوا يُرِيدُونَهَا عَلَىٰ الكَشْفِ عن وَجْهِهَا، فَأَبَتْ، فَعَمَدَ الصَّائِعُ إلَىٰ طَرَفِ ثَوْبِهَا فَعَقَدَهُ إلَىٰ ظَهْرِهَا، فَلَمَّا قَامَتْ انْكَشَفَتْ سَوْأَتُهَا، فَضَحِكُوا بِهَا، فَصَاحَتْ. فَوَثَبَ رَجُلٌ مِنْ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ الصَّائِعِ فَقَتَلَهُ، وَكَانَ يَهُودِيًّا، وَشَدَّتِ النَّهُودُ عَلَىٰ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَضِبَ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَضِبَ المُسْلِمُونَ، فَوَقَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ اللَّهُ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَضِبَ المُسْلِمُونَ، فَوَقَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَضِبَ المُسْلِمُونَ، فَوَقَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَضِبَ المُسْلِمُونَ، فَوقَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ الْمُسْلِمُ المُسْلِمِينَ عَلَىٰ اليَهُودِ، فَعَقَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ اللَّهُ المُسْلِمُ وَلَعَ الشَّرُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي قَيْنُقَاعَ اللَّهُ المُسْلِمُ الْتُهَا عَلَىٰ الْمُسْلِمُ السُلْمُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمِ الْمُسْلِمُ الْمُسْ

الثاني: امْتِناعُهم عَن الدخولِ في الإسلامِ.

فلمّا نَقْضُوا العَهدَ، وظَهَرَت منهمْ دلائلُ النَّكْثِ، طَالَبَهم النبيُّ ﷺ بالدخولِ في الإسلام.

فعنِ ابنِ عباسٍ وَ اللهَ عَلَى: «لَمَّا أَصَابَ رَسُولُ الله عَلَيْ قُرَيْشًا يَوْمَ بَدْرٍ، وَقَدِمَ المَدِينَةَ جَمَعَ اليَهُودَ فِي سُوقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودَ، أَسْلِمُوا قَبْلَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قُرَيْشًا»، قَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، لَا يَغُرَّنَكَ مِنْ نَفْسِكَ أَنَكَ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ كَانُوا أَغْمَارًا، لَا يَعْرِفُونَ القِتَالَ، إِنَّكَ لَوْ قَاتَلْتَنَا لَعَرَفْتَ أَنَّا نَحْنُ النَّاسُ،

⁽۱) أخرجها ابن هشام في «تهذيب السيرة» (٣/ ٣١٤) بإسناد فيه انقطاع بين ابن هشام وعبد الله بن جعفر المخرمي، ثم إنها موقوفة على تابعي صغير، مجهول الحال؛ هو أبو عون، ولكن يستأنس بها من الناحية التاريخية، فقد ذكرها أكثر أهل السيرة. انظر: «دفاع عن الحديث النبوي والسيرة» (٢٦)، «السيرة» (١/ ٢٩٩).

وَأَنَّكَ لَمْ تَلْقَ مِثْلَنَا... ا (١).

فلم يَستجِيبُوا لِنِداءِ رسولِ اللهِ عَلَيْ بالدخولِ في الإسلامِ، بلْ رَدُّوا سُخْفًا، وتطاولُوا قُبحًا، وليسَ على مَعْدِنِهم بغريبٍ، ولم يُوفُوا بما عاهدُوا عليه، وأنّى لهمُ الوَفاءُ! وهم بيتُ الكذِبِ والخديعةِ!

عندَ ذلكَ انطَلقَ جيشُ الإسلامِ بقِيادةِ رسولِ اللهِ الأعظمِ عَلَيْ لِمُحاصرةِ يَهودِ بني قَينُقاعَ، وبعدَ مُضِيِّ أيامٍ على الحِصارِ، شَفَعَ فيهم رأسُ النفاقِ عبدُ اللهِ بنُ أُبَيِّ ابنِ سَلولٍ؛ لِتحالُفٍ كانَ بينَهم، فسَلِمُوا مِن القتلِ، ورَضُوا بالجَلاءِ، فأبعِدُوا – أَبْعدَهمُ اللهُ – (٢).

البابُ الثاني: أُ تــاريخُ بَــدْءِ مَنســكِ الأُضحيَّــةِ

ذَكَرَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ أنَّ بَدْءَ نُسُكِ الأُضحيَّةِ كانَ في عيدِ أَضحى السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، وهو المُختارُ، ومِن حُجَّتِهمْ:

الأولى: حديثُ عائشة، وابنِ عباسٍ، وأبي سعيدِ عَلَى وفيه: ا... وَصَلَّىٰ رَسُولُ الله عَلَیْ صَلَّمَ العِيدَ رَسُولُ الله عَلِیْ صَلَاةَ العِيدِ يَوْمَ الفِطْرِ بِالمُصَلَّىٰ قَبْلَ الخُطْبَةِ، وَصَلَّىٰ العِيدَ يَوْمَ الأَضْحَىٰ وَأَمَرَ بِالأَضْحِيَّةِ» (٣).

⁽١) حسن. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (٣/ ٣١٣)، وأبو داود (٣٠٠١)، وابن جرير في «تفسيره» [آل عمران:١٢]، بإسناد حسنه الحافظ في «الفتح» (٧/ ٣٣٢).

⁽۲) ﴿مغازي الواقدي (١/ ١٧٦-) ﴿ ﴿طبقات ابن سعد ﴾ (٢/ ٢٨-) ﴿ أنساب الأشراف ﴾ (١/ ٢١٤) ، ﴿تاريخ ابن جرير ﴾ (٢/ ٢٧٩-٤٨٠) ، ﴿ دلائل النبوة ﴾ (٣/ ١٧٣) ، ﴿عيون الأثر ﴾ (١/ ٣٤٤و٢/ ٣٧٢) ، ﴿ الإشارة ﴾ (٢٠٠) ، ﴿ زاد المعاد ﴾ (٣/ ١٤٨-١٤٩ ، ٢٢٦ ، ٥١٥) ، ﴿ البداية والنهاية ﴾ (٥/ ١٨٨-٢٣٠) ، ﴿ إمتاع الأسماع ﴾ (١/ ٢٢١) ، ﴿ الفتح ﴾ (٧/ ٣٣٠) ، ﴿ سبل الهدئ والرشاد ﴾ (٤/ ١٧٩-١٨٠ ، ٢٦٩) ، ﴿ شرح المواهب ﴾ (٢/ ٢٤٨) ، ﴿ السيرة ﴾ للعمري (١/ ٢٩٩) ، ﴿ مرويات يهود المدينة ﴾ (٧٧-٧٩) .

⁽٣) تقدم تخريجه.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎕

الثانية: حديثُ ابنِ عُمرَ الطَّيْكَ: «أَقَامَ رَسُولُ اللهِ عَيَّالِهُ بِالمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضَعِّيهُ بِالمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضَعِّيهُ (١).

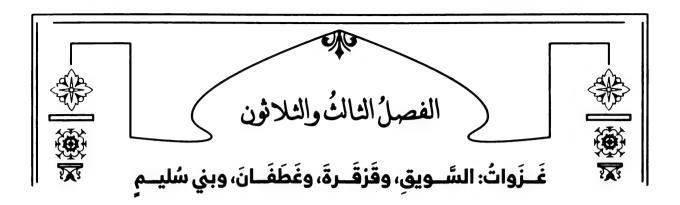
وهذا العَدُّ مِنَ ابنِ عُمرَ بِجَبْرِ الكسرِ؛ لأَنَّه لم يَذْكُرْ أَحدُّ أَنَّ رسول الله ﷺ جَمَعَ في حِجَّةِ الوداعِ بينَ الهَدْيِ والأُضحيَّةِ، بل كانَ هَدْيُه هو أُضحيَّته، فهو هديٌ بمِنًىٰ وأُضحيَّةُ بغيرِها، وعليه فيكونُ ضحّى ﷺ ثَمَانِيَ مراتٍ (٢).



(۱) صحيح. أخرجه ابن سعد (۱/ ٩٤٦)، وأحمد (٢/ ٣٨)، والترمذي (١٥٠٧)، والبزار (١٢/ ٢٢٨)، وحسنه الترمذي، وصححه الشيخ أحمد شاكر.

⁽٢) «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٤٨١)، «السيرة النبوية» لابن حبان (٢١٢)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «زاد المعاد» (٢/ ٣١٨-٣١٩)، «الإشارة» (٢٢٢)، «إمتاع الأسماع» (٨/ ٣٤٧)، «سبل الهدئ والرشاد» (٩/ ٨٨)، «شرح المواهب» (٢/ ٣٥٦).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡



غَزْوَةُ السَّوِيقِ: وهو حِمْصُ الحِنطةِ والشعيرِ ونحوِ ذلكَ، ثم طَحْنُه، ومَزْجُه باللبنِ والعسلِ والسَّمْنِ، أو بالماءِ، وسُمِّيت بذلكَ؛ لِأَنَّ أكثرَ ما طَرَحَه المشركونَ مِن أزوادِهم: السَّويقُ؛ لِتخفيفِ الحَمْلِ، والانفلاتِ مِن جيشِ المُطاردةِ القادمِ مِن المحدينةِ، الذي هَجَمَ على سَويقِ كثيرٍ، فسُمِّيَت غزوةَ السَّويقِ (۱).

ثُمَّ: تَبِعَتْها غزوةُ:

قَرْقَرَهُ: بفتحِ القافينِ، وهو المعروف، قالَه الدَّمِيرِيُّ وغيرُه، وقيل بضَمِّهما، ثم إسكانِ الراءِ الأُولَى، وفَتْحِ الثانيةِ، ثم تاءٍ مربوطةٍ، ويُقالُ: قَرَاقِرُ، ويُقالُ: قَرَارَةُ، والمشهورُ الأولُ، والقَرْقَرةُ: أرضٌ لَيِّنةٌ مُستوِيةٌ يَنحازُ إليها الماءُ.

وَالغَزْوُ فِي الثَّالِثَةِ المُشْتَهِرَهُ: بدأَ الناظمُ تَعَلَّلَهُ يُعدِّدُ غَزَواتِ وأحداثِ العامِ الثالثِ منَ الهجرةِ على صاحبِها الصلاةُ والسلامُ.

⁽١) «الإملاء المختصر في شرح غريب السير» (٢٠٩)، «تهذيب السيرة» (٢/ ٥٥).

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🏶

فِي غَطَفَانَ: بفتحِ الغينِ المُعجَمةِ، وفتحِ الطاءِ المُهمَلةِ، وفتحِ الفاءِ، وفي آخِرِها النونُ، نِسبة إلىٰ غَطَفانَ، وهي قبيلة عُدْنانيّة مِن قيسِ عَيلانَ، كانتْ منازلُهمْ على الطريقِ مِن المدينةِ إلىٰ العراقِ الذي يَمُرُّ بالقَصيمِ، قريبًا مِن الطَّرَفِ (الصويدرةِ) اليومَ (۱).

وَبَنِي سُلَيْمِ: بضمِّ السينِ المُهمَلةِ، وفتحِ اللامِ، وإسكانِ الياءِ، على جهةِ التصغيرِ، قبيلةٌ عربيةٌ يَكثُرُ ذِكْرُها في الأخبارِ والسِّيرةِ، وتُضافُ إليها أماكنُ كثيرةٌ، وأرضُ بني سُليمٍ كانت واسعة، تَشمَلُ مُعظَمَ حَرِّةِ الحجازِ مِن جنوبِ المدينةِ إلىٰ شَمالِ مكة (٢).



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ غـزوةِ السَّـويقِ

لمّا رَجَعَ أبو سفيانَ إلى مكةَ وأُوقعَ اللهُ في أصحابِه بِبَدْرِ بأسَه، نَذَرَ أبو سفيانَ الا يَمَسَّ رأسَهُ بماء حتى يَغزوَ رسولَ اللهِ عَلَيُّ فخَرجَ في مِئتَي راكبٍ، فنَزلَ عندَ سَلَامِ بنِ مُشْكِمٍ، مِن دَهاقنةِ يهودِ بني النَّضيرِ، وطَلبَ منه أخبارَ المسلمينَ، ثم هَجَمَ سَلامِ بنِ مُشْكِمٍ، مِن دَهاقنةِ يهودِ بني النَّضيرِ، وطَلبَ منه أخبارَ المسلمينَ، ثم هَجَمَ بأصحابِه على أطرافِ العُريضِ (٣) فحرَّقُوا بيتينِ، ونخلًا، ووَجَدُوا رجلًا مِن الأنصارِ وحليفًا له في حَرْثٍ لهما، فقَتلُوهما، ثم انكَفَأ أبو سفيانَ بنُ حربٍ بقُوتِه هاربًا خائفًا من جُندِ الإسلامِ بإمامةِ سيدِ الأنامِ على المناعِ الم

⁽١) «الأنساب» (١٠/ ١٢٤)، « معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (٢٥٥).

⁽٢) (الأنساب) (٩/ ١٦١)، (معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية) (٢٦).

⁽٣) بضم العين المهملة، وفتح الراء، وسكون المثناة التحتية، وآخره ضاد معجمة: ناحية من المدينة في طرف حرة واقم، شملها اليوم العمران، ما زالت معروفة. «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (٢٠٥).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

﴿ وبَلَغَ رسولَ اللهِ عَلَيْ الخبرُ، فَسَارِعَ لِمطاردةِ أبي سفيانَ وأصحابِه، ولكنَّهم فرُّوا، وطَرَحوا سَويقًا كثيرًا مِنْ أَزُوادِهم يَتخفَّفُونَ به، فتمكَّنُوا مِن الإفلاتِ، وبَلَغَ رسولُ اللهِ عَلَيْ قَرْقَرةَ الكَدْرِ، ثم انصرف راجعًا، وحَمَلَ المسلمونَ ما طرَحَه الكفارُ مِن سَويقِهم، فَسُمِّيتْ: غزوةَ السَّويقِ».

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ أنها كانتْ في شهرِ ذي الحِجةِ، مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، ونَمَىٰ الحافظُ مُغْلطاي إلىٰ ابنِ إسحاقَ أنها في شهرِ صَفَرٍ - وعليه فهي فِي سنةِ ثلاثٍ - والذي في «تهذيبِ السِّيرةِ» أنها في ذي الحِجةِ، وهو ما أخرجَه عنه خليفةُ بنُ خَيّاطٍ، وابنُ جَريرٍ، والبَيهقيُّ.

ونَمَىٰ ابنُ جَريرٍ إلىٰ الواقديِّ أنَّها في ذي القَعدةِ-وتَبِعَه ابنُ حِبَّانَ- والذي في «مغازي الواقديِّ» في موضعينِ، أنَّها في ذي الحِجةِ، واللهُ أعلمُ بالصوابِ(١).

البابُ الثاني: إِ تــاريخُ غــزوةِ قَرْقَــرةَ الكَــذرِ

سَبَقَ تقييدُ: «قرقرة»، وأما الكَدْرُ: فبفتحِ الكافِ، وهو الظاهرُ، وقِيلَ: بضمّها، ثم إسكانِ الدالِ المُهمَلةِ، وهو وَصْفٌ لِطيرٍ غُبْرٍ، كانت تَهبِطُ في هذا المكانِ، فسُمّي بها، ويُظنُّ أنّها ما يُعْرَفُ اليومَ بـ حَضَوْضَى – بالمقصورة – وهي قاعٌ واسعٌ على نحوِ خمسينَ كِيلًا، جنوبَ غرب المدينةِ النبويةِ (٢).

⁽۱) «تهذیب السیرة» (۳/ ۳۱۰–۳۱۱)، «تهذیب السیرة» (۲/ ۶۵، و ۳/ ۳۱۰–۳۱۱)، «مغازی الواقدی» (۱/ ۳، ۱۸۱)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۳۰)، «تاریخ خلیفة» (۵۹)، «تاریخ ابن جریر» (۲/ ۳۸٪، ۱۸۱)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۳۰)، «تاریخ خلیفة» (۵۹)، «تاریخ ابن جریر» (۲/ ۳۵٪)، «دلائل (۵۸٪)، «السیرة النبویة» لابن حبان (۲۱۱)، «الدرر» (۱۷٪)، «جوامع السیرة» (۱۰۲–۱۵۰)، «دلائل النبوة» (۳/ ۱۲۰)، «الإملاء المختصر في شرح غریب السیر» (۲۰۹)، «عیون الأثر» (۱/ ۲۶٪)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۰۰–۲۲۰)، «إمتاع الأسماع» (۸/ ۳٤۸).

⁽٢) «معجم ما استعجم» (٣/ ١٠٦٥-١٠٦٦ و٤/ ١١١٩)، «الروض الأنف» (٥/ ٤٠٤)، «حياة الحيوان» (٢/ ٢٧٢)، «شرح المواهب» (٢/ ٣٤٥)، «النهاية في الغريب»، «لسان العرب»، «تاج العروس» جذر: (ق ر ر) وجذر: (ك د ر)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة» (٢٦٢).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة ﷺ

والناظمُ هُنا عَطَفَ على هذهِ الغزوةِ به (ثُمَّ)، ما يُفيدُ الاختلافَ بينَ هذهِ الغزوةِ والتي قبلَها، بجَعْلِ الأُولى غزوًا لِبعضِ أوباشِ قريشِ الذينَ قَدِمُوا لِمُهاجمةِ مدينةِ رسولِ اللهِ ﷺ، وجَعْلِ هذهِ غزوًا لِبعضِ بني سُليمٍ، وعلى التفريقِ بعضُ علماءِ السِّيرةِ منهمُ: الواقديُّ، وابنُ سعدٍ؛ وابنُ حَزْمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ السَّيرةِ منهمُ: الواقديُّ، وابنُ سعدٍ؛ وابنُ حَزْمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ السَّمِيُّ، وغيرُهم.

واختلفُوا في تاريخِها، فقِيلَ: كانت بعدَ بدرٍ بسبعةِ أيامٍ، وقِيلَ: كانت في أولِ شوالٍ، سنةَ اثنتينِ، وقِيلَ: في النِّصفِ مِن المُحرَّمِ، سنةَ ثلاثٍ مِن الهجرةِ، وقِيلَ: لِستِّ خَلَوْنَ مِن جُمادَىٰ الأُولِيٰ مِن السَّنةِ المذكورةِ.

وظاهرُ سياقِ ابن إسحاقَ، وصريحُ كلامِ ابنِ كَثيرٍ أنَّهما غزوةٌ واحدةٌ.

وذَهَبَ آخَرونَ إلى أنّ قَرْقَرةَ الكَدْرِ كانَ فيه وَقْعتانِ:

أُولاها: في طلبِ أبي سفيانَ، سنة اثنتينِ مِن الهجرةِ.

ثانيها: في غزوِ بني سُلَيْم، سنة ثلاثٍ مِن الهجرةِ، واللهُ أعلمُ بالصوابِ(١).

البابُ الثالثُ: التاريخُ غــزوةِ غَطَفــانَ

وتُسمَّىٰ: غزوة ذي أَمَرَّ: بفتحِ أولِه وثانِيه، وتشديدِ الراءِ المُهمَلة، على وزنِ (أفعلَ) مِن المَرَارةِ، اسمٌ لِمَاءٍ.

⁽۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۸۲)، «طبقات ابن سعد» (۱/ ۳۱)، «تهذیب السیرة» (۳/ ۳۰۹-۳۱۰)، «الروض «الدرر» (۱۳۹)، «جوامع السیرة» (۱۲)، «معجم ما استعجم» (۳/ ۱۰۶۵-۱۰۶۱و ک/ ۱۱۱۹)، «الروض الأنف» (٥/ ٤٠٤)، «عیون الأثر» (۱/ ٤٤۷)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۶۰-۲۶۱)، «الإشارة» (۲۱۸)، «حیاة الکنف» (۵/ ۲۰۲)، «البدایة والنهایة» (۵/ ۳۰۰)، «إمتاع الأسماع» (۸/ ۳۵۰)، «سبل الهدئ والرشاد» (۶/ ۲۷۲)، «شرح المواهب» (۶/ ۳۵۰)، «النهایة في الغریب»، «لسان العرب»، «تاج العروس» جذر: (ق ر ر) وجذر: (ك در)، «معجم المعالم الجغرافیة في السیرة» (۲۲۲).

ولا يُعرفُ الآنَ هذا الاسمُ، وقد وقّتَه الأقدمونَ بقُربِ النُّخيلِ، والنُّخيلُ: بلدةٌ ووادٍ شَمالَ بلدةِ الحِناكِيّةِ التي هيَ علىٰ مسافةِ مِئةِ كِيلِ مِن المدينةِ علىٰ طريقِ القَصيمِ.

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ أنها كانت في السَّنةِ الثالثةِ مِن الهجرةِ، على خلافٍ بينَهم في الشَّهرِ، فقِيلَ: المُحرَّمُ، وقِيلَ: صَفَرٌ، وقِيلَ: لِاثنتي عَشْرةَ مَضَت مِن ربيعِ الأولِ، وفيه بُعدٌ؛ لأنهم يُؤرِّخونَ قَتْلَ كعبِ بنِ الأشرفِ، لِأربعَ عَشْرةَ ليلةً مَضَت مِن ربيعٍ... بالمدينةِ، فمَا هُنا يقتضي أنه لم يكنْ تلكَ الليلةَ بالمدينةِ، قالَه الزُّرْقانيُّ.

ويُمْكنُ أَنْ يُجمعَ بينَ الأقوالِ الثلاثةِ فيُقالُ: كانَ خروجُه ﷺ في أواخرِ المُحرَّمِ، ودامَ الغزوُ شهرَ صَفَرٍ، وعادَ في أوائلِ ربيعِ الأولِ، والعلمُ شهِ.

خرجَ إليهمْ رسولُ اللهِ عَلَيْ لمّا بلَغَه أنّ جمعًا مِنْ بني ثعلبةَ ومُحاربٍ، عزمُوا على الإغارةِ على مدينةِ رسولِ اللهِ عَلَيْ ولمّا أصبحَ عَلَيْ بساحتِهمْ تفرّقُوا في قُنَنِ الجبالِ، ولمْ يَثبتْ منهمْ أحدٌ، فمكثَ عَلَيْ هناكَ أيامًا ثمّ رجعَ إلى المدينةِ (١).

البابُ الرابعُ: تــاريخُ غــزوةِ بني سُليــمٍ

وتُسمَّىٰ: غزوةَ بُحْرانَ، بضمِّ الباءِ، علىٰ المشهورِ عندِ المحدثينِ، وبفتحِها عندَ بعضِ اللُّغَويِّينَ- علىٰ وزنِ (فُعْلان).

وتُسمَّىٰ: غـزوةَ الفُـرْعِ، بضـمِّ الفـاءِ، وإسـكانِ الـراءِ، هكـذا لِلأكثـرِ، وقيـلَ: بضمِّهما، وهو وادٍ خِصْبٌ، علىٰ مسافةِ مِئةٍ وخمسينَ كِيلًا جنوبَ المدينةِ.

⁽۱) «معجم ما استعجم» (۱/ ۱۹۲)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة» (۳۲، ۱۳۳)، «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۹۳)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۳۲)، «تهذيب السيرة» (۳/ ۲۱۳)، «تاريخ خليفة» (۲۰)، «تاريخ ابن جريسر» (۲/ ٤٨٤)، «عيون الأثر» (۱/ ٤٥٤)، «الإشارة» (٢٢٤)، «التوضيح» (۲/ ۲۳۲)، «شرح المواهب» (۲/ ۳۷۸–۳۷۹)، «الرحيق المختوم» (۲۱۸–۲۱۹).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

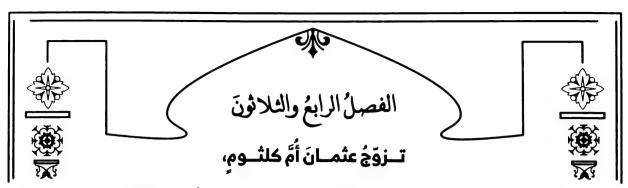
وجِماعُ قولِ أهلِ السِّيرةِ أنَّها كانت بينَ شهرَي ربيعٍ الآخِرِ وجُمادَىٰ الأُولىٰ، مِن السَّنةِ الثالثةِ.

وهذا على التفريق بينها وبينَ غزوة بني سُليم الأُولى، التي كانت بعدَ بدرٍ مِن السَّنةِ الثانيةِ مِن الهجرةِ، والتي كانت لِمُطاردةِ فُلُولِ أبي سفيانَ بنِ حربٍ، وهذهِ كانت لِلمُظاردةِ فُلُولِ أبي سفيانَ بنِ حربٍ، وهذهِ كانت لِلقضاءِ على لَفيفٍ مِن قبائلِ بني سُليمٍ كانوا يتأهَّبونَ لِمُهاجمةِ المدينةِ، ولم يكن فيها قتالٌ؛ لِأنّ اللَّفيفَ تَفرَّقَ، على أنّ في كلامٍ بعضِهم اضطرابًا، فاللهُ أعلمُ بالصوابِ(١).



(۱) «تهذيب السيرة» (۳/ ۳۱۳)، «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۹٦)، «طبقات ابن سعد» (۶/ ۳۵-۳۳)، «تاريخ خليفة» (۱- ۲۲۸)، «تاريخ ابن جرير» (۶/ ٤٨٧)، «معجم ما استعجم» (۱/ ۲۲۸)، «الدرر» (۱/ ۲۸۸)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۲۲)، «شرح المواهب» (۶/ ۳۸۲–۳۸۳)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۲۲)، «شرح المواهب» (۶/ ۳۸۳–۳۸۳ ۳۸۳ ۳۸۳)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (۲۳۲).

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🎕



و تــزةِجُ رســولِ اللهِ ﷺ حَفْصةَ وزينبَ بنتِ خُزيمةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكَ اللهِ ال

وَأَمْ كُلِثُ وَمِ ابْنُ الْكُ رِيمِ	[o\]
ثُــمُ تَــزَوَّجَ النَّبِــيُّ حَفْصَـــهُ	[٥٩] زَوْجَ عُــــثْمَانَ بِهَـــا وَخَصّــــهُ

وَأُمُّ كُلْثُومِ: اسمُها كنيتُها عندَ الأكثرِ.

ابْنَةُ: رسولِ اللهِ

الكَرِيم عَلَيْ الذي أفاضَ على عثمانَ بكرَمِه، فزوَّجَهُ ابنتَيهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

زَوَّجَ: رسولُ اللهِ ﷺ.

عُثْمَانَ: بنَ عفَّانَ، وهو ابنُ خمسينَ سنةً.

بِهَا: بأمِّ كلثومٍ، وهي ابنةُ اثنتينِ وعشرينَ سنةً، بعدَ وفاةِ أختِها رُقيَّةَ ابنةِ خيرِ البريّة ﷺ.

وَخَصَّهْ: بِأَنْ زَوَجَّه ابنتَيه، فسُمِّي بذي النُّورينِ(١)، وهذهِ خُصوصيةٌ لا يَشْرَكُه

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

فيها أُحَدٌ.

ثُمَّ تَزَوَّجَ النَّبِيُّ: عَلَيْ فِي شهرِ شعبانَ أمَّ المؤمنينَ

حَفْصَهُ: بنتَ عُمَرَ بنِ الخطابِ بنِ نُفَيْلِ بنِ عبدِ العُزَّىٰ بنِ رياحِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ قُرْطِ بن رَزَاحِ بنِ عَدِيِّ بن كَعبِ بنِ لُؤيِّ العَدَويَّةَ القُرَشِيَّةَ، الصَّوَّامَةَ القَوَّامَةَ، تَزوَّجَهَا ﷺ وهي بنتُ إحْدَىٰ وعِشْرينَ سَنةً ﷺ.

وَ: فِي شهرِ رمضانَ تزوَّجَ ﷺ

زَيْنَبًا: بنتَ خُزيمةَ بنِ الحارثِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ عَمْرِ بنِ عبدِ مَنافِ بنِ هلالِ بنِ عامِرِ بنِ صَعْصعة العامِريّة، هكذا نَسَبُها، بغيرِ خلافٍ، قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ.

وصُرِفَ اسمُها لِلضرورةِ الشِّعريةِ.

تَزوَّجها ﷺ وهِي بِنتُ ثَلَاثينَ سَنةً سَيْكًا.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ تــزوّجِ عُثمَــانَ رَقِي أُمَّ كلثومٍ رَبِّهَا

لَمْ يَختلِفِ أَهلُ العلمِ فِي أَنَّ عثمانَ الطُّلِّكَ إِنَّمَا تزوَّجَ أُمَّ كُلثومِ بعدَ وفاةِ رُقيَّةَ الطُّلُّكَا.

وقد تَقدَّمَ أَنَّ رُقيَةَ النَّالِيَّ أُوُفِيتُ بعدَ غزوةِ بدرٍ، وقد كانتْ في السَّنةِ الثانيةِ باتفاقِ أهل العلم.

وعليه فتزوَّجُ عثمانَ أُمَّ كُلثومٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ السَّنةِ الثالثةِ، ولم أَقِفْ على مخالِفٍ في ذلكَ، والعلمُ عندَ اللهِ تعالىٰ.

و تِتَمَّة:

زَعَمَ بعضُ أهلِ السِّيرةِ أنَّ ولدَيْ أبي لهب تزوِّجَا رقيَّةَ وأمَّ كلثومٍ الطُّلِيُّ قبلَ البعثةِ، فإنْ كانَ المرادُ بالزواجِ العقدَ إلى حينِ التأهلِ، فمظنونٌ، معَ أنّي لمْ أَقِفْ

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

عليهِ بإسنادٍ يُحتجُّ به، وإنْ أُرِيدَ الدخولُ فباطلٌ؛ لأنَّ رُقيَّةَ وُلِدَتْ قبلَ البعثةِ بثمانيْ سنينَ، وأمَّ كلثومِ بخمسِ سنينَ (١).

البابُ الثاني: تَاريخُ تَـزوّجِ رسـولِ اللهِ ﷺ حَفْصـةَ ﷺ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ رسولَ اللهِ ﷺ تزوّجَ حَفْصةَ ﷺ في السَّنةِ الثالثةِ مِن الهجرةِ. قالَه ابنُ عبدِ البرِّ، وابنُ الأثيرِ.

وقد اضطربَ كلامُ أبي الفضل رَعِّلَتُهُ في ذلكَ، فقالَ: «وكانت قبلَ أَنْ يتزوجَها النبيُ عَلَيْهُ عندَ خُنيسِ بنِ حُذافة، وكانَ مِمَّنْ شَهِدَ بدرًا، وماتَ بالمدينةِ، فانقَضَتْ عِدّتُها فعرَضَها عُمرُ...وتزوّجَ رسولُ اللهِ عَلَيْهُ حَفْصةَ بعدَ عائشةَ، قالَ أبو عُبيدةَ: سنةَ اثنتينِ مِن الهجرةِ، وقالَ غيرُه: سنةَ ثلاثٍ، وهو الراجحُ، لأن زوجَها قُتِلَ بأُحُدٍ سنةَ ثلاثٍ».

وفيه إشكالٌ بأنّه لو كانَ ماتَ بعدَ بدرٍ فلن تَنقضِي عِدّتُها إلا في سنةِ ثلاثٍ، وعليه فلا يَستقيمُ أنْ يكونَ الزواجُ سنةَ اثنتينِ.

ويُشكلُ أيضًا بأنّه لو كانَ ماتَ بعدَ أُحُدِ فلنْ تَنقضِيَ عِدّتُها إلا في سنةِ أربعٍ، فلا يَصلحُ أن يكونَ الزواجُ سنةَ ثلاثٍ.

وأجابَ ابنُ حَجَرٍ -للثاني، وهو صالحٌ للأولِ-: بأن تكونَ وَضَعَت عَقِبَ وفاتِه ولو سِقْطًا فحَلَّتْ.

والذي يَظهرُ لي أنّ الزواجَ بها كانَ سنةَ ثلاثٍ؛ لِأنّ عَرْضَ عُمرَ حفصةَ على عثمانَ وَلِيْ عَرْضَ عُمرَ حفصةَ على عثمانَ وَلِيْ عَانَ بِإِثْرِ وفاةِ رُقيّةَ التي فارَقَتْ عثمانَ، وبإثْرِ وفاةِ خُنيسِ الذي فارقَ حفصةَ، فكلاهما بعدَ غزوةِ بدرٍ، وهذا مُستفِيضٌ عندَ أهل السِّيرةِ، واختاره إمامُ الفنِّ

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۸/ ۳۸)، «الاستيعاب» (٤/ ١٩٥٢)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «الإشارة» (١٠٢)، «إمتاع الأسماع» (٥/ ٣٥٠)، «الإصابة» (٨/ ٤٦٠-٤٦١)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ٣٦)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٢٢).

الواقديُّ، فكانَ الدخولُ سنةَ ثلاثٍ؛ بعدَ انقضاءِ عِدَّةِ حفصةَ، وتباعدَ الحُزنُ على فراقِ رُقيّةَ، مِن عثمانَ وأُمِّ كلثومِ، التي كانَ تزوّجُه إيّاها سنةَ ثلاثٍ، بغيرِ خلافٍ، والعلمُ للهِ^(١).

البابُ الثالثُ: تاريخُ تــزوّجِ رسـولِ اللهِ ﷺ زينبَ بنتَ خُزيمــةَ سَالِيَا

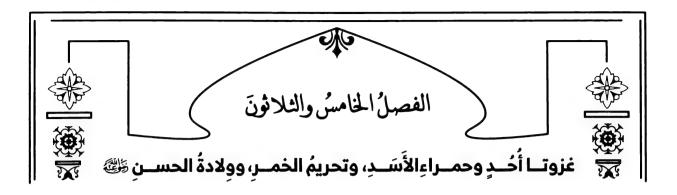
أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ زينبَ بنتَ خُزيمةَ الطلقَ كانت تحتَ عُبيدةَ بنِ الحارثِ بنِ المطلبِ أَحَدِ الثلاثةِ الأبطالِ المُبارِزينَ في بَطشةِ بدرٍ، فكانَ له فيها غَناءٌ عظيمٌ، ومشهدٌ كريٌم، وكانَ أسنَّ المسلمينَ يومئذٍ، قُطِعَت رجلُه يومئذٍ، فكانتْ سببَ موتِه الطلقَّ.

وذَهَبَ بعضُهم إلى أنّها كانت تحتَ عبدِ اللهِ بنِ جَحْشِ الشهيدِ بوقعةِ أُحُدٍ- التي كانتْ في شوالٍ سنةَ ثلاثٍ بغيرِ خلافٍ-ثم تكلَّفوا بينَ هذا وانقضاءِ العِدّةِ في السّنةِ نفسِها، به لعلَّها كانت حامِلًا مِن عبدِ اللهِ بنِ جَحْشٍ، فأسقَطَت بعدَ موتِه، فانقَضَت عِدّتُها في السَّنةِ المذكورةِ، والأولُ أظهرُ، وعليه الأكثرُ، والعلمُ للهِ (٢).



(۱) «تسمية أزواج النبي ﷺ (٥٩)، «طبقات ابن سعد» (٨/ ٨١، ٨٣)، «تاريخ خليفة» (٦٦)، «تاريخ السيرة» ابن جرير» (٢/ ٤٩٩)، «السيرة» لابن حبان (٤٠٥)، «الاستيعاب» (٤/ ١٨١١)، «جوامع السيرة» (٣٣)، «أسد الغابة» (٥/ ٤٢٥)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٣٣٨-٣٣٩)، «التوضيح» (٣/ ١٨٠٠)، «الإصابة» (٨/ ٨٥-٨٦)، «الفتح» (٩/ ١٧٧)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٩٦).

⁽۲) «تهذیب السیرة» (۲/ ۲۶۷)، «طبقات ابن سعد» (۸/ ۱۱۰)، «تاریخ خلیفة» (۲٦)، «المنتخب من کتاب أزواج النبي علیه» (۲۶)، «الاستیعاب» (۶/ ۱۸۵۳)، «جوامع السیرة» (۳۳)، «أسد الغابة» (۵/ ۲۶۱–۲۶۷)، «عیون الأثر» (۲/ ۳۷۰)، «الإشارة» (۲۸۸)، «الإصابة» (۸/ ۱۵۷)، «شرح المواهب» (۶/ ۲۱۷).



[٦٠]ثُـــمَّ غَـــزَا إِلَى أُحُـــذ في شَـهْرِ شَــوَّالٍ وَحَمْـراءِ الأَسَــذ [٦٠] وَالْحَمْـرُ حُرَمَـتُ يَقِينَـا فَاسْـمَعَنْ هَــذَا وَفِيهَـا وُلِـدَ السَّـبُطُ الحَسَـنُ ثُمَّ غَزَا: رسولُ اللهِ ﷺ.

إِلَىٰ أُحُدْ: بضمِّ الهمزةِ والحاءِ وآخِرُه دالٌ مُهمَلةٌ، سُمِّي بذلكَ لِتوحُّدِه وانقطاعِه عن جبالٍ أخرى هنالك، وهو مِن أشهرِ جبالِ العربِ، يُشرِفُ على المدينةِ مِن الشَّمالِ، يُرىٰ منها بالعينِ، وقد رُوِيَت في فَضْلِه أحاديثُ، ولونُه أحمرُ جميلٌ، وهو داخلٌ في حَرَم المدينةِ (۱).

وَ: أَتْبَعَها ﷺ بالغزو إلى:

حَمْراءِ الأسَدْ: بفتحِ الحاءِ المُهمَلةِ، والمدِّ، تأنيثُ (أحمرَ)، مُضافةٌ إلى الأَسَدِ، وهو جبلٌ أحمرُ جنوبَ المدينةِ بنحوِ خمسةَ عَشَرَ كِيلًا، إذا خَرَجْتَ من ذي الحُليفةِ تَوُمُّ مكةَ رأيتَ حمراءَ الأَسَدِ جنوبًا، وقد شَمَلَها اليوم عُمرانُ المدينةِ النَّبويةِ (٢).

و^(٣)الخَمْرُ: تُذكَّرُ وتُؤنَّتُ فيُقالُ: (هو الخمرُ)، و(هي الخمرُ)، والأكثرُ التأنيثُ، ويصلحُ دخولُ الهاءِ فيُقالُ: (الخَمْرةُ) على أنّها قِطعةٌ من الخمرِ، ويُجمعُ

⁽۱) «الروض الأنف» (٥/ ٤٤٨)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٣/ ١٧)، «معجم المعالم الجغرافية» (١٩).

⁽٢) «معجم ما استعجم» (٢/ ٢٦٨)، «شرح المواهب» (٢/ ٢٦٤)، «معجم المعالم الجغرافية» (١٠٥).

⁽٣) في (ظ): فالخمر.

الخمرُ علىٰ (الخُمورِ) وهي: اسمٌ لكل مُسْكِرِ خامرَ العقلَ أيْ: غطَّاهُ.

حُرِّمَتْ يَقِينًا: لا شكَّ في تحريمِها ولا ارتيابَ.

فَاسْمَعَنْ: زيادةٌ لِيَستقيمَ الوزنُ.

هَذَا: وَصْلٌ بينَ الخروج مِن كلامِ إلىٰ آخَرَ.

وَفِيهَا: أي: السَّنةِ الثالثةِ منَ الهجرةِ:

وُلِدَ السِّبْطُ: بالكسرِ: ابنُ الابنِ، وأكثرُ ما يُقالُ في ابنِ البنتِ، وهو المشهورُ عندَ المتأخِّرينَ (١).

الحَسَنْ: السيدُّ الشهيدُ الوليُّ الحسنُ بنُ عليِّ الطَّيْكَ .



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ غــزوةِ أُحُــدٍ (^).

كانتْ هذهِ الغزوةُ في شهرِ شوالٍ من السَّنةِ الثالثةِ مِن الهجرةِ، بغيرِ خلافٍ، ذَكَرَه: ابنُ القَيّمِ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، والصالحيُّ.

وخالفَ بعضُهم بناءً على أنّ أولَ التاريخِ كانَ من المُحرَّمِ الذي بعدَ سنةِ الهجرةِ، وعليه فتكونُ عندَهم في السَّنةِ الثانيةِ، وهو مذهبٌ مهجورٌ، فأكثرُ أهلِ العلمِ على خلافِه.

⁽١) «الفروق» للعسكري (٣١٧)، «تاج العروس» جذر: (س ب ط)، «توضيح المشتبه» (٢/ ٤٨٦).

⁽٢) شرح هذه الغزوة بأسلوب بديع: الحافظ ابن القيم في «زاد المعاد» (٣/ ٢٥٥) والشيخ الأديب محمد أبو شهبة في «السيرة النبوية» (٢/ ١٨٦)، والشيخ الجليل صفي الرحمن المباركفوري في «الرحيق المختوم» (٢٥٥)، ولولا تنكب الإطالة، لاعتصرته؛ ففيه من العظات والعبر، ما يجعله بحق من أعظم دروس السيرة النبوية، على صاحبها أفضل صلاة وأزكى تحية.

أمّا أنّها كانتْ في السَّنةِ الرابعةِ، فقول شاذٌّ، لا يُعوَّلُ عليه.

البابُ الثَّاني: ﴿ تَــارِيخُ غَــزوةِ حمــراءِ الأَسَــدِ

لا خلافَ بينَ أهلِ السِّيرةِ أنَّ هذهِ الغزوةَ كانت بإِثْرِ غزوةِ أُحُدِ، التي كانت في شهرِ شوالٍ، على خلافٍ بينَهم في اليومِ مِن الشهرِ، لها ولِغزوةِ أُحُدِ، بما لم يَجتمِعْ لي شتاتُه، من صحيحِ أثرٍ، أو قولٍ لِلأكثرِ، واختَلفُوا في سَبَبِها إلى قولينِ:

الأولِ: أنّ رسولَ اللهِ عَلَيْةِ خَرَجَ مُرهِبًا لِلعدوِّ، ولِيُبْلِغَهمْ أنّه خَرَجَ في طَلَبِهم؛ لِيَظُنُّوا به قوةً، وأنّ الذي أَصابَهم يومَ أُحُدِ لم يُوهِنْهم عن عدوِّهم.

الثاني: أنّ رسولَ اللهِ ﷺ بَلَغَه أنّ أبا سفيانَ ومَن معَه يُريدونَ أن يَرجِعوا لِيَستأصِلُوا مَن بَقِيَ مِن أصحابِ رسولِ اللهِ، فحينئذٍ حثَّ رسولُ اللهِ ﷺ الناسَ على الخروج في طَلَبِ العدوِّ.

وقدِ استجابَ الأصحابُ وَ لَيْنَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى ما بهم مِن الجِراحِ والإثخانِ؛ طاعة للهِ عَلَى ولِرسولِه عَلَيْهِ، فشرَّفَ اللهُ هذهِ الاستجابة بآياتٍ تُتلى إلى يومِ الدِّينِ، قال الله عَلَى: ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا بِلّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرِّحُ لِلَّذِينَ السَّجَابُوا بِلّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرِّحُ لِلَّذِينَ اللهِ عَلَيْهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرِّحُ لِلَّذِينَ السَّجَابُوا بِلّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلّاَذِينَ اللهِ عَلَيْهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مِنَ اللهِ وَفَضَلِ لَمْ فَاخْشُوهُمْ أَصَابُهُمُ النَّاسُ وَدَّ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ وَفَضْلٍ لَمْ يَعْسَسَمُ الْوَكِيلُ اللهِ فَانْقَلَوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَعْسَسَمُ مَوْارَضُونَ اللهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَعْسَسَمُ اللهُ اللهُ عَالَيْكُمُ الشَيْطَانُ يُعَوِّفُ الْوَلِيمَ مُوالِعَلْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَالَوهُمُ اللهُ ال

⁽۱) «تهذيب السيرة» (٤/ ٥٢-)، «مغازي الواقدي» (١/ ٣٣٤)، «طبقات ابن سعد» (٦/ ٤٨-)، «تاريخ خليفة» (٧٣-٧٤)، «السنن الكبرئ» للنسائي (١١٠١٧)، «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٣٥٥-)، «الدرر» (١٨٠١)، «جوامع السيرة» (١٧٥)، «عيون الأثر» (٦/ ٥٧ و٦/ ٣٧٢)، «الإشارة» (٢٣٧)، «الفصول في سيرة الرسول ﷺ» (١٣٤-١٣٥)، «البداية والنهاية» (٥/ ٤٥٤-)، «الفتح» (٩/ ٩٦).

البابُ الثالثُ: تَاريخُ تحريمِ الخمرِ

الناسُ مُجْمِعُونَ علىٰ أنّ الخمرَ لم يَنزلْ تحريمُها إلّا بالمدينةِ. قالَه السُّهيليُّ، وعنه ابنُ كثيرٍ.

ثمْ اختَلفَ أهلُ العلم في تاريخ التحريم بالمدينةِ على أربعةِ أقوالٍ:

الأولِ: أنّه كانَ بإِثْرِ غزوةِ أُحُدِ -التي كانتْ في شوالٍ سنةَ ثلاثٍ بغيرِ خلافٍ-: صدَّرَه ابنُ الجَوزيِّ، وابنُ الأثيرِ، والقُرطبيُّ، والنَّوَويُّ، ومُغْلطاي، وابنُ رَجَبٍ، وتَبِعَهمُ الناظمُ، وغيرُه.

الثاني: أنّه كانَ لياليَ غزوةِ يهودِ بني النَّضيرِ، سنةَ أربعٍ: قالَه ابنُ إسحاقَ، وتَبِعَه: البَلاذُريُّ، وابنُ حزمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، واليَعْمُرِيُّ، والذهبيُّ، وابنُ القَيّمِ، وابنُ كَثيرٍ، والعراقيُّ.

وردَّهُ ابنُ حَجَرٍ فقالَ: «وفيه نظرٌ؛ لِأنَّ أنسًا كانَ الساقيَ يومَ حُرِّمَتْ، وأنّه لمّا سَمِعَ المُنادي بتحريمِها بادرَ فأراقَها، فلو كانَ ذلكَ سنةَ أربع لكانَ أنسٌ يَصغُرُ عن ذلكَ».

وفي نَظَرِه نَظَرٌ؛ لِأَنَّ أنسًا كانَ حينئذِ ابنُ أربعَ عَشْرةَ سنةً، فليسَ يَصغُرُ عن ذلكَ علىٰ أنّ إراقتَها كانَ بأمرِ الصحابةِ له، كما في البخاريِّ عنه. قالَه الزُّرْقانيُّ.

الثالثِ: أنَّه كانَ سنةَ ستِّ: اختارَه الدِّمياطيُّ، وغيرُه.

الرابع: أنّه كانَ سنةَ ثمانِ قبلَ فتحِ مكةَ، رَجَّحَه ابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُ، والقَسْطُّة في الله المُعَيْنيُ،

واحتَجَّ له الحافظُ ابنُ حَجَرٍ بما رواهُ عبدُ الرحمنِ بنِ وَعْلَة، قال: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الخَمْرِ، فَقَالَ: كَانَ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ صَدِيقٌ مِنْ ثَقِيفٍ-أَوْ مِنْ دَوْسٍ-

فَلَقِيَهُ بِمَكَّةَ عَامَ الفَتْحِ بِرَاوِيَةِ خَمْرٍ يُهْدِيهَا إِلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَا أَبَا فُلانٍ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللهَ حَرَّمَهَا؟»(١).

وعلى صحّتِه فهو محمولٌ على أنّ التحريمَ لم يَبْلُغُه، لا سِيَّما معَ بُعْدِه عن مَيدانِ الشرائعِ مدينةِ رسولِ اللهِ ﷺ، وعليه فالقولُ الثاني هو المنصورُ بالحُجةِ، وعليه أكثر أهل المَحجةِ.

وأمّا قولُ ابنِ عاشورٍ: «اتفقَ أهلُ الأثرِ على أنّ تحريمِ الخمرِ وَقَعَ في المدينةِ بعدَ غزوةِ الأحزابِ بأيامٍ، أيْ في آخِرِ سنةِ أربعٍ أو سنةِ خمسٍ على الخلافِ في عامِ غزوةِ الأحزاب».

ومِثْلُه قولُ العامريِّ: «قالَ أهلُ التواريخِ: وحُرِّمَتِ الخمرُ بعدَ الأحزابِ». فغيرُ مَرْضِيٍّ؛ لِمَا رأيتَ مِن اختلافِ الأقوالِ، واللهُ تعالىٰ أعلمُ (٢).

البابُ الرابعُ: تاريخُ ولادةِ الحسـنِ بنِ عليِّ رَبِّاللَّهُ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنَّ ولادَة السِّبْطِ الشهيدِ الحسنِ بنِ عليِّ وَ النَّكَ كانتُ في نِصْفِ شهرِ رمضانَ مِن السَّنةِ الثالثةِ من الهجرةِ.

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/ ٢٣٠)، والدارمي (٢١٥٣)، وأبو يعلىٰ (٢٤٦٨)، وأخرجه مسلم (١٥٧٩)، من وجه آخر عن أبي وعلة نحوه، لكن ليس فيه ذكر الوقت.

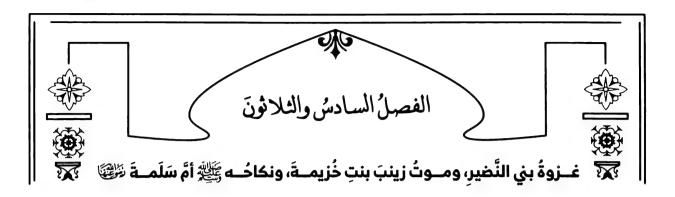
⁽۲) ﴿أنسابِ الأُشراف﴾ (۱/ ۳۱۹)، ﴿الدرر》 (۱۲٥)، ﴿جوامع السيرة》 (۱۸۱)، ﴿تلقيح فهوم أهل الأثر» (۳۹)، ﴿الروض الأُنف؟ (۳/ ۳۷۸)، ﴿أسد الغابة》 (۱/ ۳۲)، ﴿تهذيب الأسماء واللغات؟ (۱/ ۲۰۰)، ﴿عيون الأثر» (۲/ ۳۷۳)، ﴿السيرة النبوية》 (۱/ ۲۰۵)، ﴿الإشارة》 (۲۸۸)، ﴿زاد المعاد》 (۳/ ۴۰۰)، ﴿الفروسية》 (۱/ ۲۰۵)، ﴿الفصول》 (۱۸۷)، ﴿البداية والنهاية》 (۱/ ۳۵۸، و٥/ ۳۳۰)، ﴿فتح الباري》 (۲/ ۱۹۹۹)، ﴿إمتاع الأسماع》 (۱/ ۱۸۹۹، ۲۰۱)، ﴿نظم الدرر السنية》 (۱۳۸)، ﴿الفتح» (۱/ ۲۷۹، و۰۱/ ۳۱)، ﴿عمدة القاري» (۱۲/ ۱۲۱)، ﴿بهجمة المحافل》 (۱۷)، ﴿السيرة الحلبيسة》 (۲/ ۳)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿۱۸۵)، ﴿﴿۱۸۵)، ﴿۱۸

وقالَ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ: «وَلَدَتْه أُمُّه فاطمةُ بنتُ رسولِ اللهِ ﷺ في النَّصْفِ من شهرِ رمضانَ سنةَ ثلاثٍ مِن الهجرةِ، هذا أصحُّ ما قِيلَ في ذلكَ، إنْ شاءَ اللهُ».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «وُلِدَ في نِصفِ شهرِ رمضانَ سنةَ ثلاثٍ من الهجرةِ، قالَه ابنُ سعدٍ، وابنُ البَرْقيِّ، وغيرُهم. وقِيلَ: في شعبانَ منها. وقِيلَ: وُلِدَ سنةَ أربعٍ وقِيلَ سنةَ خمسٍ. والأولُ أثبتُ»(١).



⁽۱) «تاريخ خليفة» (٦٦)، «الذرية الطاهرة» (١٠١، ١٠٢)، «تاريخ ابن جرير» (٦/ ٥٣٧)، «الاستيعاب» (١/ ٣٨٣ - ٣٨٤) «أسد الغابة» (٦/ ٩-)، «تهذيب الأسماء واللغات» (١/ ١٥٨)، «عيون الأثر» (٦/ ٣٨٣)، «سير أعلام النبلاء» (٣/ ٢٤٦)، «الإشارة» (٢٣٨)، «إمتاع الأسماع» (٥/ ٢٥٦)، «الإصابة» (٦/ ٢٠٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ٦٤).



[٦٢] وَكُـانَ فِي الرَّابِعَـةِ الغَـزُو إِلَى بَنِـي النَّضِـيرِ فِي رَبِيـع أَوَّلاً

[٦٣] وبَعْدُ مَوْتُ زَيْنَبَ الْقُدَّمَةُ وَبَعْدَهُ نِكَاحُ أُمُّ سَلِمَهُ

وَكَانَ: منَ الأحداثِ

فِي: السَّنةِ

الرَّابِعَةِ: من الهجرةِ.

الغَزْوُ: أي: خروجُ النبيِّ عَلَيْ مِن المدينةِ غازيًا بِجيش المسلمينَ.

إِلَىٰ بَنِي النَّضِيرِ (١): بفتحِ النونِ وكسرِ الضادِ المُعجَمةِ السَّاقطةِ -: حيُّ مِن يهودِ المدينةِ، من ذُرِّيَّةِ الخَزْرَجِ بن الصَّريحِ، يَرتقي نَسَبُهم إلىٰ نبيِّ اللهِ هارونَ بنِ عمرانَ عليه وعلىٰ نبيِّنا الصلاةُ والسلامُ.

كانوا مِن سِبْطٍ لم يُصِبْهم جَلاءٌ فِيما خَلا، فكَتَبَ اللهُ عليهم هذا الجَلاءَ، من منازلِهم التي كانت ببُطْحانَ والبُوَيْرةِ، في عوالي المدينةِ، وكانَ ذلكَ

فِي: شهرِ

رَبِيعِ أَوَّلا: حذَفَ الألفَ واللامَ للضرورةِ ثمّ صارتْ أوّلَ وهوَ ممنوعٌ منَ الصرفِ مجرورٌ بأَلفتحةِ صفةٌ لربيعٍ، والألفُ للإطلاقِ، والأصلُ أنْ يقولَ: ربيعِ الأولِ.

 ⁽۱) في (ت) و (ش): «النظير» بالضاء المعجمة المشالة، والصواب ما أثبت.

وبَعْدُ: ظرفُ زمانٍ، مبنيٌ.

مَوْتُ زَيْنَبَ: بنتِ خُزيمةَ، في شهرِ ربيعِ الآخِرِ، وهيَ بنتُ ثلاثينَ سنةً سَلَّهُ السَّلِيَ السَّ

المُقَدَّمَهُ: في الذِّكْرِ في الأبياتِ السابقةِ.

وَبَعْدَهُ: فِي شهرِ شوالٍ كانَ

نِكَاحُ: رسولِ اللهِ عَلَيْ لأمِّ المؤمنينَ

أُمِّ سَلَمَهُ: بنتِ أبي أُميةً-واسمُه حذيفةُ على الصحيحِ المشهورِ- بنُ المُغيرَةِ بنِ عبدِ اللهِ بن عُمَرَ بنِ مَخْزُومِ بنِ يَقْظَةَ بنِ مُرَّةَ، القُرَشِيَّةِ المَخْزُومِيَّةِ سَلَّكَاً.

واسمُها هندٌ، وهوَ الصوابُ، وعليهِ جماعةٌ مِن العلماءِ، قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ. وشذَّ مَن قالَ: إنَّ اسمَها رَمْلةُ. قالَه ابنُ حَجَرِ.

تزوَّجَها عِيَالِيةٍ وهي بنتُ سبع وعشرينَ سنةً رَبُولِتُهَا.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ غـزوةِ بني النَّضـيرِ

أمّا كونُها بعدَ غزوةِ بدرٍ، وقبلَ يومِ الخندقِ فهو اتفاقٌ لا نزاعَ فيه، قالَه ابنُ تيميّةَ، وابنُ رَجَبٍ.

ثم اختُلفَ في تقديرِ المُدَّةِ بعدَ غزوةِ بدرٍ، فذَهَبَ الزُّهريُّ إلى أنَّ غزوةَ بني النَّضيرِ كانت على رأسِ ستةِ أشهرِ مِن وقعةِ بدرٍ (١).

(١) صحيح. أخرجه عبد الرزاق (٩٧٣٣)، وأبو داود (٣٠٠٤)، وصححه الألباني.

وقد أخرجه الحاكم (٢/ ٤٨٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ١٧ ٨)، وقال: وذكر عائشة فيه غير محفوظ، والله أعلم. وهو كما قال، لأن رواية عبد الرزاق لم تذكر عائشة ولفظ رواية عبد الرزاق كرواية الحاكم، على أن في إسناد الحاكم مجهولين، ومدلسا. «مرويات الزهري» (١/ ٣١٩). ووافَقَه البخاريُّ، والسُّهيليُّ، والذهبيُّ.

وذَهَبَ إماما الفنِّ: ابنُ إسحاقَ، والواقديُّ، وتَبِعَهما أكثرُ أهلِ السِّيرةِ إلى أنّها كانتْ في شهرِ ربيعِ الأولِ منَ السَّنةِ الرابعةِ مِن الهجرةِ، بعدَ غزوةِ أُحُدِ، التي كانتْ في شهرِ ربيعٍ الأولِ منَ السَّنةِ الرابعةِ مِن الهجرةِ، بعدَ غزوةِ أُحُدِ، التي كانتْ في شوالٍ، سنةَ ثلاثٍ، بغيرِ خلافٍ.

قالَ الحافظُ ابنُ القَيّمِ: «وفي هذهِ الغزوةِ نَزَلَت سورةُ الحَشْرِ(۱)، هذا الذي ذَكَرَناه هو الصحيحُ عندِ أهلِ المغازي والسِّيرِ. وزَعَمَ محمدُ بنُ شهابِ الزُّهريُّ: أنّ غزوةَ بني النَّضيرِ كانتْ بعدِ بدرِ بستةِ أشهرٍ، وهذا وَهَمٌ منه أو غَلطٌ عليه، بلْ الذي لا شكَّ فيه أنها كانتْ بعدَ أُحُدٍ، والتي كانتْ بعدَ بدرِ بستةِ أشهرٍ هيَ غزوةُ بني قَينُقاعَ».

وقالَ الحافظُ ابنُ كثيرِ: «تنبيهُ: ذَكرَ البيهقيُ، والبخاريُّ قبلَه خَبرَ بني النَّضيرِ قبلَ وقعةِ أُحُدٍ، والصوابُ إيرادُها بعدَ ذلكَ، كما ذَكرَ ذلكَ محمدُ بنُ إسحاقَ وغيرُه من أثمةِ المَغازي، وبرهانُه أنّ الخمرَ حُرِّمَتْ ليالي حصارِ بني النَّضيرِ، وثَبَتَ في «الصحيحِ» أنّه اصطبحَ الخمرَ جماعةُ مِمَّنْ قُتِل يومَ أُحُدٍ شهيدًا، فدلَّ على أنّ الخمرَ كانت إذْ ذاكَ حلالًا، وإنّما حُرِّمَتْ بعدَ ذلكَ، فتبيّنَ ما قُلناه مِن أنّ قصةَ بني النَّضيرِ بعدَ وقعةِ أُحُدٍ، واللهُ أعلمُ».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ - بعدَ ذكرِ قولِ الزهريِّ -: «فهذا أقوى مِمَّا ذَكرَه ابنُ إسحاقَ (٢) مِن أنَّ سببَ غزوةِ بني النَّضيرِ طَلَبُه ﷺ أن يُعِينُوه في دِيَةِ الرجلينِ، لكنْ وافَقَ ابنَ إسحاقَ جُلُّ أهلِ المغازي، فاللهُ أعلمُ، وإذا ثَبَتَ أنَّ سَبَ إجلاءِ بني النَّضيرِ ما ذُكِرَ

⁽١) عند عامة أهل التفسير، قاله: الثعلبي، والواحدي، والبغوي، وابن الجوزي، والشوكاني وقال: وقد أجمع المفسرون على أن هؤلاءِ المذكورين في الآية هم بنو النضير، ولم يخالف في ذلك إلا الحسن البصري فقال: هم بنو قريظة، وهو غلط.

⁽٢) انظر: «السيرة النبوية» للعمري (١/ ٣٠٧).

مِن هَمِّهمْ بالغدرِ به ﷺ وهو إنّما وَقَعَ عندَما جاءَ إليهم لِيَستعينَ جم في دِيَةِ قَتِيلَي عَمْرِ بنِ أُمَيّةَ تعيّنَ ما قالَه ابنُ إسحاقَ؛ لِأنّ بئرَ مَعْونةَ كانت بعدَ أُحُدِ بالاتفاقِ»(١).

البابُ الثاني: أُ تــاريخُ وفــاةِ زينبَ بنتِ خُزيمــةَ عَلَيْ

لا خلافَ بينَ أهلِ التاريخِ والسِّيرةِ أنَّها تُوُفِّيت بعدَ أشهرٍ مِن زواجِها لرسولِ اللهِ ﷺ.

ولا خلافَ بينهم أيضًا أنها أولُ مَن ماتَ من أزواجِ رسولِ اللهِ عَلَيْهُ بعدَ اللهِ عَلَيْهُ بعدَ اللهِ عَلَيْهُ بعدَ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ (٢).

البابُ الثالثُ: تاريخُ تــزوّجِه ﷺ أُمَّ سَلَمــة سَالًا اللهُ:

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ صاحبَ رسولِ اللهِ عَلَيْ الجليلَ أبو سَلَمةَ بنَ عبدِ الأَسَدِ المَخزومي، تُوفِّي بجُرْحِ أصابَه في غزوةِ أُحُدٍ، فعالَجه شهرًا حتى بَرِئ، ثم بعَثَه عَلَيْهِ في سَرِيَّةٍ، فغابَ شهرًا ثم عادَ فانتقضَ جُرْحُه، فماتَ لِثمانٍ خَلُونَ مِن جُمادَىٰ الآخِرةِ سنة أربع منَ الهجرةِ.

الخراج، (٢٩)، «الفتح» (٧/ ٣٣٢)، «سبل الهدئ والرشاد، (٤/ ٣٣٠-٣٣١).

⁽۱) «تهذيب السيرة» (٤/ ١٤٣)، «مغازي الواقدي» (١/ ٣٦٣)، «مصنف عبد الرزاق» (٩٧٣٣)، «طبقات ابن سعد» (٦/ ٥٠٨)، «دلائل النبوة» (٣/ ١٧٨-١٧٩)، «الروض الأُنف» (٦/ ٢٠٨-)، «الزهر الباسم» (٦/ ١٦٣٣)، «مجموع الفتاوئ» (١/ ١٩٣)، «السيرة النبوية» (١/ ٣٧٨)، «زاد المعاد» (٣/ ١٥٠-١٥٣)، «البداية والنهاية» (٥/ ٣٣٥-٣٣٦)، «الاستخراج لأحكام

⁽٢) «الاستيعاب» (٤/ ١٨٥٣)، «أسد الغابة» (٥/ ٤٦٦-٤٦٧)، «عيون الأثر» (٦/ ٣٧٠)، «الإشارة» (٢٨٨)، «البداية والنهاية» (٥/ ٨٥١)، «الإصابة» (٨/ ١٥٧).

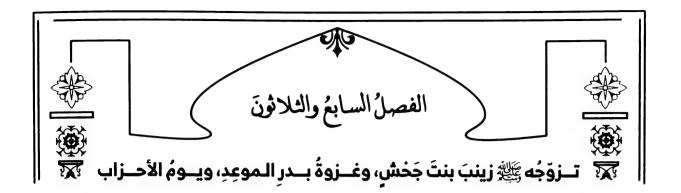
وعليه: فزواجُ رسولِ اللهِ ﷺ لأُمِّ سَلَمةَ كَانَ في شهرِ شوالٍ، سنةَ أربعٍ منَ الهجرةِ، وعليه أكثرُ أهل السِّيرةِ.

وقالَ أبو عُبيدةَ بنُ المُثنَّىٰ، وتَبِعَه أبو عُمرَ بنُ عبدِ البَرِّ: تزوَّجَها رسولُ اللهِ ﷺ بعدَ وقعةِ بدرٍ في شوالٍ سنةَ اثنتينِ، وهذا غيرُ مَرْضِيٍّ، بل لا يَصحُّ.

قال الحافظُ العراقيُّ وَعَلَّلَهُ: "وقولُ ابنِ عبدِ البَرِّ: إنّه تزوجَها في سنةِ اثنتينِ غَلَطٌّ، وتَبِعَه عليه المِزِّيُّ في "التهذيبِ"، وليسَ بشيءٍ؛ لِأنّه إنّما تزوجَها بعدَ وفاةِ أبي سَلَمةَ بالاتفاقِ، وابنُ عبدِ البَرِّ قد ذَكَرَ في وفاةِ أبي سَلَمةَ أنّها في جُمادَى الآخِرةِ سنةَ ثلاثٍ، فكيفَ يَتّفِقُ تزوجُها سنةَ اثنتينِ؟ على أنّ الصحيحَ في وفاةِ أبي سَلَمةَ أنّها في سنةِ أربع لِثمانٍ خَلُونَ مِن جُمادَى الآخِرةِ"(١).



⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۸/ ۲۱۷) «السيرة» لابن حبان (٤٠٥)، «دلائل النبوة» للبيهقي (٣/ ٤٦٣)، «طبرح «الاستيعاب» (٤/ ١٩٢٠–١٩٢١)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «زاد المعاد» (١/ ٩٦)، «طرح التثريب» (١/ ١٥١)، «الإصابة» (٨/ ٣٤٣)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ١٨٧).



[٦٤] وَبِنْتِ جَحْشٍ ثُمَّ بَدْرُ الْمُوْعِدِ وَبَعْدَهَا الأَحْزَابُ فَاسْمَعْ وَاعْدُدِ وَ: تَلا ذلكَ تزوِّجُ رسولِ اللهِ ﷺ لزينبَ

بِنْتِ جَحْشِ: بنِ رِيَابِ بنِ يَعْمَرَ بنِ صَبِرَةَ بنِ مُرَّةَ بنِ كَبِيرِ بنِ غَنْمِ بنِ دُودَانَ بنِ أُسَدِ بنِ خُزَيْمَةَ. الأسديةِ القرشيةِ، أمُّها: أُميمةُ بنتُ عبدِ المطلبِ بنِ هُودَانَ بنِ أَسَدِ بنِ خُزَيْمَةَ. الأسديةِ القرشيةِ، أمُّها: أُميمةُ بنتُ عبدِ المطلبِ بنِ هَاشَمِ عمّةُ رسولِ اللهِ عَلَيْةٍ.

تزوَّجَها ﷺ في شهرِ ذي القَعدةِ، وَهِيَ بِنْتُ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً.

ثُمَّ: تلا ذلكَ

بَدْرُ المَوْعِدِ^(۱): التي واعدَ فِيها رسولُ اللهِ ﷺ أبا سفيانَ بنَ حربٍ قائدَ أوباشِ قريشٍ، اللقاءَ في بدرٍ من العامِ التالي لِغزوةِ أُحُدٍ، التي كانتْ فِي شهرِ شوالٍ، منْ عامِ الهجرةِ الثالثِ بغيرِ مُخالِفٍ.

وَبَعْدَهَا^(٢) الأَحْزَابُ: سُمِّيتْ بذلكَ لاجتماعِ طوائفَ مِنْ المشركينَ على حربِ المسلمينَ، وهمْ: قريشٌ، وبنو كِنانةَ، وأهلُ تِهامةِ الحجازِ، وغطفانُ، وبنو سُليم، وفَزارةُ، وأشجعُ، وبنو مُرِّةَ، وغيرُهمْ فبَلَغَ عددُهمْ عشرةَ آلافِ مقاتل، وحالَفَهمْ يهودُ بني قُريظةَ، وقدْ أنزلَ اللهُ تعالى فِي ذلكَ صدْرًا مِنْ سورةِ الأحزابِ.

⁽١) في (ت) و (ش): «الوعد».

⁽٢) في (الأصل): (وقبلها)، والتصويب من النسخ الثلاث.

فَاسْمَعْ وَاعْدُدِ: زيادةٌ لِتكميل الوزنِ.

فيــه أبــوابُ:

الباب الأولُ: تــاريخُ تزوّجِ رســولِ اللهِ ﷺ زينبَ بنتَ جَحْشٍ رَبِّ

في هذا البابِ ثلاثةُ أقوالٍ:

الأولِ: أنّه سنةَ ثلاثٍ.

قالَه خليفةُ بنُ خَيّاطٍ، وصدَّرَه ابنُ الأثيرِ، والعراقيُّ، والصالحيُّ.

الثاني: أنّه سنة أربع.

صَحَّحَه الدِّمياطيُّ، واليَعْمُرِيُّ، والذهبيُّ، وابنُ جَماعةً، والحَلَبيُّ، وصدَّره مُغْلطاي، ورَجَّحَه ابنُ حَجَرِ، واختارهُ النَّاظمُ هنا.

الثالثِ: أنّه سنة خمس مِن الهجرةِ.

قالَه: الواقديُّ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ حِبّانَ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ الجوزيِّ، وابنُ الجوزيِّ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ المُلقِّنِ، ونَمَاه إلىٰ جماعةٍ، والمَقريزيُّ ونَمَاه إلىٰ طائفةٍ، والقَسطلَّانيُّ.

وقالَ الحافظُ ابنُ القَيّمِ: «وقد ذَكَرَ أربابُ التواريخِ أنَّ تزويجَه ﷺ بزينبَ كانَ في ذي القَعدةِ سنةَ خمسٍ».

وقالَ ابنُ كَثيرٍ: «وقد ذَكَرَ أهلُ التواريخِ أنَّ تزويجَه بها كانَ في ذي القَعدةِ سنةَ خمسٍ»(١).

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۸/ ۱۱٤)، «تاريخ ابن جريس» (۲/ ۲۰۱)، «السيرة» لابن حبان (۲۲7)، «البستيعاب» (٤/ ۱۸٤٩)، «أسد الغابة» (٥/ ٤٦٣)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «الإشارة» (٢٥٢)، «المنتظم» (٣/ ٢٥٥)، «المختصر الكبير في سيرة الرسول ﷺ» (٩٨)، «تاريخ الإسلام» (٢/ ١١٧)، =

وسيأتي مزيدُ بحثٍ في الفصل بعدَه، إنْ شاءَ اللهُ تعالى.

البابُ الثاني: أُ تــاريخُ غــزوةِ بــدرِ الـموعــدِ

وتُسمَّىٰ: بدرًا الصُّغرىٰ؛ لِتَمييزِها من بدرٍ الكُبرىٰ، التي كانَ فيها القتالُ.

وتُسمَّىٰ: بدرًا الآخِرةَ؛ لِأنَّها آخِرُ غزوةٍ وَقَعَت في ذلك المكانِ.

وتُسمَّىٰ: بدرًا الثالثةَ؛ لِأنَّه قد سَبَقَها غزوتانِ بهذا الاسم.

وتُسمَّىٰ: غزوةَ السَّويقِ، أو جيشَ السَّويقِ؛ لأنّ أبا سفيانَ وجيشَه خرجُوا لِبدرِ الموعِدِ، وعادوا من الطريقِ فعيَّرَهم أهلُ مكةَ بأنهم إنَّما خرجُوا يشربونَ السَّويقَ. وهي غيرُ غزوةِ السَّويقِ المتقدِّمةِ، في الفصل الثالثِ والثلاثينَ.

ولا خلافَ بينَ أهلِ السِّيرةِ أنَّها كانت في العامِ الرابعِ، وما نُمِيَ إلى موسى بنِ عُقْبةَ أنَّها في العامِ الثالثِ، فوهَمَّ؛ لِأنَّ موعِدَها حُسِمَ في غزوةِ أُحُدِ، التي كانت في شوالٍ، سنةَ ثلاثٍ بغيرِ خلافٍ، ثم وَقَعَ اختلافٌ بينَهم في شهرِ غزوةِ بدرِ الموعِدِ، على ثلاثةِ أقوالٍ:

القولِ الأولِ: أنّه شهرُ ذي القَعدةِ، قالَه الواقديُّ، وابنُ سعدٍ، والبَلاذُريُّ، وابنُ الجوزيِّ، وحدَّره مُغْلطاي، والمَقريزيُّ، وهو المختارُ.

القولِ الثاني: أنّه شهرُ شعبانَ، قالَه موسى بنُ عُقْبة (١)، وابنُ إسحاقَ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ حزمٍ، وصدَّره الذهبيُّ، وابنُ القَيّمِ، والقَسطلَّاني، وصَحَّحَه البيهقيُّ، وابنُ كثيرٍ.

^{= «}زاد المعاد» (٣/ ٣١٠)، «الفصول» (١٨٥ - ١٨٦، ٣٠٨)، «التوضيح» (٢١/ ٢٨٠ - ٢٨١)، «ألفية العراقي في السيرة» (١٣٥)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٢٥٥)، «الفتح» (٨/ ٢٦٦ – ٤٦٣) «السيرة الحلبية» (٣/ ٤٤٨)، «شرح المواهب» (٤/ ٤١٣)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ٢٠١).

⁽١) لكنه قال: (في سنة ثلاث). وهذا وهم; لما تقدم.

القولِ الثالثِ: أنّه شهرُ رمضانَ، تفرَّدَ به ابنُ حِبّانَ.

«وَصَلَ المسلمونَ بدرًا وانتظروا قريشًا، ولكنّ المشركين الذين خَرَجَ بهمْ أبو سفيانَ مِن مكة تردّدُوا بينَ الإقدامِ والإحجامِ، فآثَرُوا السلامةَ وعادوا أدراجَهمْ إلى مكة.

وعادَ المسلمونَ إلى المدينةِ بعدَ أنْ طالَ انتظارُهم للمشركينَ ثمانيةَ أيامٍ في بلدةِ بدرٍ، وقد مَحَتْ غزوةُ بدرٍ الآخِرةُ كلَّ أثرٍ سيّءٍ لغزوةِ أُحُدِ داخلَ المدينةِ وخارجَه»(١).

البابُ الثالثُ: تاريخُ يـومِ الأحـزابِ

ويُسمَّىٰ: يومَ الخندقِ؛ لأجلِ الخندقِ الذي حُفرَ بأمرِه ﷺ، وكانَ الذي أشارَ بذلكَ سلمانُ الفارسيُّ، هكذا اشتُهرَ ولمْ يصحُّ فيه خَبَرٌ.

وكانَ طولُ الخندقِ أَلْفينِ وثلاثَ مئةٍ وخمسينَ مِترًا، وعَرضُه أربعةَ أمتارٍ، وعمقُه ثلاثةَ أمتارٍ^(٢).

وامتدَّ الخندقُ مِنْ أُجُمِ الشيخينِ^(٣) بِحَرَّةِ واقِمَ شرقًا، إلى أُطُمِ المَذادِ بِحَرَّةِ الوَبَرَةِ غرْبًا، فهوَ فِي شَمالِ المدينةِ، فِي الجهةِ المفتوحةِ أمامَ الأحزابِ، أمّا الجهاتُ

⁽۱) «تهذیب السیرة» (٤/ ١٦٥)، «مغازی الواقدی» (۱/ ٣٨٤)، «طبقات ابن سعد» (۶/ ٥٩)، «تفسیر ابن جریر» [آل عمران:۱۷۳]، «السیرة» لابن حبان (۲۳۸)، «دلائل النبوة» (۳/ ۲۸۸)، «الدرر» (۱۲۸)، «دلائل النبوة» (۱۸۱)، «الإشارة» (۲۶۳)، «الإشارة» (۲۶۳)، «الإشارة» (۲۶۳)، «البدایة والنهایة» (٥/ ٥٧٨)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ۱۹۲)، «شرح المواهب» (۶/ ۵۳۵)، «سبل الهدی والرشاد» (۶/ ۳۳۹).

⁽٢) أفادني بهذا المؤرخ المدني عبد الله بن مصطفى الشنقيطي أثابه الله.

⁽٣) بضم الهمزة والجيم، ومعناه الحصن، والشيخان تثنية شيخ سُمي به لأن شيخًا وشيخة كانا يتحدثان هناك.

الأخرى فكانتْ كالحِصنِ؛ تَتشابَكُ فيها الأبنيةُ وأشجارُ النخيلِ وتُحيطُ بها الحَرَّاتُ التي يَصْعُبُ على الإبل والمشاةِ السيرُ فِيها.

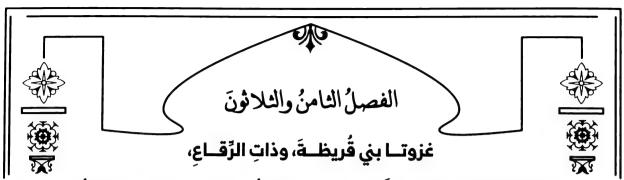
وأكثرُ أهلِ المَغازي والسِّيرةِ على أنَّ يومَ الأحزابِ كان في العامِ الخامسِ مِن الهجرةِ، نَمَاه إليهمُ: ابنُ القَيِّمِ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، والصالحيُّ، والحَلَبيُّ. وقَطَعَ به الذهبيُّ، وصحَّحَه ابنُ القَيِّمِ، وابنُ كثيرٍ، واختارَه ابنُ حَجَرٍ.

وذَهَبَ بعضُ أهلِ العلمِ إلى أنّه كانَ في السَّنةِ الرابعةِ، واحتجُّوا بما في «الصحيحينِ» عنِ ابنِ عُمرَ الطَّنِيُ قالَ: «عَرَضَنِي رَسُولُ اللهِ عَيَلِيُ يَوْمَ أُحُدٍ فِي القِتَالِ، وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَلَمْ يُجِزْنِي، وَعَرَضَنِي يَوْمَ الخَنْدَقِ، وَأَنَا ابْنُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَلَمْ يُجِزْنِي، وَعَرَضَنِي يَوْمَ الخَنْدَقِ، وَأَنَا ابْنُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَأَجَازَنِي».

وما ذهبَ إليه هؤلاءِ الأجِلّةُ غيرُ مرضي فَظَيْكَ، والبابُ مبسوطٌ فِي «الإسعادِ» جَعَلَه اللهُ ذخرًا ليوم المعادِ(١).



⁽۱) «السيرة النبوية» (۱/ ٤٩٨)، للذهبي، «زاد المعاد» (٣/ ٣١١، ٣١٥)، «الفتح» (٥/ ٢٧٨ و٧/ ٣٩٠- ٣٩٣)، «الإسعاد بأقوال ٣٩٣)، «السيرة النبوية» للعمري (٢/ ٤٢٠)، «مرويات غزوة الخندق» (١٩٥-١٩٦)، «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد ﷺ» (٢٥٢-٢٥٦).



وتعليمُ صلاةِ الخوفِ، وقَصْرُ الصلاةِ، وفرضُ الحجاب، وشرعُ التيمُّم

[10] ثُمَّ بَنُو قُرَيْظَ فَ وَفِيهِمَا خُلُونَ وَفِي ذَاتِ الرُقَاعِ عُلُمَا اللهِ عَلَمَا اللهِ عَلَمَ اللهِ وَالقَصرُ نَمُنِي وَآيَ فَ الحِجَ اللهِ وَالتَّيمُ وَالتَّيمُ وَآيَ مَا لَا اللهِ عَلَيْهُ عَازيًا بجنودِ الإسلامِ ولُيوثِ الصِّدامِ اللهِ عَلَيْهُ عَازيًا بجنودِ الإسلامِ ولُيوثِ الصِّدامِ اللهِ عَلَيْهُ لِيهودِ الغدرِ والخيانةِ وهمْ

بَنُوا^(۱) قُرَيْظَةٍ: بضمِّ القافِ وفتحِ الراءِ وسكونِ التحتيةِ، وبالظاءِ المعجمةِ المُشالةِ، فتاءُ تأنيثٍ، وصَرَفَه للضرورةِ، حيُّ من يهودَ، مِن ذُرِّيّةِ قُريظةَ بنِ المُشالةِ، فتاءُ تأنيثٍ، وصَرَفَه للضرورةِ، حيُّ من يهودَ، مِن ذُرِيّةٍ قُريظةَ بنِ الخَزْرجِ بن الصَّرِيحِ، يَرتِقي نَسَبُهم إلى نبيِّ اللهِ هارونَ عليه وعلى نبيِّنا الصلاةُ والسلامُ.

كانتْ منازلُهمْ شرقَ عوالي المَدينةِ، على مسافةِ اثنَي عَشَرَ كِيلًا مِن مسجدِ رسولِ اللهِ ﷺ.

وَفِيهِمَا: أَيْ: وفي تاريخِ يومِ الأحزابِ وبني قُريظةَ خُلْفٌ: أي: اختلافٌ.

^{- \ (}١) في (الأصل): «بنوا»، بألف بعد الواو، ومذهب الكوفيين إتباع كل واو متطرفة ألِفًا، وبه رسم المصحف الشريف، والمشهور حبسها على واو الجماعة. وفي النسخ الثلاث: «بني».

وَفِي ذَاتِ الرِّقَاعِ: بكسرِ الراء، جمعُ رُقْعةٍ، وفي سَبَبِ التسميةِ خلافٌ، سيأتي بيانُه، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ.

عُلِّمَا(١): هادي البشر ﷺ مِنَ اللهِ، والألفُ لِلإطلاقِ.

كَيْفَ صَلَاةُ الخَوْفِ: مِنْ كيدِ العدوِّ.

وَ: بعدَ ذلك شُرِعَ:

القَصْرُ: لِلصلاةِ.

نُمِي: بضمِّ النونِ، وكسرِ الميمِ، على ما لم يُسمَّ، مِن نَمى الحديثُ يَنْمِي: ارْتَفَعَ. ونَمَيْتُه: رَفَعْتُه.

وَ: نَزَلَتْ

آيَةُ الحِجَابِ: وهي قولُ اللهِ ﷺ: ﴿وَإِذَا سَأَلَتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَسَّنَكُوهُنَّ مِنوَرَآءِ جِجَابٍ ذَالِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥٣].

وَ: نزلتْ أيضًا آيةُ

التَّيَمُّمِ: وهي قولُ اللهِ عَلَى: ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَأَطَّهَ رُواً وَإِن كُنتُم مِّرْضَى أَوْعَلَى سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدُّ مِنكُمْ مِنَ ٱلْغَآبِطِ أَوْ لَنَمَسْتُمُ ٱلنِسَآءَ فَلَمْ يَجِدُواْ مَآءُ فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ ﴾ [المائدة: ٦].

⁽١) في (الأصل) و (ظ) و (ش): «علما»، بغير تقييد، وفي (ت): «عُلِّما» بالبناء لما لم يسم فاعله، وهو الموافق لحديث نزول جبريل عَلَيْكُما بها على رسول الله عَلَيْ ، كما سيأتي.

ويمكن أن يُعرب فعلًا ماضيًا، والفاعل مستتر تقديره: هو، والمعنى: وفي غزوة ذات الرقاع علم رسول الله على أصحابه عليه كيفية صلاة الخوف.

وأَصْلُ التيمُّمِ في العربيةِ: القصدُ، يقالُ: يَمَّمتُه وتَيمَّمتُه، وأَمَمْتُه، وتأَمَّمتُه بالهمزةِ، إذا قَصَدْتُه، وهو في الشرعِ: قَصْدُ صعيدِ الأرضِ للتطهرِ واستباحةِ ما يُبيحُه الوُضوءُ والاغتسالُ، بمسح الوجهِ والكفينِ بالترابِ.

فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ غـزوةِ بني قُريظــةَ

لا خلاف بينَ أهلِ العلمِ مِن أهلِ السِّيرةِ وغيرِهم أنَّ غزوةَ بني قُريظةَ كانتْ بإِثْرِ يومِ الأحزابِ؛ لِأنَّ يهودَ بني قُريظةَ نَقَضُوا العهدَ، وناصرُوا لفيفَ الأحزابِ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ.

لكنهم اختلفُوا في عامِ الأحزابِ، بما تقدّمَ بيانُه في البابِ الثالثِ، من الفصل السابقِ(١).

ومُوجَزُه: أنّ أكثرَ العلماءِ يَعُدُّونها في السَّنةِ الخامسةِ، وعليه فتكونُ غزوةُ بني قُريظةَ في العامِ الخامسِ، ومَن عَدَاهم يؤرِّخونَ يومَ الأحزابِ في العامِ الرابعِ، فتكونُ غزوةُ بني قُريظةَ في العامِ الرابعِ، والعِلمُ لِلعلّامِ.

البابُ الثاني: السلام على الرَّقاعِ (٢).

أفاضَ أهلُ العلمِ في القولِ في هذا البابِ، وذهبُوا المذاهبَ، وسلكوا الوِهادَ واليَفاعَ: في سببِ التسميةِ، وفي تاريخ الغزوةِ.

⁽۱) وانظر «تهذيب السيرة» (۱/ ١٣٤)، «شرح المواهب» (٣/ ٦٧)، «معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية» (٥٣).

⁽٢) أكثر أهل المغازي على أن غزوة ذات الرقاع، هي: غزوة محارب، كما اختاره ابن إسحاق، وعند الواقدي أنهما اثنتان، وتبعه القطب الحلبي في «شرح السيرة»، والله أعلم بالصواب. «الفتح» (٧/ ٤١٨).

أما سبب التسمية ففيه خمسة أقوال:

الأولِ: أن موضعَها في جبل فيه بُقَعٌ حُمْرٌ وسوادٌ وبياضٌ.

الثاني: أنَّ الصحابةَ رَضَّتُ رقَّعوا فيها راياتِهم.

الثالثِ: أنَّ شجرةً بذلك الموضع، تُسمَّىٰ: الرِّقاعَ.

الرابع: أنّ الصحابة عَصَبُوا أقدامَهم بالخِرَقِ، اتقاءَ الحرِّ والحَفاءِ، رجَّحَه جماعةٌ من أهلِ العلمِ، منهم: ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حزمٍ، والبكريُّ، والسُّهيليُّ، وابنُ الصلاح، والنوويُّ، والمقريزيُّ، وغيرُهم.

وأغربَ الداوديُّ فقال: سُمِّيَت ذاتَ الرِّقاعِ؛ لِوقوعِ صلاةِ الخوفِ فيها، فسُمِّيَت بذلكَ لِترقيع الصلاةِ فيها.

وذَهَبَ بعضُ أهلِ العلمِ إلى تسميتِها بجميعِ ما ذُكِرَ، سُوى الغريبِ.

وأمّا تاريخُ وقوعِها، فلِلعلماءِ في ذلكَ مسلكانِ:

المسلكُ الأولُ: لا خلافَ بينَ أصحابِ المغازي والسِّيرةِ أنَّها بعدَ أُحُدِ^(١)، وقبلَ خَيبرَ، ثم اختَلفوا في توقيتِ العامِ إلى قولينِ:

الأولِ: أنّها كانتْ سنةَ خمسٍ من الهجرةِ، قالَه: الواقديُّ، وابنُ سعدٍ، وابنُ حِبّانَ، والنوويُّ.

الثاني: أنّها كانتْ سنة أربع، قالَه: ابنُ إسحاق، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حزم، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ الأثيرِ، والعراقيُّ، وصحَّحَه ابنُ حَجَرٍ في موضع، ونَمَاه المُعلِّميُّ

⁽١) وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع، لكن تردد في وقتها، فقال: لا ندري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها، وهذا التردد لا حاصل له، بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قريظة؛ لأنه تقدم أن صلاة الخوف في يوم الخندق لم تكن شُرِعَتْ، وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق. «الفتح» (٧/ ٤١٧).

إلىٰ أكثرِ أهل المغازي، والمُبَارَكفُوريُّ، ونَمَاه إلىٰ عامَّةِ أهلِ المغازي.

ومِمَّا احتَجُّوا به ما ثَبَتَ في «الصحيحينِ» في قصةِ استضافةِ جابرٍ لِرسولِ اللهِ عَلَيْهُ في يومِ الخندقِ، مع ما رواه ابنُ إسحاق، عن جابرٍ في قصةِ بيعِ الجملِ، وسؤالِ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ: «هَلْ تَزَوَّجُتَ؟». فلو كانت ذاتَ الرِّقاعِ بعدَ الخندقِ ما سَأَله رسولُ اللهِ عَلَيْهُ وقدِ استضافه!

ولم يَرْضَ بذلكَ المقريزيُّ؛ لِأنَّ الحديثَ في «الصحيحينِ» وليسَ فيه تسميةُ الغزوةِ بذاتِ الرِّقاعِ، ولأنَّه قد جاءَ في طُرُقِه ما يُشيرُ إلى أنَّ قصةَ الجملِ والسؤالَ كانا في غزوةِ تَبوكَ.

لكن قد رجَّحَه الحافظُ ابنُ حَجَرٍ بتحقيقِ قويً فقال: ﴿... جزمَ ابنُ إسحاقَ عن وهبِ بنِ كيسانَ في روايتِه بأنّ ذلكَ كانَ في غزوةِ ذاتِ الرَّقاعِ، وكذا أُخرِجَه الواقديُّ من طريقِ عطيةَ بنِ عبدِ اللهِ بنِ أُنيْسٍ عن جابرٍ وهي الراجحةُ في نظري؛ لأنّ أهلَ المغازي أَضْبطُ لِذلك من غيرِهم، وأيضًا فقد وَقَعَ في روايةِ الطَّحاويِّ أنَ ذلك وَقَعَ في رجوعِهم من طريقِ مكةَ إلى المدينةِ وليست طريقُ تبوكَ ملاقية لطريقِ مكة، بخلافِ طريقِ غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ، وأيضًا فإنّ في كثيرٍ من طُرُقِه أنّه ﷺ سَأَلَه في تلكَ بخلافِ طريقِ غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ، وأيضًا فإنّ في كثيرٍ من طُرُقِه أنّه ﷺ الحديث.. وفيه القصةِ: «هَلْ تَزَوَّجِه الثَّيْبَ بأنّ أباه استُشهدَ بأُحُدٍ وتَرَكَ أَخواتِه فتزوجَ ثَيْبًا لِتَمْشُطَهُنَ وَقوعُ القصةِ في وَتَقُومَ عليهنّ، فأَشعرَ بأنّ ذلكَ كانَ بالقُربِ من وفاةِ أبيه، فيكونُ وقوعُ القصةِ في وَتَقُومَ عليهنّ، فأَشهرَ بأن ذلكَ كانَ بالقُربِ من وفاةِ أبيه، فيكونُ وقوعُ القصةِ في ذاتِ الرِّقاعِ أظهرَ من وقوعِها في تبوكَ؛ لأنّ ذاتَ الرِّقاعِ كانت بعدَ أُحُدٍ بسنةٍ واحدةٍ خلى الصحيح، وتبوكُ كانت بعدَها بسبعِ سنينَ، واللهُ أعلمُ (۱).

•

⁽۱) لكن هذا التحقيق البديع غاب في إثبات سبق ذات الرقاع على خيبر! كما سيأي. وقوله: وكانت تبوك بعدها بسبع سنين، وهم الوقع تصحيف؛ لأن غزوة أحد كانت سنة ثلاث بغير خلاف، وغزوة تبوك كانت في العام التاسع وشذًّ المنازع.

ومِمّا يُحتجُّ به أيضًا ما وَقَعَ في روايةِ قتادةَ عن سليمانَ بنِ قيسٍ عن جابرٍ: «انْطَلَقْنَا نَتَلَقَّىٰ عِيرَ قُرِيْسٍ آتِيَةً مِنَ الشَّامِ»، وهو ظاهرٌ في تقدم ذلك على خيبرَ، وعلى الحُديبِيةِ، وذلك أنّهم إنّما يتلقّون عِيرَ قريشٍ إذا لم يكنْ بينَهم مُوادَعةٌ، وقد وادَعَهم رسولُ اللهِ عَلَيْ في الحُديبِيةِ، حتى غَدَرَتْ قريشٌ بإعانةِ بني بكرٍ على خُزاعة، فغَزَاهم النبيُ عَلَيْ وافتتحَ مكةً.

هذا، وقد يُفهمُ من قولِه في روايةِ قَتادةَ، عن سليمانَ: «نَتَلَقَّىٰ عِيرَ قُرَيْشِ آتِيَةً مِنَ الشَّامِ» أنّ هذا في غزوةِ بدرٍ، وليسَ كذلكَ، بل هذهِ عِيْرٌ أخرىٰ.

المسلكُ الثاني: أنّها كانتْ بعدَ غزوةِ خيبرَ، اختارَه الإمامُ البخاريُّ (١)، وتَبِعَه ابنُ كثيرٍ، وابنُ رجبٍ، وانتَصر له ابنُ القَيّمِ، وابنُ حَجَرٍ، والشنقيطيُّ ﷺ.

ومن حُجَّتِهم:

الأولى: أنّ أبا موسى الله شهدها، وقدومُه إنّما كان ليالي خيبر بصحبة جعفرٍ وأصحابِه، ففي «الصحيحينِ» عن أبي موسى الأشعري الشعري الشيخ على الشيخ على النّبِي عَنْ أَبِي موسى الأشعري الشيخ عَنْ وَهُ وَنَحْنُ سِتَّةُ نَفَرٍ، بَيْنَنَا بَعِيرُ نَعْتَقِبُهُ، فَنَقِبَتْ أَقْدَامُنَا، وَنَقِبَتْ قَدَمَاي، وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي، وَكُنّا نَلُفُ عَلَىٰ أَرْجُلِنَا الخِرَق، فَسُمِّيتْ غَزْوَةَ ذَاتِ الرِّقَاعِ، لِمَا كُنّا نَعْصِبُ مِنَ الخِرَقِ عَلَىٰ أَرْجُلِنَا الْخِرَق، فَسُمِّيتْ غَزْوَةَ ذَاتِ الرِّقَاعِ، لِمَا كُنّا نَعْصِبُ مِنَ الْخِرَقِ عَلَىٰ أَرْجُلِنَا الْ اللهِ مَنَ الْخِرَقِ عَلَىٰ أَرْجُلِنَا الْعَرَق.

الثانية: شهودُ أبي هريرةَ رَفِي الله الله على رسولِ الله عَلَيْ إلا في العامِ السابع، بغيرِ منازع.

⁽۱) قال الحافظ في «الفتح» (٧/ ٤١٧) بعد تبويب البخاري: (باب غزوة ذات الرقاع): وقد جنح البخاري إلى أنها كانت بعد خيبر، واستدل لذلك في هذا الباب بأمور سيأي الكلام فيها مفصلاً، ومع ذلك فذكرها قبل خيبر، فلا أدري هل تعمد ذلك تسليمًا لأصحاب المغازي: أنها كانت قبلها كما سيأي، أو أن ذلك من الرواة عنه؟ أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسمًا لغزوتين مختلفتين؟ كما أشار إليه البيهقي.

⁽٢) أخرجه البخاري (٤١٢٨)، ومسلم (١٨١٦).

فعن مروانَ أنّه سألَ أبا هريرةَ: «هَلْ صَلَّيْتَ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ صَلَاةَ الخَوْفِ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: نَعَمْ. فَقَالَ: مَتَىٰ؟ قَالَ: عَامَ غَزْوَةِ نَجْدٍ ...»(١).

وغزوةُ خيبرَ كانت في العامِ السابعِ، عندَ أكثرِ أهلِ السِّيرةِ، وشذَّ مَن قالَ: كانت في العام السادسِ.

الثالثة: عن جابر بن عبد الله وَ الله الله الله عَلَيْ النَّبِيَ ﷺ صَلَّىٰ بِأَصْحَابِهِ فِي الخَوْفِ فِي الخَوْفِ فِي عَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ»(٢).

قالَ الحافظُ ابنُ حَجَرِ: "قولُه: "فِي غَزْوَةِ السَّابِعَةِ" هي من إضافةِ الشيءِ إلى نفسِه على رأي، أو فيه سَقْطٌ تقديرُه: غزوةُ السَّفْرةِ السابعةِ، وقال الكِرمانيُّ وغيرُه: غزوةُ السَّفْرةِ السابعةِ، وقال الكِرمانيُّ وغيرُه: غزوةُ السَّنةِ السابعةِ، أي: مِن الهجرةِ، قلتُ: وفي هذا التقديرِ نظرٌ؛ إذْ لو كانَ مرادًا لكانَ هذا نصًا في أنّ غزوةَ ذاتِ الرِّقاعِ تأخرتْ بعدَ خيبرَ ولم يحتَج المصنَّفُ إلى تكلُّفِ الاستدلالِ لِذلكَ بقصةِ أبي موسى وغيرِ ذلكَ، مِمَّا ذَكَرَه في البابِ، نعمْ في التنصيصِ على أنّها سابعُ غزوةٍ مِن غَزَواتِ النبيِّ ﷺ تأييدٌ لِمَا ذَهَبَ إليه البخاريُّ من أنّها كانت بعدَ خيبرَ، فإنْ كانَ المرادُ الغزواتُ التي خَرَجَ النبيُ ﷺ فيها بنفسِه مُطلقًا -وإنْ لم يقاتِلْ - فإنّ السابعة منها تَقَعُ قبلَ أُحُدٍ، ولم يذهبُ أَحَدُ إلى أنّ ذاتَ الرِّقاعِ قبلَ أُحُدٍ، إلا ما تقدَّمَ من تردُّدِ موسى بنِ عُقبةَ وفيه نظرٌ؛ لِأنّهم متفِقونَ على أنّ صلاةَ الخوفِ متأخّرةٌ عن يومِ الخندقِ، فتعيّنَ أن تكونَ ذاتُ الرِّقاعِ بعدَ بني قُريطةَ، فتعيّنَ أنّ المرادُ: الغزواتُ التي وَقَعَ فيها القتالُ:

والأُولي منها: بدرٌ، والثانيةٌ: أُحُدٌ، والثالثةُ: الخندقُ، والرابعةُ: قُريظةُ، والخامسةُ: المُرَيسِيعُ، والسادسةُ: خيبرُ، فيكزمُ مِن هذا أَنْ تكونَ ذاتُ الرِّقاعِ بعدَ خيبرَ؛ للتنصيصِ على أنّها السابعةُ، فالمرادُ تاريخُ الوَقعةِ لا عَدَدُ المغازي».

⁽١) صحيح. أخرجه أحمد (٢/ ٣٢٠)، وأبو داود (١٢٤٠)، والنسائي (١٥٤٣)، وغيرهم.

⁽٢) أخرجه البخاري (٤١٢٥) معلقًا، ووصله الحافظ في اتغليق التعليق» (٤/ ١١٤-١١٥).

ولقدْ أُعْجِبَ الشمسُ الشاميُّ بِهذا التحقيقِ فقال: «قلتُ: لا مزيدَ على هذا التحقيقِ البليغ، فرَحَمَ اللهُ الحافظَ وجَزَاه خيرًا».

ورَدَّ الحافظُ اليَعْمُرِيُّ الاحتجاجَ بالأولِ فقالَ لَحَلَللهُ: «والمشهورُ في تاريخِ غزوةِ ذاتِ الرِّقاع ما قدَّمْناه، وليسَ في خَبَرِ أبي موسى ما يدُلُّ على شيءٍ مِن ذلكَ».

وقالَ الحافظُ الناقدُ أبو عبدِ اللهِ مُغْلَطاي (١): «وذَكَرَها البخاريُّ بعدَ غزوةِ خيبرَ، مستدلًّا بحضورِ أبي موسى الأشعريِّ فيها، وفي ذلكَ نظرٌ؛ لإجماعِ أهلِ السِّيرةِ على خلافِه».

وعقّبَ عليهمُ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ فقال: «وعَجِبْتُ من ابنِ سيّدِ الناسِ كيفَ قالَ: جَعَلَ البخاريُّ حديثَ أبي موسى هذا حجةً في أنّ غزوة ذاتِ الرِّقاعِ متأخِّرةٌ عن خير قالَ: وليسَ في خبر أبي موسى ما يدُلُّ على شيءٍ من ذلكَ انتهى. وهذا النفي مردودٌ، والدَّلالةُ من ذلكَ واضحةٌ كما قرَّرْتُه، وأمّا شيخُه الدِّمياطيُّ فادّعى غَلَطَ الحديثِ الصحيح، وأنّ جميعَ أهلِ السِّيرةِ على خلافِه، وقد قدَّمْتُ أنّهم مختلِفون في زمانِها (٢) فالأولى الاعتمادُ على ما ثَبَتَ في الحديثِ الصحيح».

وهذا التشعُّبُ في تاريخِ هذهِ الغزوةِ سَلَكَ ببعضِ العلماءِ مَهْيعَ القولِ بالتَّكرارِ، وأنهما غزوتانِ، الأُولى: سنةَ أربع، والثانيةُ: بعدَ خيبرَ، أشارَ إليه: البيهقيُ، وقال الذهبيُّ: وهو الظاهرُ، ونَمَاه ابنُ حَجَرِ إلىٰ جماعةٍ.

ومِمَّا احتَجُّوا به لذلكَ أنّ أبا موسى قالَ في روايتِه: «إنَّهم كانوا سِتَّةَ نَفَرٍ»،

⁽۱) اختلف في تقييد (مغلطاي) على أربعة أوجه، ثلاثتها على ضم الميم، والرابع على الفتح، ثم اختلفوا فيما بعده، فقيل: بسكون الغين، وفتح اللام، وقيل: بفتح الغين، وسكون اللام. والمختار: أنه بضم الميم، وسكون الغين، وفتح اللام، وبه قال الزرقاني، وذكره عن ابن حجر. «شرح المواهب» (۱/ ۲۳۸)، «التحفة الجسيمة في ذكر حليمة» (۱/ ح).

⁽٢) لكنهم -يا أبا الفضل-متفقون على أنها قبل خيبر، فالاختلاف بينهم بعام واحد فقط، كما تقدم.

والغزوةُ التي وَقَعَت فيها صلاةُ الخوفِ كانَ المسلمونَ فيها أضعافَ ذلكَ!

وأُجِيبَ عن ذلكَ أنّ العَدَدَ الذي ذَكَرَه أبو موسى محمولٌ على مَن كانَ موافِقًا له مِن الرماةِ، لا أنّه أرادَ جميعَ مَن كانَ معَ رسولِ اللهِ ﷺ. وفيه نظرٌ.

وأُجِيبَ بأنّ ذلكَ ليسَ مانعًا مِن اتحادِ الواقعةِ، وقد رجَّحَ السُّهيليُّ السببَ الذي ذَكَرَه أبو موسى وكذلكَ النوويُّ ثم قالَ: ويُحتملُ أن تكونَ سُمِّيَت بالمجموع.

ومِمَّا احتَجُّوا به على التَّكرارِ أنَّ أبا موسى لم يَذكرْ في حديثِه أنَّهم صلُّوا صلاةً الخوفِ، ولا أنَّهم لَقُوا عدوًّا، ما يدُلُّ على أنَّ صلاةَ الخوفِ وملاقاةَ العدوِّ كانت في ذاتِ الرِّقاع الأُولى، ولم يكنْ في الثانيةِ، فدلَّ على التَّكرارِ.

وهذا غَيرُ مَرْضَيِّ، فقد ذَكَرَه نظيرُه أبو هريرةَ، الذي لـم يَلتحقِ برسولِ اللهِ ﷺ إِلاَّ بعدَ خيبر.

أمّا الحافظُ ابنُ القَيّمِ فقالَ: «غزوةُ ذاتِ الرِّقاعِ بعدَ خيبرَ، ومَن جَعلَها قبلَ الخندقِ فقد وَهِمَ وَهَمّا ظاهرًا، ولمّا تفطَّنَ بعضُهم لهذا ادَّعىٰ أنَ غزوةَ ذاتِ الرِّقاعِ كانت مرتينِ، فمرةً قبلَ الخندقِ، ومرةً بعدَها على عادتِهم في تعديدِ الوقائعِ إذا اختَلفتْ ألفاظُها أو تاريخُها. ولو صعَّ لهذا القائلِ ما ذَكَرَه - ولا يصعُّ - لم يُمكنُ أن يكونَ قد صلَّى بهم صلاةَ الخوفِ في المرةِ الأُولَى؛ لِمَا تقدّمَ من قصةِ عُسفانَ، وكونِها بعدَ الخندقِ، ولهم أن يُجيبوا عن هذا بأنّ تأخيرَ يومِ الخندقِ جائزٌ غيرُ منسوخ، وأنّ في حالِ المُسافِقِ يجوزُ تأخيرُ الصلاةِ إلى أن يُتمكّنَ مِن فِعلِها - وهذا أحدُ القولينِ في مذهبِ أحمدَ رَعَلَاهُ وغيرِه - لكن لا حِيلةَ لهم في قصةِ عُسفانَ أنّ أولَ صلاةٍ صلاها لِلخوفِ بها، وأنّها بعدَ الخندقِ. فالصوابُ تحويلُ غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ صلاةٍ صلاها لِلخوفِ بها، وأنّها بعدَ الخندقِ. فالصوابُ تحويلُ غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ

مِن هذا الموضع إلى ما بعدَ الخندقِ بل بعدَ خيبرَ، وإنّما ذَكَرْناها ههُنا تقليدًا لأهلِ المغازي والسِّيرِ، ثم تبيَّن لنا وَهَمُهم، وباللهِ التوفيقِ».

وهذا البابُ مِن مُعترَكِ الأقرانِ، واضطرابِ الأترابِ، فالمَهيعُ فيها الوقوفُ؛ لأنّك بينَ جَبَلينِ: إجماعِ علماءِ الفنّ وخاصّتِه، و: هيبةِ «الجامع الصحيح».

فهذا ما اعتصرَه الخاطرُ الفاترُ، معَ ضعفِ الصِّناعةِ وقِلَّةِ البِضاعةِ، فإنْ قَنِعْتَ به، وإلَّا فوَلِّ وجهَكَ شَطْرَ كتاب:(١).

البابُ الثالثُ: الشَــزعُ صــلاةِ الخــوفِ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ شرعَ صلاةِ الخوفِ كانَ فِي غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ، بلْ ذكرَه ابنُ المُلقِّنِ إجماعًا.

وقالَ ابنُ عطيةَ: «وأعظمُ الرواياتِ والأحاديثِ أنَّ صلاةَ الخوفِ إنَّما نَزَلَتْ الرُّحْصةُ فيها في غزوةِ ذاتِ الرِّقاع».

وقالَ ابنُ عاشورٍ: «واتفقَ العلماءُ على أنّ هذهِ الآيةَ - ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمَ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّكَلَاةَ ﴾ [النساء: ١٠٢] - شَرَعَتْ صلاةَ الخوفِ. وأكثرُ الآثارِ تـدلُّ على أنّ تشريعَها كان في غزوةِ ذاتِ الرِّقاع».

(۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۳۹۰)، «تهذيب السيرة» (٤/ ۱٥٥، ۱٥٩–۱٦٢)، «الدرر» (١٦٦)، «جوامع السيرة» (١٨٢–١٨٣)، «دلائل النبوة» (٣/ ٣٦٩–٢٧٣)، «معجم ما استعجم» (٢/ ١٦٥)، «الروض السيرة» (٦/ ١٤١–١٤٤)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٣/ ١١٣–١١٤)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (١٨٨)، «عيون الأثر» (١/ ٧٩ – ١٨و٢/ ٣٧٣)، «السيرة النبوية» (١/ ٤٥٨ و٢/ ١٠٠٣)، «الإشارة» (٤/ ٢٤٠)، «زاد المعاد» (٣/ ٢٩٦–٢٩٦)، «البداية والنهاية» (٥/ ٥٦٠–٢١٥)، «الفصول» (١٤٤ –١٥٢)، «زاد المعاد» (٣/ ٢٩٠ – ٢٩٦)، «السيرة النبوية» (١/ ٢٥٠)، «الفحيول» (١/ ٢٥٠)، «أشورة» (١/ ٢٥٠)، «السيرة الحليية» (١/ ٢٥٠)، «أثار المعلمي» (١/ ٢٥٠ – ٢٦٦)، «أضواء البيان» [النساء:١٠١]، «الإسعاد» (٣/ ٢٦٦–٢٦٦) لراقمه.

وأكثرُ أهلِ السيرةِ أنّ غزوة ذاتِ الرِّقاعِ كانتْ فِي العامِ الرابعِ، ثمّ أجابُوا عنْ تركِ أدائِها في يومِ الخندقِ، الذي كانَ فِي العامِ الخامسِ، بأنّها افتقَدَتْ شرطينِ: السفرَ، والأمنَ مِن مهاجمةِ العدوِّ، فأخَّرُوها؛ للعجزِ عن أدائِها على أيةِ حالٍ.

وقال الإمامُ المُعلِّميُّ: «لم أَجِدْ نصًّا في أنّ صلاةَ الخوفِ لم تكنْ قد شُرِعَتْ في الخندقِ، إلا ما جاءَ عن عبدِ الرَّحمنِ بنِ أبي سعيدِ الخُدْريِّ عن أبيه ذكرَ تأخيرَ النبيِّ عَلَيُّ الصلاةَ يومَ الخندقِ، ثم قالَ: «وذلكَ قبلَ أن يَنزلَ صلاةُ الخوفِ: ﴿ فَرَجالًا أَوْرُكَبَانًا ﴾ وقد بينّه في رواية أُخرىٰ قالَ: «وذلك قبلَ أنّ يَنزلَ صلاةُ الخوفِ: ﴿ فَرَجالًا أَوْرُكَبَانًا ﴾ [البقرة: ٢٣٩]، راجع «مُسندَ أحمدَ»، فيُحتملُ أنّهم في الخندقِ لم يكونوا مُتمكّنينَ مِن الصلاةِ جماعة على ما في آياتِ النساءِ: ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيمٍ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَكَوةَ ﴾ [النساء: ١٠٢]، مع ما بينّه النبيُ عَلَيْ ، وإنّما كانوا مُتمكّنينَ مِن الصلاةِ على ما في قولِه تعالىٰ في سورةِ البقرةِ: ﴿ وَإِذَا كَانَ هكذا لم يكنْ في حديثِ أبي سعيدِ ولا قصةِ الخندقِ دليلٌ على أنّ صلاةَ الخوفِ لم تكنْ قد شُرِعَت، وإنّما في ذلكِ دليلٌ على أنّه لم يكنْ قد شُرعَ هذا القدرُ منها، وهو الذي تضمّنه قولُه تعالىٰ: ﴿ وَيَجَالًا أَوْرُكُبَانًا ﴾ وإذا كانَ هكذا لم يكنْ قد شُرعَت، وإنّما في ذلكِ دليلٌ على أنّه لم يكنْ قد شُرعَ هذا القدرُ منها، وهو الذي تَضمّنه قولُه تعالىٰ: ﴿ وَيَجَالًا أَوْرُكَبَانًا ﴾ والصلاةُ في ذاتِ الرِّقاعِ كانت جماعةً على ما بيّن به النبيُ عَلَيْ آية النساءِ (٢)، وعلى هذا، فليسَ فيما ذُكِرَ دليلٌ على تأخّرِ ذاتِ الرِّقاعِ عنِ الخندقِ، وما النساءِ (٢)، وعلى هذا، فليسَ فيما ذُكِرَ دليلٌ على تأخّرِ ذاتِ الرِّقاعِ عنِ الخندقِ، وما الصلَ به مِن أمرِ بني قُريظةً ».

وأمّا الذين جَعَلُوا غزوةَ ذاتِ الرِّقاعِ بعدَ خيبرَ، فقدِ اختارُوا أنَّ أُولَ شَرْعِ صلاةِ الخوفِ كَانَ في غزوةِ الحُديبِيَةِ سنةَ ستَّ من الهجرةِ، واحتَجُّوا بحديثِ أبي عياشِ الزُّرَقيِّ فَاسْتَقْبَلَنَا المُشْرِكُونَ عَلَيْهِمْ الزُّرَقيِّ فَاسْتَقْبَلَنَا المُشْرِكُونَ عَلَيْهِمْ

⁽١) صحيح. أخرجه أحمد (٣/ ٢٥)، والنسائي (٦٦١)، وابن خزيمة (٩٩٦).

⁽٢) فائدة: قال ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ١٠٦٠): ﴿رُويت صلاة الخوف عن النبي ﷺ على أربعة عشر نوعًا، ذكره ابن حزم في جزء مفقود».

خَالِدُ بْنُ الوَلِيدِ وَهُمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ القِبْلَةِ، فَصَلَّىٰ بِنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ الظُّهْرَ، فَقَالُوا: قَدْ كَانُوا عَلَىٰ حَالٍ لَوْ أَصَبْنَا غِرَّتَهُمْ، ثُمَّ قَالُوا: تَأْتِي عَلَيْهِمُ الآنَ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُ وَلَدْ كَانُوا عَلَىٰ حَالٍ لَوْ أَصَبْنَا غِرَّتَهُمْ، ثُمَّ قَالُوا: تَأْتِي عَلَيْهِمُ الآنَ صَلَاةٌ هِي أَحَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَبْنَا ثِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، قَالَ: فَنَزَلَ جِبْرِيلُ ﷺ بِهَذِهِ الآيَاتِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ: ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّكَوْةَ ﴾ [النساء: ١٠٢] (١).

قالَ ابن القَيّمِ وابنُ كَثيرٍ واللفظُ له: «وفي سياقِ حديثِ أبي عياشِ الزُّرَقيِّ ما يَقتضِي أنَّ آيةَ صلاةِ الخوفِ نَزَلَت في هذهِ الغزوةِ يومَ عُسْفانَ، فاقتَضىٰ ذلكَ أنّها أولُ صلاةِ خوفٍ صلَّاها، واللهُ أعلمُ».

وأجابَ عنْ هذا الإمامُ المُعلميُ فقال: «وقد جاءَ في كُتُبِ المغازي أنّ النبيّ عَلَيْ أَتَىٰ علىٰ عُسْفَانَ مرتينِ: مرةً في غزوةِ بني لِحْيانَ، ذَكَرَ ابنُ إسحاقَ أنّها كانت علىٰ رأسِ ستةِ أشهر بعدَ فتح بني قُريظةَ. والثانيةَ: في عُمرةِ الحُديبيةِ، ولم يُذكّرُ في شيءٍ منهما قتالٌ، ولا مقاربةٌ لجيشِ قريشٍ إلا ما رواهُ الواقديُّ. نعم ذكرَ ابنُ إسحاقَ في غزوةِ بني لِحْيانَ أنّ بني لِحْيانَ تحصَّنوا مِن المسلمينَ، فقالَ المسلمونَ: لو أنّا هَبَطنا عُسْفانَ لَرأَىٰ أهلُ مكةَ أنّا قد جِئنا مكةً، فخَرَجَ النبيُّ عَلَيْ في المسلمونَ: لو أنّا هَبَطنا عُسْفانَ لَرأَىٰ أهلُ مكةَ أنّا قد جِئنا مكةً، فخَرَجَ النبيُّ عَلَيْ في مِئتَى راكبِ من أصحابِه حتىٰ نَزَلَ عُسْفانَ، ثم بَعَثَ فارسَيْن من أصحابِه حتىٰ بَلغا كُراعَ الغَويمِ، ثم كرًا، ورَجَعَ رسولُ اللهِ عَلَيْ قافِلًا، فيُحتملُ أنّ قريشًا لمّا بَلغَهمْ خروجُ النبيُ عَلَيْ وأصحابِه إلىٰ بني لِحْيانَ، ثم نزولُ عُسفانَ، خافوا -كما ظنَّه خروجُ النبيُ عَلَيْ وأصحابِه إلىٰ بني لِحْيانَ، ثم نزولُ عُسفانَ، خافوا -كما ظنَّه المسلمون - أن يكونَ قاصدًا مكةَ، فبَعَثُوا خيلَهم وعليها خالدٌ لِترقُّبِ ما يفعلُه المسلمون، وتقارَبُوا ولم يكنْ قتالٌ، واللهُ أعلمُ بحقيقةِ الحالِ... ومُقتضىٰ ما أطلقَ المسلمون، وتقارَبُوا ولم يكنْ قتالٌ، واللهُ أعلمُ بحقيقةِ الحالِ... ومُقتضىٰ ما أطلقَ

⁽۱) صحيح. أخرجه أحمد (٤/ ٥٩)، وأبو داود (١٢٣٦)، وصححه البيهقي، وابن كثير، وجوَّد إسناده المنذري وابن حجر. «السنن الكبرئ» (٣/ ٢٥٧)، «تفسير ابن كثير» [النساء:١٠٢]، «مختصر سنن أبي داود» (٢/ ٢٤)، «الإصابة» (٧/ ٢٤٥).

وعسفان-بضم العين و سكون السين وفاء وألف و آخره نون-: بلد على مسافة ثمانين كيلًا من مكة شمالًا على طريق المدينة. «معجم المعالم الجغرافية في السيرة» (٢٠٨).

عليه أكثرُ أهلِ المغازي مِن أنّ ذاتَ الرِّقاعِ، أو غزوةَ مُحاربِ وثعلبةَ بنَخْلِ، كانت قبلَ الخندقِ وَقُريظةَ، فهي قبلَ غزوةِ بني لِحْيان، وقبلَ الحُديبيّةِ فتكونُ الصَّلاةُ فيها قبلَ الصلاةِ بعُسْفان، وقد يجوزُ أن يكونَ أبو عيَّاشٍ لمّا ذَكَرَ شأنَ عُسْفانَ إنّما ذَكَرَ في الصلاةِ بعضُهم أنّه نَزَلَ بالآياتِ في نزولَ جِبريلَ يُنذِرُ النبيَّ عَيَّا إِما همَّ به المشركون، فتوهَّمَ بعضُهم أنّه نَزَلَ بالآياتِ في صلاةِ الخوفِ».

وقد رَوى الواقديُّ عن جابرٍ رَفِي قَالَ: «صَلّى رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ أَوّلَ صَلَاةِ اللهِ عَلَيْهُ أَوّلَ صَلَاةِ اللهَ عَذْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ، ثُمّ صَلّاهَا بَعْدُ بِعُسْفَانَ، بَيْنَهُمَا أَرْبَعُ سِنِينَ».

ثم قال: وهذا أثبتُ عندَنا.

كذا قالَ، مع أنّ حديثَ جابرٍ لا يَستقيمُ مع توقيتِ الواقديِّ لِزمنِ كلِّ من ذاتِ الرِّقاعِ والغزوةِ التي صلّى فيها بعُسْفانَ: ذلكَ أنّه جَعَلَ ذاتَ الرِّقاعِ في السَّنةِ الخامسةِ، وصلاةَ عُسْفانَ جَعَلَها في غزوةِ الحُديبِيةِ، وقدِ اتفقَ أهلُ المغازي -وهو إلى المعاري على أنّ غزوةَ الحُديبِيةِ كانت سنة ستَّ، فكيفَ يكونُ بينَهما أربعُ سنينَ؟! وهذا البابُ بينَه وبينَ الذي قبلَه اتصالُ، وفيهما اضطرابٌ، فاللهُ أعلمُ بالصوابِ(١).

البابُ الرابعُ: أُ تــاريخُ قَصــرِ الصــلاةِ

ذَكَرَ العلامةُ أبو السَّعَاداتِ ابنُ الأثيرِ أنَّ قَصْرَ الصلاةِ كانَ في السَّنةِ الرابعةِ منَ الهجرةِ، وتَبِعَه: أخوه أبو الحسنِ ابنُ الأثيرِ، والنَّوويُّ، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرٍ، والعَينيُّ، والقَسطلَّانيُّ، والصالحيُّ، والزُّرْقانيُّ، والشوكانيُّ^(٢).

⁽۱) «مغازي الواقدي» (٢/ ٥٨٣، ٧٤٦)، «تفسير ابن عطية»، «تفسير ابن عاشور»، «تفسير ابن كثير» [النساء:١٠٢]، «زاد المعاد» (٣/ ٢٩٢-)، «البداية والنهاية» (٥/ ٥٥٨)، «فتح الباري» (٦/ ١٧)، «التوضيح» (٨/ ١٣)، «طرح التثريب» (٣/ ١٤٢)، «عمدة القاري» (٦/ ٢٥٥)، «السيرة الحلبية» (٢/ ٤٣٢)، «آثار المعلمي» (١/ ٢٠١).

⁽٢) «الشافي في شرح مسند الشافعي، (٢/ ١٠٨)، ﴿أَسِد الغابةِ (١/ ٢٢)، ﴿رُوضَةُ الطَّالْبِينِ ﴾ (١٠/ ٢٠٧)، =

وهذا على أنّ صلاةَ الخوفِ شُرِعَت في العامِ الرابعِ، وقد تقدَّمَ بيانُ الخلافِ في ذلكَ، في البابِ السابقِ.

أمّا على القولِ بأنّ إتمامَ صلاةِ المُقيمِ كانَ في السَّنةِ الأُولى أو الثانيةِ، فسيكونُ تاريخُ قَصرِ الصلاةِ متقدِّمًا على الرابعةِ، فقد قَرَنَ بعضُ أهلِ العلمِ القَصرَ بالإتمامِ، وقد تقدَّمَ بيانُه في الفصل الثاني والعشرينَ. والعلمُ عندَ اللهِ تعالىٰ.

البابُ الخامسُ: ﴿ تَـارِيخُ فَــرضِ الحِجــابِ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنَّ نزولَ فَرضِ الحِجابِ كان صبيحةَ دخولِه ﷺ بزينبَ بنتِ جَحْشِ المُعْتَى، وابنُ حَجَرٍ.

وحُجَّته حديثُ أنسِ بنِ مالكِ رَضِّكَ وفيه: «كُنْتُ أَعْلَمَ النَّاسِ بِشَأْنِ الحِجَابِ حِينَ أُنْزِلَ، وَقَدْ كَانَ أُبَيُّ بُن كُعْبِ يَسْأَلُنِي عَنْهُ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ فِي مُبْتَنَىٰ رَسُولِ الله ﷺ بِزَیْنَبَ بِنْتِ جَحْشِ...»(۱).

وقد تقدّمَ الخلافُ في تاريخِ تزوّجِ رسولِ اللهِ ﷺ زينبَ بنتَ جَحْشٍ السَّاعَ اللهِ ﷺ زينبَ بنتَ جَحْشٍ السَّاعَ ، بما حاصلُه ثلاثةُ أقوالٍ: سنةَ ثلاثٍ، أو أربع، أو خمسٍ.

قالَ ابنُ حَجَرٍ: «والحِجابُ كانَ في ذي القَعدةِ سنةَ أربعِ عندَ جماعةٍ ...أمّا قولُ الواقديِّ: إنّ الحِجابَ كانَ في ذي القَعدةِ سنةَ خمسٍ فمردودٌ، وقد جَزَمَ خليفةُ وأبو عُبيدةَ وغيرُهم، بأنّه كانَ سنةَ ثلاثٍ فحَصَلْنا في الحِجابِ على ثلاثةِ أقوالٍ أشهرُها سنةَ أربع، واللهُ أعلمُ».

^{= «}التوضيح» (٨/ ٤٢٤)، «الفتح» (١/ ٢٥٥)، «عمدة القاري» (٧/ ١١٦)، «إرشاد الساري» (٦/ ٢٨٨)، «سبل الهدي والرشاد» (٣/ ١٧٩)، على تصحيف فيد، «شرح الموطا» (١/ ٤٤١)، «نيل الأوطار» (٣/ ٢٧).

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۲۳۸)، ومسلم (۱۶۲۸).

وقال: «الحِجابُ كانَ في قولِ أبي عُبيدة وطائفةٍ في ذي القَعدةِ سنة ثلاثٍ، وعندَ آخرينَ فيها سنة أربع، وصحَّحَه الدِّمياطيُّ، وقِيلَ: بل كانَ فيها سنة خمسٍ، وهذا مِمَّا تناقضَ فيه الواقديُّ؛ فإنّه ذَكَرَ أنّ المُريسِيعَ كانَت في شعبانَ سنة خمسٍ، وأنّ الخندقَ كانت في شوالٍ منها، وأنّ الحِجابَ كانَ في ذي القَعدةِ منها مع روايتِه حديثَ عائشة وتصريحِها فيه بأنّ قصة الإفكِ التي وَقَعَت في المُريسِيع كانت بعدَ الحِجابِ».

أي: في قولِها عن صفوانَ رَزُاكُ : «وكان يَراني قبلَ الحِجابِ»(١).

وللحديثِ بقيةٌ حينَما ترسُو بنا السفينةُ في شاطئِ غزوةِ بني المصطَلِقِ، وتوقيتِ تاريخِها، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ.

البابُ السادسُ: تاريخُ بَـذءِ شــرعِ التيــمُّمِ

اختلف أهلُ العلمِ في آيةِ التيممِ التي عَنَتْها أمُّ المؤمنينَ عائشةُ السُّيُ الهِي التي في سورةِ النساءِ أمِ التي فِي سورةِ المائدةِ، حتى قالَ القاضي أبو بكرِ ابنُ العربيِّ: وهي مُعضِلةٌ ما وَجدتُ لدائِها مِنْ دواءٍ عندَ أحدٍ، هما آيتانِ فِيهما ذكرُ التيممِ: إحداهما: فِي النساءِ، والأخرى: فِي المائدةِ، فلا نعلمُ أية آيةٍ عَنَتْ عائشةُ».

والمختارُ تبعًا لأكثرِ أهلِ العلمِ أنَّها آيةُ المائدةِ، ومِنْ براهينِهمْ:

الأولِ: أنّ سببَ نزولِ آيةِ النساءِ قدْ صحَّ أنّه كانَ ما يَنشأ منْ شربِ الخمرِ منَ المفاسدِ فِي الصلاةِ وغيرِها، وهذا غيرُ السببِ الذي اتففتِ الرواياتُ عليهِ فِي قصةِ عائشةَ، فدلَّ على أنّ قصةَ عائشةَ نزَلَ بسببِها آيةٌ غيرُ آيةِ النساءِ، وليسَ سوىٰ آيةِ المائدةِ.

الثاني: أنّ آيةَ النساءِ لمْ تُحرِّمِ الخمرَ مطلقاً بلْ عندَ حضورِ الصلاةِ، وهذا كانَ قبلَ أُحدٍ، وقصةُ عائشةَ كانتْ بعدَ غزوةِ أُحدٍ بغيرِ خلافٍ.

⁽۱) «التمهيد» (٨/ ٢٣٥)، «الفصول في سيرة الرسول ﷺ» (١٨٥)، «إمتاع الأسماع» (١/ ٢٠٠)، «الفتح» (٧/ ٤٦٠ و٨/ ٢٢٠ –٤٦٣).

الثالثِ: أنّه قدْ جاءَ التبيينُ بأنّها آيةُ المائدةِ فِي «صحيح الإمام البخاريّ».

أمّا المفسرُ ابنُ عطيةً فقالَ: «لا يُختلفُ أنّ هذهِ الآية هي التي قالتُ عائشةُ سَلِيْكَ فيها نزلتْ آيةُ التيمم».

وأمّا تاريخُ نزولِ آيةِ التيمّمِ فأكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ ذلكَ كانَ في غزوةِ بني المُصطَلِقِ التي تُسمّى بـ المُريسِيعِ.

منهمُ: الواقديُّ، وابنُ سعد، والإمامُ الشافعيُّ وقالَ: حدثني بذلكَ عِدَّةُ من قريشٍ من أهلِ العلمِ بالمغازي وغيرِهم، وتَبِعَهم: ابنُ حِبّانَ، والمَاوَرديُّ، وابنُ عبدِ البرِّ، وابنُ رُشْدِ، وابنُ عطيةَ، وابنُ جُزَيُّ، وابنُ رَجَبٍ، وابنُ المُلقِّنِ، والعَينيُّ، وابنُ الهُمامِ، والقسطلَّانيُّ، والألوسيُّ ونَمَاه إلىٰ الأكثرِ، وابنُ عاشورٍ وقالَ: هو الصحيحُ، وبه صحَّتِ الآثارُ.

واحتَجُوا بما يلي:

الأولُ: عن عائشة فَرَا قَالَتَ: «كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ، فَلَمَّا كَانَتْ غَزْوَةُ بَنِي المُصْطَلِقِ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ، فَلَمَّا كَانَتْ غَزْوَةُ بَنِي المُصْطَلِقِ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، كَمَا كَانَ يَصْنَعُ، فَخَرَجَ سَهْمِي عَلَيْهِنَّ مَعَهُ، فَخَرَجَ بِي رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِنَ مَعَهُ، فَخَرَجَ بِي رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِنَ فَي غزوةٍ سُواها.

⁽۱) حسن. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (٤/ ٢٦١)، وابن أبي خيثمة في «التاريخ» (٣٩٢٦)، وأبو يعلىٰ (٤٩٣٥)، وابن جرير في «تفسيره» [النور:١١]، والطبراني (٣٦/ ٩٧-٩٨، ١١١)، والجوزقي في «المتفق» كما في «تغليق التعليق» (٤/ ١٢٣).

وأخرجه الطبراني (٢٣/ ١٢٥)، عن ابن عُمر ﷺ، بإسناد مظلم؛ فيه مجهولان، ووضَّاع. وأخرجه البزار (١٤/ ٣٣٤)، وأبو يعلئ (٦١٢٥)، والطبراني (٢٣/ ١٢٩)، وحسنه البوصيري، والهيثمي، والسيوطي، عن أبي هريرة ﷺ.

وحديث عائشة في البخاري (٣٣٤)، ومسلم (٣٦٧)، وليس فيه تسمية الغزوة، لذلك قال ابن حجر في «الفتح» (٨/ ٤٥٨): «وفي رواية بكر بن وائل عند أبي عوانة ما يشعر بأن تسمية الغزوة في حديث عائشة مدرج في الخبر».

وستأي بعضُ الحُجَجِ في سياقِ الردِّ على المخالِفِ للأكثرِ، وهمُ الذينَ ذهبُوا إلى أنَّ شرعَ التيمُّمِ كانَ في غيرِ غزوةِ بني المُصْطَلِقِ، اختارَه ابنُ حبيبٍ، وقال ابنُ القَيِّمِ: إنه الظاهر، ومالَ إليه ابنُ حَجَرِ^(۱).

واحتجُّوا بما يَلي:

الأولُ: روايةُ أبي هريرةَ للقصةِ، ولم يَقدَمْ على رسولِ اللهِ ﷺ إلا في العامِ السابعِ بغيرِ منازعِ.

ورُدَّ بأَخْذِه لهُ مِن عائشةَ أو مِمَّنْ حَضَرَ القصةَ، ولو قِيلَ بِهذا في كلِّ ما يَرويهِ أبو هريرةَ مِمَّا وَقَعَ قبلَ قدومِه على رسولِ اللهِ ﷺ لتَعَسَّرَتْ أَبوابٌ كَثِيرَةٌ.

الثاني: عن عائشة سَرِّ قَالَتْ: «لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ عِقْدِي مَا كَانَ قَالَ أَهْلُ الإِفْكِ مَا قَالُوا، فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ عَيَّ قِي غَزْوَةٍ أُخْرَىٰ فَسَقَطَ أَيْضًا عِقْدِي، حَتَّىٰ حَبَسَ الْتِمَاسُهُ النَّاسَ، وَاطَّلَعَ الفَجْرُ، فَلَقِيتُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ مَا شَاءَ اللهُ، وَقَالَ لِي: يَا بُنَيَّةُ فِي كُلِّ مَا شَاءَ اللهُ، وَقَالَ لِي: يَا بُنَيَّةُ فِي كُلِّ مَا شَاءَ اللهُ الدُّخْصَةَ بِالتَّيَمُّمِ» (٢٠). كُلِّ سَفَرٍ تَكُونِينَ عَنَاءً وَبَلَاءً؟! وَلَيْسَ مَعَ النَّاسِ مَاءً، فَأَنْزَلَ اللهُ الدُّخْصَةَ بِالتَّيَمُّمِ» (٢٠).

قالوا: فهذا يُفيدُ تكرارَ ضَياعِ عِقْدِ عائشةَ، وأنّ نزولَ آيةِ التَّيَمُّمِ كَانَ في الثانيةِ، التي هي: هي ذاتُ الرِّقاعِ بعدَ خيبرَ، وجَعَلُوا البركةَ الأُولىٰ التي أشارَ إليها أُسيدُ بنُ حُضيرٍ، هي: بَرَكةُ نزولِ آياتِ براءةِ الصِّدِيقةِ سَلِّيُكَا، مِمَّا رماها به أهلُ النفاقِ والشِّقاقِ.

⁽١) على خلاف بينهم في اسم هذ الغزوة، فبعضهم قال: غزوة ذات الرقاع-كما اختاره الناظم هنا- على خلاف في تاريخ هذه الغزوة، بما تقدم بيانه، وبعضهم قال: غزوة الفتح، وبعضهم أبهم اسمها.

⁽٢) ضعيف. أخرجه الطبراني (٢٣/ ١٢١)، وفي إسناده: محمد بن حميد الرازي، وهو ما بين مضعّف ومكذّب، وحَزَّ فيه المفصل ابن حبان فقال: كان مِمَّنْ ينفرد عن الثقات بالأشياء المقلوبات ولا سيما إذا حدث عن شيوخ بلده. اه وهو هنا عن رازيين.

وقد أخرجه أحمد (٦/ ٢٧٢)، بإسناد حسن عن ابن إسحاق بنحوه، وليس فيه قولها: (لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ عِقْدِي مَا كَانَ قَالَ أَهْلُ الإفْكِ مَا قَالُوا، فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ فِي غَزْوَةٍ أُخْرَىٰ فَسَقَطَ أَيْضًا عِقْدِي، إلا أَن فيه ما يغبر على الرد، وهو قول أبيها رَفِي كُلُّ سَفَر لِلْمُسْلِمِينَ مِنْكِ عَنَاءٌ وَبَلاءٌ؟».

ورُدَّ بأن العِقدَ سقطَ في سَفرةِ غزوةِ بني المُصطَلِقِ مرتينِ، واللهُ أعلمُ.

الثالث: أنّ موضع البَيداءِ أو ذاتَ الجيشِ المذكورتينِ في الحديثِ هو بينَ المدينةِ وخيبرَ، وموضعَ غزوةِ بني المُصطَلِقِ جنوبَ المدينةِ بينَها وبينَ مكةَ، مِمَّا يدلُّ على أنّ التي حُبِسَ فيها الجيشُ ونزولُ آيةِ التيمُّمِ، هي غزوةُ ذاتِ الرِّقاعِ بعدَ خيبرَ.

ورُدَّ من أوجهٍ:

الأولِ: أنَّه لا يَثبتُ خروجٌ لِعائشةَ في غيرِ غزوةِ بني المُصطَلِقِ.

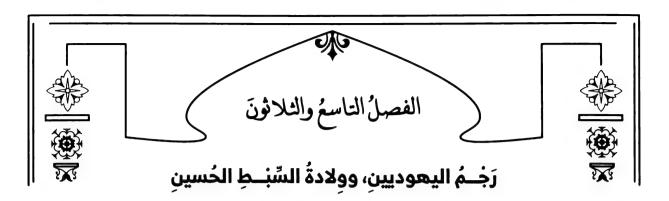
الثاني: أنّ قولَهم في مكانِ البيداءِ وذاتِ الجيشِ غيرُ مَرْضِيّ، بل هما بالقُرْبِ مِنَ العقيقِ، والحُليفةِ، وهما على طريقِ مكةً، وخيبرُ على طريقِ الشام، وهو معلومٌ بالرؤيةِ.

الثالثِ: ما جاءً في روايةِ الحُميديِّ لحديثِ عائشةَ وفيه: «أَنَّهَا سَقَطَتْ قِلَادَتُهَا لَيْلَةَ الأَبْوَاءِ...»، وجاءً عنِ ابنِ عباسٍ بإسنادٍ صحيحٍ يخاطبُ عائشةَ: «...وَسَقَطَتْ قِلادَتُكِ لَيْلَةَ الأَبْوَاءِ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ، وَأَصْبَحَ النَّاسُ لَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَالْذَنَ لَ اللهُ عَلَيْهُ، وَأَصْبَحَ النَّاسُ لَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْ: ﴿فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [المائدة: ٦]...».

والأبواء بينَ مكة والمدينةِ يقينًا.

الرابع: ما جاءً في روايةِ الفِرْيابيِّ، وابنِ عبدِ البَرِّ، أنَّ اسمَ المكانِ الذي سَقطَ فيه العِقدُ، يُسمَّىٰ: الصَّلْصلَ، وهو جبلٌ عندِ ذي الحُليفةِ (١٠).

⁽۱) «صحيح البخاري» (۲۰۸۵)، «مغازي الواقدي» (۲/۲۶۵)، «مسند الحميدي» (۱۲۰)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۲۰)، «مسند أحمد» (۱/ ۲۷۷)، «السيرة» لابن حبان (۲۰۳–۲۰۵)، «الحاوي» (۱/ ٤٠/٠٥)، «الاستذكار» (۳/ ۱۵۱)، «المقدمات الممهدات» (۳/ ۲۷۹)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۰۱–۳۰۰)، «فتح الباري» (۲/ ۱۰۰–۱۱۰)، «التوضيح» (٥/ ۱۰۵–۱۰۰)، «الفتح» (۱/ ۲۳۲–۲۳۵)، «عمدة القاري» (۱/ ۲)، «فتح القدير» (۱/ ۱۲۱)، «إرشاد الساري» (۲/ ۹۲، ۳۳۳)، «تفسير ابن عطية»، «أحكام القرآن» لابن العربي، «أحكام القرآن» للقرطبي، «تفسير ابن جزي» «تفسير الارقاني (۱/ ۲۱۸)، «معجم ما استعجم» عاشور» [النساء:۳۵]، [المائدة:۲]، «شرح الموطأ» للزرقاني (۱/ ۲۱۸)، «معجم ما استعجم» (۱/ ۲۹۰و۲/ ۲۰۱۵و۳/ ۲۳۹)، «معجم المعالم الجغرافية» (۲۸، ۲۱۲).



[٦٧] قِيلِ لَ: وَرَجْمُ لَهُ الْيَهُ وِينِّينِ وَمَوْلِدُ السِّبْطِ السَّرْضَى الحُسَينِ

قِيلَ (١): لفظٌ يَدُلُّ على الشَّكِّ والظنِّ:

وما كَقِيْلَ وكَيُروك قد ذُكِرْ ممرَّضًا ففيه فَتِّش واختبِرْ و: حدث في السَّنةِ الرابعةِ مِن الهجرةِ:

رَجْمُهُ عَلَيْ بِالأَمْرِ لِبعض أصحابه وَ أَن يُقيموا حدَّ الرجمِ بالِحجارة على اليَهُودِيَّيْنِ (٢): الزانِيَينِ، المُحْصَنينِ.

وَ: حدثَ في السَّنةِ الرابعةِ أيضًا:

مَوْلِدُ السِّبْطِ: ابنِ ابنتِه فاطمةَ وَاللَّهُ السَّبْطِ.

الرِّضَىٰ (٣): المَرْضِيِّ عندَ اللهِ، وعندَ المؤمنينَ.

الحُسَيْن: بن عليّ بنِ أبي طالبِ رَوْكُ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

⁽١) في (الأصل)، و(ش): «قبلُ»، بالباء، والتصويب من (ت)، و(ظ).

⁽٢) في (ش): «اليهود بين».

⁽٣) في (ت) و (ش): «الرَّضِي» بالياء، وهما بمعنى واحد.

فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: تاريخُ رجمِ اليهوديينِ الـزانِيَينِ

قصةُ رجم اليه وديينِ الـزانيينِ ثابتةٌ متـواترةٌ في كُتُبِ الحـديثِ، والتفسيرِ، والسِّيرةِ، ولا خلافَ في وقوعِها، وإنّما الخلافُ في تاريخِها.

ففي «الصحيحين» عن عبدِ اللهِ بنِ عُمرَ وَ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَنْ زَنَىٰ؟» قَالُوا: نُسَوِّ وُ وُجُوهَهُمَا، وَنُخَالِفُ بَيْنَ وُجُوهِهِمَا، وَيُطَافُ بِهِمَا، قَالَ: «مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَاةِ عَلَىٰ مَنْ زَنَىٰ؟» قَالُوا: نُسَوِّ دُ وُجُوهَهُمَا، وَنُخَالِفُ بَيْنَ وُجُوهِهِمَا، وَيُطَافُ بِهِمَا، قَالَ: «فَأَتُوا بِالتَّوْرَاةِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»، فَجَاءُوا بِهَا فَقَرَءُوهَا حَتَّىٰ إِذَا مَرُّوا بِآيَةِ الرَّجْمِ وَضَعَ الْفَتَىٰ الَّذِي يَقْرَأُ يَدَهُ عَلَىٰ آيَةِ الرَّجْمِ، وَقَرَأَ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا، وَمَا وَرَاءَهَا، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَلَامٍ وَهُو مَعَ رَسُولِ اللهِ عَلَيْ -: مُرْهُ فَلْيَرْفَعْ يَدَهُ، فَرَفَعَهَا فَإِذَا تَحْتَهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَرُجْمَا، قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ: كُنْتُ فِيمَنْ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ، فَرُجِمَا، قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ: كُنْتُ فِيمَنْ رَجْمَهُمَا، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَقِيهَا مِنَ الحِجَارَةِ بِنَفْسِهِ» (١).

فَذِكْرُ عبدِ اللهِ بنِ سَلَامٍ يُفيدُ تقدُّمَ الحادثةِ؛ لأنّه أسلمَ في السَّنةِ الأُولى مِن الهجرةِ، على القولِ الأظهرِ، وعليه الأكثر، وما رُوِيَ أنّه أسلمَ سنةَ ثمانٍ فضعيفٌ.

وجاءَ بلفظ: «أَتَىٰ نَفَرٌ مِنْ يَهُودَ، فَدَعَوْا رَسُولَ الله ﷺ إِلَىٰ القُفِّ، فَأَتَاهُمْ فِي بَيْتِ المِدْرَاسِ، فَقَالُوا: يَا أَبَا القَاسِمِ إِنَّ رَجُلًا مِنَّا زَنَىٰ بِامْرَأَةٍ، فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ، فَوَضَعُوا بَيْتِ المِدْرَاسِ، فَقَالُوا: يَا أَبَا القَاسِمِ إِنَّ رَجُلًا مِنَّا زَنَىٰ بِامْرَأَةٍ، فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ، فَوَضَعُوا لِرَسُولِ الله ﷺ وِسَادَةً فَجَلَسَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: «بِالتَّوْرَاةِ»، فَأْتِي بِهَا، فَنَزَعَ الوِسَادَةَ مِنْ تَحْتِهِ، فَوضَعَ التَّوْرَاةَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: «آمَنْتُ بِكِ وَبِمَنْ أَنْزَلَكِ» ثُمَّ قَالَ: «اثْتُونِي بَحْتِهِ، فَوضَعَ التَّوْرَاةَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: «آمَنْتُ بِكِ وَبِمَنْ أَنْزَلَكِ» ثُمَّ قَالَ: «اثْتُونِي بِأَعْلَى فَاتِي بِفَتَىٰ شَابٌ..» ثم ذَكَرَ قصةَ الرجم (٢٠).

⁽١) أخرجه البخاري (٦٨٤١)، ومسلم (١٦٩٩).

⁽٢) أخرجه أبو داود (٤٤٤٩)، وحسنه الألباني، في «الإرواء» (٥/ ٩٤)

والقُفُّ: بضمَّ أوِّلِه، وتشديدِ ثانِيه: وأصلُه ما ارتفعَ من الأرضِ وغَلُظَ، وهو وادٍ من أوديةِ المدينةِ فيه أموالٌ لأهلِها، والظاهرُ أنَّه في عاليةِ المدينةِ، التي تُسمَّىٰ اليوم: العَوَالي، علىٰ مسافةِ بِضْعةِ أكيالٍ من مسجدِ رسولِ اللهِ ﷺ.

وهذا يدلُّ على أنَّهم مِن يهودِ المدينةِ، لا من يهودِ خيبرَ، وسيأتي.

والمِدْراسُ: بكسرِ الميم، وإسكانِ الدالِ: الموضعُ الذي يَدرسُ فيه اليهودُ كُتُبهم.

وجاءَ ذِكرُ المِدراسِ فِي حديثِ أبي هريرةَ وَ اللهِ عَلَيْهُ ، وفيه: «أَنَّ أَحْبَارَ يَهُودَ اجْتَمَعُوا فِي بَيْتِ المِدْرَاسِ حِينَ قَدِمَ رَسُولُ الله عَلَيْهُ المَدِينَةَ، وَقَدْ زَنَىٰ رَجُلُ مِنْهُمْ بَعْدَ إِحْصَانِهِ بِامْرَأَةٍ مِنْ يَهُودَ قَدْ أُحْصِنَتْ. فَقَالُوا: انْطَلِقُوا بِهَذَا الرَّجُلِ وَبِهَذِهِ المَرْأَةِ إِلَىٰ أَخْصَانِهِ بِامْرَأَةٍ مِنْ يَهُودَ قَدْ أُحْصِنَتْ. فَقَالُوا: انْطَلِقُوا بِهَذَا الرَّجُلِ وَبِهَذِهِ المَرْأَةِ إِلَىٰ إِخْصَانِهِ بِامْرَأَةٍ مِنْ يَهُودَ قَدْ أُحْصِنَتْ. فَقَالُوا: انْطَلِقُوا بِهَذَا الرَّجُلِ وَبِهَذِهِ المَرْأَةِ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ - إلىٰ أَنْ قَالَ: فَمَشَىٰ رَسُولُ الله عَلَيْهُ حَتَّىٰ أَتَىٰ أَحْبَارَهُمْ فِي بَيْتِ المِدْرَاسِ، فَقَالُ: «يَا مَعْشَرَ اليَهُودِ، أَخْرِجُوا إِلَيَّ أَعْلَمَكُمْ» ثم قَصَّ المُحاجَّةَ لهم بما في التوراةِ.

قالَ ابنُ إسحاقَ: «وقد حدَّثني بعضُ بني قُريظةَ: أنَّهم قد أَخرجُوا إليه يومئذٍ -معَ ابنِ صُورِيَا- أبا ياسرِ بنِ أَخطبَ، ووَهْبَ بنَ يَهَوذا، فقالوا: هؤلاءِ علماؤُنا»^(١).

فأفادَ أنّهم اجتمعُوا أوّلَ الأمرِ في المِدْراسِ، ثم انطلقُوا إلى رسولِ اللهِ ﷺ، ثم أَتاهمْ إلى مِدراسِهم.

وأفادَ لفظُ ابنِ إسحاقَ أنَّ الحادثةَ في يهودِ بني قُريظةَ، الذينَ كان جَلاؤُهم بعدَ جَلاءِ بني النَّضيرِ.

وأفادَ قولُه: «حينَ قَدِمَ رسولُ اللهِ ﷺ المدينة...»، قِدَمَ الحادثةِ في سنواتِ الهجرةِ الأُولَىٰ، وهو ما ذهبَ إليه الحافظُ أبو الحسنِ بنُ بَطّالٍ فقالَ: «وكانَ ذلكَ أولَ دخولِه ﷺ المدينة)، وتَبِعَه ابنُ المُلقِّنِ، بغير توقيتٍ للسَّنةِ.

⁽۱) ضعيف. أخرجه ابن إسحاق كما في «تهذيب السيرة» (٣/ ١٠٢- ١٠٣)، وعبد الرزاق (١٣٣٠)، وأبو داود (٤٤٥١)، وابن جرير في «تفسيره» [المائدة:٤١]، والبيهقي (٨/ ٢٤٦- ٢٤٧). وفيه: جهالة الرجل من مزينة، الراوي عن أبي هريرة ﴿ الله عَنْ مَخْرَجُهُ عندهم.

ووقّتَها بالرابعةِ: ابنُ حِبّانَ، وابنُ الأثيرِ، ومُغْلطاي، والقَسطلّانيُّ، والصالحيُّ، والحَلَميُّ، والحَلَميُ

ومِمَّا يُقوِّيه أمرانِ:

الأولُ: أنّ إجلاءَ يهودِ بني النَّضيرِ كانَ في أوائلِ السَّنةِ الرابعةِ، وعليه أكثرُ أهلِ السِّيرةِ. الثاني: أنّه لا خلافَ أنّ إجلاءَ يهودِ بني قُريظةَ كانَ بإِثْرِ يومِ الخندقِ، الذي كانَ في العام الخامسِ منَ الهجرةِ، عندَ الأكثرِ.

فيُؤخذُ مِن هذا أنّ حادثة الرَّجمِ، كانت في السَّنةِ الرابعةِ وأوائلِ السَّنةِ الخامسةِ، قبلَ الخندقِ، ولهذا قالَ الإمامُ الشافعيُ: «ولم أَسمعْ أَحَدًا مِن أهلِ العلمِ ببلدِنا يُخالِفُ في أنّ اليهوديينِ اللذَينِ رَجَمَ رسولُ اللهِ ﷺ في الزّنا كانا مُوادَعَينِ لاَ ذِمِّيينِ».

والموادعةُ أُبْطِلَتْ بالجَلاءِ لليهودِ مِن المدينةِ؛ بغَدْرِهم، وخيانتِهم، وقد تقدّمَ بيانُه في الفصل الثاني والثلاثينَ، وفي الفصل الثامنِ والثلاثينَ.

وقد رَوَىٰ القِصَّةَ البراءُ رَاكُ فَ فَقَالَ: «مُرَّ عَلَىٰ النَّبِيِّ عَلَيْهِ بِيَهُ ودِيِّ مُحَمَّمًا مَجْلُودًا، فَدَعَاهُمْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «هَكَذَا تَجِدُونَ حَدَّ الزَّانِي فِي كِتَابِكُمْ؟»، قَالُوا: نَعَمْ، فَدَعَا رَجُلًا مِنْ عُلَمَائِهِمْ...» ثم ساقَ بقيةَ الخبر (۱).

قالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ - عَقِبَهُ -: "وهذا يُخالِفُ الأولَ [أي: حديثَ ابنِ عُمرَ] مِن حيثُ إنّ فيه: أنّهم ابتدءُوا السؤالَ قبلَ إقامةِ الحدِّ، وفي هذا أنّهم أقاموا الحدَّ قبلَ السؤالِ ويُمْكنُ الجمعُ بالتَّكرارِ بأنْ يكونَ الذينَ سألُوا عنهما غيرَ الذي جَلَدُوه، ويُحتملُ أن يكونَ بادرُوا فجلدُوه ثمَّ بدا لهم فسألُوا فاتَّفقَ المرورُ بالمجلودِ في حالِ سؤالِهم عن ذلكَ فأمَرَهمْ بإحضارِهما فوَقَعَ ما وَقَعَ والعلمُ عندَ اللهِ».

أمّا أبو العباسِ القُرطبيُّ فاختار أنّ القصةَ واحدةٌ عبَّر كلُّ راوٍ لها بما تَيسَّرَ له،

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۷۰۰).

وهَاكَ لفظَ كلامِه:

قُولُه : ﴿إِنَّ رَسُولَ اللهِ عِينَا إِلَّهِ أَتِيَ بِيهُودِيٌّ وَيهُودِيةٍ قد زَنيًا ».

وفي الروايةِ الأُخرى: «إنَّ اليهودَ جاءوا إلىٰ النبيِّ ﷺ برجلٍ وامرأةٍ قد زَنيَا».

وفي الثالثة : «مُرَّ على رسولِ اللهِ ﷺ بيهوديِّ مُحَمَّم مجلودٍ».

هذهِ الرِّواياتُ كلُّها متقاربةٌ في المعنى، ولا يُعدُّ مثلُ هذا اضطرابًا؛ لِأنَّ ذلكَ كلُّه حكايةٌ عن حالِ قضيةٍ وَقَعَتْ، فعبَّر كلُّ منهم بما تَيسّرَ له،. والكلُّ صحيحٌ؛ إذْ هي متوارِدةٌ: على أنّه حَضَرَ بينَ يديهِ ﷺ يهوديٌّ زَنَىٰ بيهوديةٍ، وهو في موضِعِه، وفي كتابِ أبي داودَ: أنّه كانَ في المسجدِ، غيرَ أنّه قد جاءَ في كتابِ أبي داودَ أيضًا من حديتِ ابنِ عُمرَ ما يَظهرُ منه تناقضٌ، وذلكَ أنّه قالَ : «أَتى نَفَرٌ من يهودَ فدعَوا رسولَ اللهِ ﷺ إلى القُفِّ ، فأتاهمْ في بيتِ المِدراس. فقالوا: يا أبا القاسم! إنّ رجلًا منّا زَني بامرأةٍ فاحكمْ بينَهم. وظاهرُ هذا: أنّه مَشَىٰ إليهم، وأنّ ذلكَ لم يكنْ في مسجدِه، بل في بيتِ درسِهم. ويَرتفعُ هذا التوهمُ بحديثِ أبي هريرةَ الذي ذَكَرَه أبو داود (١) أيضًا، واستَوفى هذهِ القصة، وساقَها سياقة حسنة فقالَ: «زَنَي رجلٌ من اليهودِ وامرأةٌ، فقالَ بعضُهم لِبعضِ: اذهبُوا بنا إلى هذا النبيِّ فإنّه نبيٌّ بُعِثَ بالتخفيفاتِ، فإنْ أَفتىٰ بفُتيا دونَ الرَّجمِ قَبِلْناها، واحتجَجْنا بها عندَ اللهِ، وقُلْنا: فُتيا نبيِّ من أنبيائِك، قالَ: فأتَوُا النبيَّ عَلَيْ وهو جالسٌ في المسجدِ في أصحابِه فقالوا: يا أبا القاسم! ما تَرَىٰ في رجل وامرأةٍ منهم زَنيا؟ فلم يُكلِّمُهم النبيُّ ﷺ حتى أتى بيتَ مِدراسِهم ...»، ثمّ ساقَ بقيّة القصةِ.

كذا قالَ أبو العباسِ رَحَمَلِتُهُ، ولكنْ ما يَأْتِي مِن الرِّواياتِ لا يُساعدُ عليه، بل يُقوِّي ما جَنَحَ إليه الحافظُ ابنُ حَجَرٍ من القولِ بالتَّكرارِ:

⁽١) في «السنن» برقم (٤٤٥٠).

فقد رَواهُ جابرُ بنُ عبدِ اللهِ عَلَى الفظ: "زَنَىٰ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ فَدَكِ، فَكَتَبَ أَهْلُ فَدَكِ إِلَى أَنَاسٍ مِنَ اليَهُودِ بِالمَدِينَةِ، أَنْ سَلُوا مُحَمَّدًا عَنْ ذَلِكَ، فَإِنْ أَمَرَكُمْ بِالمَجْلَدِ، فَخُذُوهُ عَنْهُ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: "أَرْسِلُوا فَخُذُوهُ عَنْهُ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: "أَرْسِلُوا فَخُذُوهُ عَنْهُ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: "أَرْسِلُوا إِلَيَّ أَعْلَمَ رَجُلَيْنِ فِيكُمْ"، فَجَاءُوا بِرَجُلِ أَعْوَرَ يُقَالُ لَهُ ابنُ صُورِيَا، وَآخَرَ، فَقَالَ النَّبِيُ عَلَيْ النَّيْ أَعْلَمُ مَنْ قِبَلَكُمَا؟ "، فَقَالَا: قَدْ نَحَانَا قَوْمُنَا لِذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِي عَلَيْ اللَّيْ عَلَيْكُمُ النَّيْ عَلَيْكُمُ النَّيْ عَلَيْكُمُ النَّبِي عَلَيْ اللَّيْ عَلَيْكَ النَّيْ عَلَيْكُمُ الغَمَامَ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ الِ النَّبِي عَلَيْ اللَّهُ مِنْ اللَّيْ عَلَى النَّيْ عَلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّ عَلَيْكُمُ العَمَامَ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ اللِ النَّبِي عَلَيْ اللَّهُ وَالْ النَّبِي إِسْرَائِيلَ، مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَاةِ مِنْ اللَّ وْرَاةً فِيهَا حُكُمُ اللهِ مَا لَيْ مَا لَذِي فَلَقَ البَحْرَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، وَظَلَّلَ عَلَيْكُمُ العَمَامَ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ اللِ النَّيْ عَلَى النَّهُ مَا اللَّيْ وَالسَّلُوكَ عَلَى النِي إِسْرَائِيلَ، مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَاةِ مِنْ اللَّ وَلَا عَنْ الْعَمَامَ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ اللَّ اللَّهُ وَعُنْ الْعَمَاعَ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا الْعَمَاعَ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْكَ الْعَمَاعَ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعَبَى وَيُعِيدُ كَمَا يَدْخُلُ المِيلُ وَالْمَاعُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاكَ اللَّهُ وَلَاكَ الْمَامِ فَيْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ الْعَمَامَ وَاللَّهُ وَالْمَالِلَا عَلَى الْمَالِقُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالُولُولُ الْمَالَالَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالِلُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالِلُولُولُ وَاللَّهُ الْمَالِلَا اللَّيْكُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالِلْ وَاللَّهُ الْمَالِلُولُولُ اللَّهُ الْمُولِولُولُ اللَّهُ الْمَال

فهذا مِمَّا يُحتجُّ به على التَّكرارِ؛ ففَدَكُّ - بفتحِ الفاءِ والدالِ - بينَها وبينَ المدينةِ يومانِ، تُسمَّىٰ الآنَ بالحائطِ، شرقَ خيبرَ، وخيبرُ شَمالَ المدينةِ على مسافةِ مئةٍ وخمسةٍ وستينَ كِيلًا، علىٰ طريقِ الشامِ.

وعنِ ابنِ عباسٍ وَ عَنَى قَالَ: «أُتِي رَسُولُ الله ﷺ بِيَهُودِيِّ وَيَهُودِيَّةٍ قَدْ زَنَيَا وَقَدْ أُحْصِنَا فَصَالُوهُ أَنْ يَحْكُمَ فِيهِمَا فَحَكَمَ فِيهِمَا بِالرَّجْمِ فَرَجَمَهُمَا فِي قُبُلِ المَسْجِدِ فِي بَنِي غَنْمٍ، فَلَمَّا فَسَأَلُوهُ أَنْ يَحْكُمَ فِيهِمَا فَحَكَمَ فِيهِمَا بِالرَّجْمِ فَرَجَمَهُمَا فِي قُبُلِ المَسْجِدِ فِي بَنِي غَنْمٍ، فَلَمَّا

⁽۱) أخرجه الحميدي (١٣٣١)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٤٥٣٩)، وفي إسناده مجالد بن سعيد وهو ضعيف.

وقد أخرجه أبو داود (٤٤٥٢، ٤٤٥٣)، والبزار - «كشف الأستار» (١٥٥٨)-، وأبو يعلىٰ (٢١٣٦)، من غير ذكر فدك، وصححه الألباني. وتابع مجالدًا عن الشعبي هشيم عند أبي يعلىٰ (٢٠٣٢)، لكنه مدلس وقد عنعن، علىٰ أنه لم يذكر فدك.

وهو في «صحيح مسلم» (١٧٠٢)، بلفظ: «رجم النبي عَلَيْ رجلًا من أسلم، ورجلًا من اليهود وامرأته»، وفي رواية: «وامرأة».

وَجَدَ مَسَّ الحِجَارَةِ قَامَ إِلَىٰ صَاحَبْتِهِ فَحَنَىٰ عَلَيْهَا لِيَقِيَهَا مَسَّ الحِجَارَةِ... (١).

وعنِ ابنِ عباسٍ أيضًا: «أَنَّ رَهْطًا أَتُوا النَّبِيَ عَلَيْ جَاءُوا مَعَهُمْ بِامْرَأَةٍ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ مَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ فِي الزِّنَا؟ قَالَ: «اذْهَبُوا فَاثْتُونِي بِرَجُلَيْنِ مِنْ عُلَمَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ» فَأَتُوهُ مِا أُنْزِلَ عَلَيْكَ فِي الزِّنَا؟ قَالَ: «اذْهَبُوا فَاثْتُونِي بِرَجُلَيْنِ مِنْ عُلَمَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ» فَأَتُوهُ بِرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا شَابٌ فَصِيحٌ، وَالآخَرُ شَيخٌ قَدْ سَقَطَ حَاجِبُهُ عَلَىٰ عَيْنِهِ حَتَّىٰ يَرْفَعَهَا بِعَصَابٍ فَقَالَ: «أَنْشُدُكُمَا اللهَ لَمَا أَخْبَرُ ثُمُونا بِمَا أَنْزَلَ اللهُ عَلَىٰ مُوسَىٰ فِي الزَّانِي الرَّخِم، وَأَنَّا كُنَّا قَوْمًا فَشَدْتَنَا بِعَظِيم، وَإِنَّا نُخْبِرُكَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ عَلَىٰ مُوسَىٰ فِي الزَّانِي الرَّجْمَ، وَأَنَّا كُنَّا قَوْمًا فَشَدْتَنَا بِعَظِيم، وَإِنَّا نُخْبِرُكَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ عَلَىٰ مُوسَىٰ فِي الزَّانِي الرَّجْمَ، وَأَنَّا كُنَّا قَوْمًا فَشَدْتَنَا بِعَظِيم، وَإِنَّا نُخْبِرُكَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ عَلَىٰ مُوسَىٰ فِي الزَّانِي الرَّجْمَ، وَأَنَّا كُنَّا قَوْمًا فَشَدْتَنَا بِعَظِيم، وَإِنَّا نُخْبِرُكَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ عَلَىٰ مُوسَىٰ فِي الزَّانِي الرَّخْم، وَأَنَّا كُنَّا قَوْمًا فَرَابُهُمُ وَالْتُونَ نِسَاؤُنَا حَسَنَةً وُجُوهُهَا، وَأَنَّ ذَلِكَ كَثُرَ فِينَا، فَلَمْ نَقُمْ لَهُ، فَصِرْنَا نَجْلِدُ وَالتَعْبِيرُ فَقَالَ: «اذْهَبُوا بصاحبَتِكُمْ، فَإِذَا وَضَعَتْ مَا فِي بَطْنِهَا فارْجُمُوها» (٢٠).

فأفادَ هذا اللفظُ تأخُّرَ إقامةِ الحدِّ حتى تَضعَ، بخلافِ بعضِ الرَّوايات السابقةِ التي تُفيدُ إقامةَ الحدِّ على الفورِ.

وعن ابنِ عباسِ طَحْتُ قال: «أَنَّ رَجُلًا وَامْرَأَةً مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ زَنَيَا وَكَانَ فِي كِتَابِهِمُ الرَّجْمُ، فَكَرِهُوا رَجْمَهُمَا لِشَرَفِهِمَا فِيهِمْ فَرَفَعُوا أَمْرَهُمَا إِلَىٰ رَسُولِ الله ﷺ وَرَجَوْا أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ رُخْصَةٌ فَحَكَمَ عَلَيْهِمَا بِالرَّجْم...»(٣).

ولو سَلِمَ هذا اللفظُ من القدْحِ في إسنادِه، لَعَضَدَ روايةَ جابرٍ السابقةَ مِمّا ينحدرُ

(۱) صحيح. أخرجه أحمد (۱/ ٢٦١)، والطبراني (۱۰/ ٤٠٣)، والحاكم (٤/ ٣٦٥)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ولعل متوهمًا من غير أهل الصَّنعة يتوهم أن إسماعيل الشيباني هذا مجهول، وليس كذلك فقد روى عنه عَمر بن دينار الأثرم. وصححه الشيخ أحمد شاكر سَحَلَاتُهُ.

⁽٢) أخرجه الطبراني (١١/ ٣٢١)، والمقدسي في «المختارة» (١١/ ٣٩١)، وجوَّد إسناده محقق «المطالب العالية» (١٤/ ٣٩٢)، وأخرجه ابن جرير في «تفسيره» [المائدة:٤١]، والطبراني (١٢/ ٢٥٧)، بنحو لفظ جابر، دون ذكر فدك، لكنه من طريق: علي بن أبي طلحة ولم يسمع من ابن عباس على . قاله الهيثمي في «المجمع» (١٤/ ٢٦٨).

⁽٣) ذكره النعلبي في «تفسيره»، والواحدي في «أسباب النزول» [آل عمران: ٢٣]، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، ولم يرفعا الإسناد، والكلبي: متهم، ولكن السبب مشهور عند المفسرين، حتى نماه الثعلبي والخازن إليهم على جهة العموم، فالله أعلم.

منه التَّكرارُ بوُضوحٍ، وأنَّىٰ به؟!؛ لِمَا رأيتَ من حالِ إسنادِه.

ومُوجَزُ القولِ أنّ حادثة رَجْمِ اليهوديينِ الزانيينِ كانت في السَّنةِ الرابعةِ قبلَ يومِ الخندقِ، أشارَ إليه الأثرُ، وأَخَذَ به الأكثرُ، والقولُ بالتَّكرارِ ذو حظٍّ مِن عُمْقِ النظرِ؛ لِذلكَ جَنَحَ إليه ابنُ حَجَرٍ، والعلمُ اللهِ.

اتنبيهُ:

قالَ الحافظُ ابنُ القَيّمِ: «قالت طائفةٌ: رجَمَهما سياسةً، وهذا مِن أقبحِ الأقوالِ، بل رَجَمَهما بحُكْمِ اللهِ الذي لا حُكْمَ سُواه»(١).

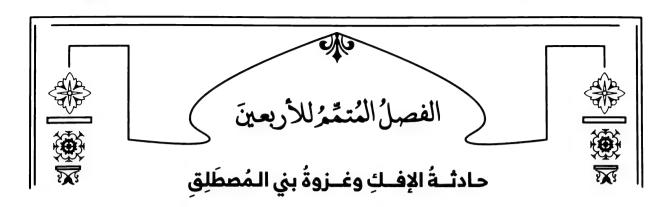
البابُ الثَّاني: تَاريخُ ميلادِ السِّبْطِ الحسينِ بنِ عليٍّ رَبِّي

في العام الرابع مِن الهجرةِ، وُلِدَ السِّبْطُ الثاني لِرسولِ اللهِ، ورَيحانتُه مِن الدنيا، السيدُ الشهيدُ: الحسينُ بنُ عليِّ، وأُمُّه فاطمةُ السِّكَ.

وعلى هذا التوقيتِ لِسَنةِ ميلادِه أكثرُ أهلِ العلمِ، منهمُ: الواقديُّ، وابنُ سعدٍ، والزُّبيرُ بنُ بَكّارٍ، والبَلاذُريُّ، والدُّولابيُّ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ حِبّانَ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والنُّوويُّ، والذهبيُّ، ومُغْلطاي، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، وقالَ: وقيلَ: سنةَ ستَّ وقيلَ: سنةَ ستَّ وقيلَ: سنةَ ستَّ وقيلَ: سنةَ ستَّ وقيلَ: سنةَ سبعٍ، وليسَ بشيءٍ (٢).

⁽۱) «الأم» (٦/ ١٥١)، «معجم ما استعجم» (٣/ ١٠٨٧)، «السيرة» لابن حبان (٢٣٩)، «شرح البخاري» لابن بطال (٨/ ٤٧٥) «المفهم» (٥/ ١٠٨-١١١)، «أسد الغابة» (١/ ٢٢) «زاد المعاد» (٥/ ٥٣-٤٥)، «الإشارة» (٤/٥٥)، «الإسارة» (٤/ ٤٠٠)، «الإسارة» (٤/ ١٠٣)، «التوضيح» (٣/ ١٧٣)، «الإصابة» (٤/ ١٠٣)، «الفتح» (٧/ ١٢٩، ١٧٧ و ٢١/ ١٢٧)، «إرشاد الساري» (٧/ ٢٠)، «سبل الهدئ والرشاد» (١/ ٣٢)، «الفتوحات السبحانية» (٢/ ٢٢١)، «شرح المواهب» (١/ ٣٠)، «عون المعبود» (١/ ٥/ ٥٨) «معجم المعالم الجغرافية» (١/ ١١٨).

⁽٢) «الذرية الطاهرة» (١٤٣)، «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٥٥٥)، «السيرة» لابن حبان (٢٣٧)، «الاستيعاب» (١/ ٣٩٢-٣٩٣)، «أسد الغابة» (١/ ١٨)، «تهذيب الأسماء واللغات» (١/ ١٦٣)، «السيرة النبوية» (١/ ٢٩٤)، «سير أعلام النبلاء» (٣/ ٢٨٠)، «الإشارة» (١٠١)، «البداية والنهاية» (١١/ ٤٧٤-٤٧٤)، «الإصابة» (٢/ ٢٧- ٢٨)، «سبل الهدئ والرشاد» (١١/ ٧١).



[٦٨] وكَانَ في الخَامِسَةِ السَمَعُ وَثِقِ الإِفْكُ في غَرُو بَنِي المُصَطَلِقِ وَكَانَ: أي: وحَدَثَ

فِي: السَّنةِ.

الخَامِسَةِ: منَ الهجرةِ.

اسْمَعْ وَثِقِ: تشويقٌ باعتراضٍ ؛ لِيَستقيمَ الوزنُ.

الإِفْكُ: وهو الكذِبُ الفاحشُ القُبْحِ الذي رَطَنَ به أهلُ النفاقِ في عِرْضِ الصِّدِيقةِ الطاهرةِ عائشةَ لِنُوْكُ ، فبرَّاها اللهُ بآياتِ من سورةِ النورِ، تُتلئ في محاريبِ الصَّدِيقةِ الطاهرةِ عائشةَ لِنُوْكُ ، فبرَّاها اللهُ بآياتِ من سورةِ النورِ، تُتلئ في محاريبِ المسلمينَ وصلواتِهم إلى يومِ الدينِ، يَغَصُّ بها المنافقونَ وتَنشرِحُ لها صدورُ المؤمنينَ، وكانَ هذا البهتانُ المُختَلقُ

فِي: سَفْرةِ

غَزْوِ^(۱) بَنِي المُصْطَلِقِ: بضمِّ الميمِ وسكونِ الصادِ وفتحِ الطاءِ المُهمَلتينِ وكسرِ اللامِ بعدَها قافٌ – (مُفتعِلُ) من الصَّلْقِ وهو رفعُ الصوتِ، واسمُه جَذِيمةُ بنُ سعدِ بنِ عَمْرِ بنِ ربيعةَ بنِ حارثةَ: بطنٌ مِن بني خُزاعةَ.



⁽١) في (ظ): (غزوة)، ووقع البيت فيها مقلوبًا؛ الصدر عجز والعجز صدر.

فیے باب:

تــاريخُ غــزوةِ بني الـمُصطَلِقِ التي كــانَ فيهــا حادثــةُ الإفكِ

وتُسمَّىٰ: غزوةَ المُرَيسِيعِ- بضمِّ الميمِ، وفتحِ الراءِ، وسكونِ الياءينِ، بينَهما سينٌ مُهمَلةٌ مكسورةٌ، وآخِرُه عينٌ مُهمَلةٌ- وهو ماءٌ لِبني خُزَاعةَ.

فإضافةُ الغزوةِ إلى المُصطَلِقِ؛ لِأجلِ نَسَبِ مَن وَقَعَ عليهمُ الغزوُ.

وإضافةُ الغزوةِ إلى المُريسِيعِ؛ لِلمكانِ الذي دَارتْ رَحى الوقعةِ عليه، كانوا يَسقُونَ أنعامَهم هنالكَ.

ويَنطِقون به اليومَ «المُريصِيعَ»، بالصاد، وهو على مسافةِ أربعينَ كِيلًا من قريةِ قُدَيْدٍ، التي هيَ على مسافةِ مئةٍ وعشرينَ كِيلًا، من مكةَ على طريقِ المدينةِ.

ولا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّ حادثةَ الإفكِ وَقَعَت إِثْرَ غزوةِ بني المُصطَلِقِ، لكنّهم اختلفُوا في توقيتِ السَّنةِ التي كانت فيها هذهِ الغزوةُ، على قولينِ:

الأول: أنها كانت في شعبان سنة خمس مِن الهجرةِ، قالَه: قتادةُ، وعروةُ، وموسى بنُ عُقبة ، والزُّهريُّ، وأبو مَعشرِ السِّنْديُّ، والواقديُّ، والبَلاذُريُّ، وابنُ قُتيبة ، ورجَّحَه الحاكمُ، وصحَّحَه الذهبيُّ، والعراقيُّ، وصدَّرَه: النَّوويُّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ القيِّم، ومُغْلطاي، وابنُ رَجَبِ، وانتَصرَ له ابنُ حَجَرٍ.

وأَظهرُ ما احتَجُّوا به هو وقوعُ المُقاولةِ بينَ سعدِ بنِ عبادةَ وسعدِ بنِ معاذٍ، سيديِ الأوسِ والخزرجِ بشأنِ كبيرِ أهلِ الإفكِ ابنِ سَلولٍ، وسعدُ بنُ معاذٍ -بإجماعِ العلماءِ- تُوفِّي بجِراح يومِ الخندقِ بعدَ حُكْمِه المُؤيَّدِ بوحي السَّماءِ على بني قُريظةَ الأَذِلَاءِ.

القولِ الثاني: أنها كانت في شعبانَ مِن السَّنةِ السادسةِ مِن الهجرةِ، قالَه: ابنُ إسحاقَ، وخليفةُ بنُ خَيَاطٍ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ بَطّالٍ، وابنُ حزمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ-في موضع - وابنُ الأثيرِ، ونَمَاه -هو وابنُ القَيّمِ- إلى الأكثرِ، وصحَّحَه ابنُ كثيرٍ، وقالَ المَقريزيُّ: وصحَّحَه جماعةٌ.

وحُجَّتُهم في ذلكَ إمامُ الفَنِّ ابنُ إسحاقَ، واختارُوا أنَّ ذِكْرَ المُقاولةِ بينَ السعدَينِ وَهَمَّ، وإنّما كانت بينَ أُسيدِ بنِ حُضيرٍ وسعدِ بنِ عبادةَ السَّيَّا.

النبيه:

ذَكَرَ البخاريُّ عن موسى بنِ عُقبة : أنّها كانت سنة أربع. والذي رواهُ البيهقيُّ عنه وعن عروة ؛ أنّها كانت في شعبان ، سنة خمس ، ولِذلكَ قالَ ابنُ كثيرٍ ، وابنُ حَجَرٍ – واللفظُ له – : «كذا ذَكرَه البخاريُّ ، وكأنّه سَبْقُ قلمٍ ، أرادَ أن يَكتبَ سنة خمس فكتبَ سنة أربع ، والذي في «مغازي موسى بنِ عُقبة » مِن طُرُقٍ أَخرَجَها الحاكم ، وأبو سعيد النيسابوريُّ ، والبيهقيُّ في «الدلائلِ » وغيرُهم سنة خمسٍ ».

وأَخَذَ بهذا القولِ: المسعوديُّ، وابنُ العربيِّ، والعامريُّ، وهذا التوقيتُ غيرُ صوابِ من وجهينِ:

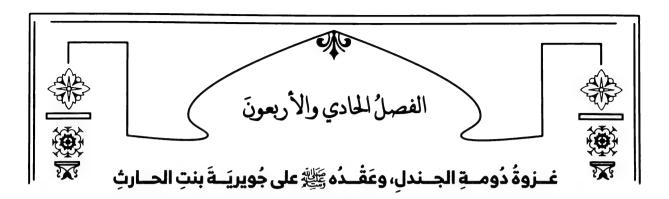
الأولِ: قولِ عائشة في صفوانَ: «وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الحِجَابِ»، ولا خلافَ أنّ الحجابِ المُولِ: قولِ عائشة في صفوانَ: «وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الحِجَابِ»، ولا خلافَ أنّ الحجابَ إنّما فُرِضَ صبيحة دخولِه ﷺ بزينبَ بنتِ جَحْشٍ، وذلكَ في العامِ الخامسِ عندَ أكثرِ العلماءِ.

الثاني: أنّ غزوة بدرِ الموعدِ كانت في شعبانَ، مِن السَّنةِ الرابعةِ؛ لِأَنَّ موعدَها كان في غزوةِ أُحُدِ التي كانت في العامِ الثالثِ بغيرِ مُخالِفٍ، ومِن المعلومِ أنّ غزوة

بني المُصطَلِقِ كانت في شعبانَ اتفاقًا، فإذا كانت غزوة بني المُصطَلِقِ في السَّنةِ الرابعةِ على ما ذَهَبَ إليه هؤلاءِ العلماءُ، فمتى كانت بدرُ الموعدِ؟!(١).



(۱) قتهذیب السیرة (۱/ ۲۰۲)، قمغازی الواقدی (۱/ ۲۰۶)، قطبقات ابن سعد (۲/ ۲۳)، قاریخ خلیفة (۸۰)، قانساب الأشراف (۱/ ۲۳٪)، قاریخ ابن جریر (۲/ ۲۰٪)، قشرح البخاری لابن بطال (۷/ ۰۹)، قانساب الأشراف (۱/ ۲۰٪)، قاریخ ابن جریر (۱/ ۲۰٪)، قشرح البخاری (۱/ ۲۰٪)، قالستیعاب (۱/ ۲۰٪)، قالستیعاب (۱/ ۲۰٪)، قالدر (۱/ ۱۸۸)، قبوامع السیرة (۱/ ۲۰٪)، قمعجم ما استعجم (۱/ ۲۰٪)، قاسد الغابة (۱/ ۲۰٪)، قاسد الغابة (۱/ ۲۰٪)، قشرح صحیح مسلم حدیث رقم (۲۰۷۰)، قتهذب الأسماء واللغات (۱/ ۲۰٪)، قاسد الأشارة (۱/ ۲۰٪)، قالسیرة النبویة (۱/ ۲۰٪)، قزاد المعاد (۱/ ۲۹٪، ۲۰۹۰)، قالإشارة (۲۰٪)، قالبدایة والنهایة (۱/ ۱۸٪)، قالفصول (۱/ ۱۸٪)، قفتح الباری (۱/ ۲۰٪)، قالفتح (۱/ ۱۸٪)، قالفتح (۱/ ۲۰٪)، قسرح المواهب (۱/ ۲۰٪) (۱/ ۲۰٪)، قسرح المواهب (۱/ ۲۰٪) (۱/ ۲۰٪



[74] وَدُومَــةُ الجَنْــدَلِ قَبْــلُ وَحَصَــلْ عَقْــدُ ابْنَــةِ الحَــارِثِ بَعْــدُ وَاتَّصَــلْ

وَدُومَةُ بِضِمِّ الدالِ عندَ أهل العربيةِ، وبفتحِها عندَ المُحدِّثين، وهو المنطوقُ بالأُلسِنةِ اليومَ، وهي بلدةٌ شَمالَ المدينةِ على مسافةِ ثمانِ مِئةِ كِيلٍ، وبينَها عن الجُدَيْدَةِ عَرْعَرْ» نحوَ مِئتَينِ وثلاثينَ كِيلًا.

الجَنْدَلِ: بفتحِ الجيمِ، وإسكانِ النونِ، وفتحِ الدالِ المُهمَلة، والجَنْدَلُ صَخْرَةٌ مِنْدُلُ مَخْرَةٌ مِثْلُ رأس الإِنْسَانِ، وَجمعُه جنادِلُ.

قَبْلُ: أي: كانتْ غزوةُ دُومةِ الجندلِ قبلَ غزوةِ بني المُصطَلِقِ.

و حصل (١): أي: وثبت

عَقْدُ: رسولِ اللهِ ﷺ علىٰ

ابْنَةِ الحَارِثِ: وهي جُويريَةُ -بضمِّ الجيمِ، وفتحِ الواوِ وتخفيفِ الياءِ - بنتُ الحارثِ بنِ أبي ضِرارِ بنِ حَبيبِ بنِ عائذِ بنِ مالكِ بنِ جَذيمة، وجَذيمةُ هو المُصطَلِقُ وقد تقدّمَ، وكانَ اسمُها بَرَّةَ بغيرِ خلافٍ. قالَه ابنُ عبدِ البرِّ.

بَعْدُ^(٢) وَاتَّصَلْ: أي: كانَ عقدُ رسولِ اللهِ عَلِيْ عَلَىٰ جُويرِيَةَ لَوَّا اللهِ عَلِيْهِ على جُويرِيَةَ لَوَّا اللهِ عَلَيْهِ على جُويرِيَةَ لَوَّا اللهُ عَزوةِ بني المُصطَلِقِ متصلًا بها؛ لأنّها من سبيها، تزوَّجَهَا عَلِيْهُ في شهر شعبان، وَهِيَ بِنْتُ

⁽١) في (ش): «وعصل» بالعين المهملة، وهو خطأ.

⁽٢) في (الأصل): «قبل» والتصويب من النسخ الثلاث.

عِشْرِينَ سَنَةً.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ غـزوةِ دُومـةِ الجـندلِ

خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ في شهرِ ربيعِ الأولِ، لِلسَّنةِ الخامسةِ مِن الهجرةِ، بغيرِ خلافٍ بينَ أهلِ السِّيرةِ - في أَلْفٍ مِنَ المسلمينَ، يَكْمُنُ بهمْ نهارًا ويَسيرُ بهمْ ليلًا؛ حتى يُفاجئ أعداءَه.

وقَطَعَ المسلمونَ المسافةَ بينَ المدينةِ ودُومةِ الجندلِ بمعونةِ دليلِ ماهرٍ، فلمّا بَلَغُوا مضارِبَ خصومِهم اجتاحُوها مُباغتِينَ، ففَرَّتِ الجموعُ المُتأهِبةُ لِلسَّطْوِ، وأصابَ المسلمونَ سَوائِمَهم ورِعاءَهم.

أمّا أهلُ الدُّومةِ ففَرُّوا في كلِّ وجهِ، فلمّا نَزَلَ المسلمونَ بساحتِهم لم يَجِدُوا أَحَدًا، وأقامَ رسولُ اللهِ عَلَيْ أيامًا يَبعثُ السَّرايا، هُنا وهناكَ فلمْ يَثبُتْ لِلقائِهم هاربُ، فرَجَعَ رسولُ اللهِ عَلَيْ بجيشِ الإسلامِ رفيعَ الهامَةِ عاليَ المَهابةِ (۱).

البابُ الثاني: تَارِيخُ تَـزوّجِ رسـولِ اللهِ ﷺ جُويريَـةَ بنتَ الحـارثِ ﷺ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنَّ جُويريَةَ بنتَ الحارثِ كانت مِن سَبْيِ غزوةِ بني المُصطَلِقِ -المُريسِيعِ-، وقد تقدَّمَ الكلامُ في تاريخِ هذهِ الغزوةِ في الفصلِ السابقِ^(٢).

⁽۱) «تهذیب السیرة» (٤/ ۱٦٩)، «مغازي الواقدي» (۱/ ۲۰۶)، «طبقات ابن سعد» (۶/ ۲۲)، «تاریخ ابن جریر» (۶/ ۲۵)، «السیرة» لابن حبان (۲۰۱)، «الدرر» (۱۲۸)، «جوامع السیرة» (۱۸٤)، «تهذیب الأسماء واللغات» (۳/ ۱۰۸–۱۰۹)، «عیون الأثر» (۶/ ۳۷۳)، «السیرة النبویه» (۱/ ۲۷۷)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۹۷–۲۹۸)، «الإشارة» (۶۱۶)، «البدایة والنهایة « (۶/ ۵-)، «شرح المواهب» (۶/ ۵۳۹)، «معجم المعالم الجغرافیة» (۱۲۷).

⁽٢) وانظر «طبقات أبن سعد» (٨/ ١٢٠)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٣٣٦)، «سبل الهدئ والرشاد» (٢/ ٢١١).

وقد قَصَّتْ علينا أُمُّنَا عائشةُ قصة أُمِّنَا جُويرِية وَالَّيْ فقالتْ: «لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللهِ عَلَى المُصْطَلِقِ وَقَعَتْ جُويْرِيةُ بِنْتُ الحَارِثِ فِي السَّهُم لِثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ الشَّمَّاسِ - أَوْ لِابْنِ عَمَّ لَهُ - وَكَاتَبَتْهُ عَلَىٰ نَفْسِهَا، وَكَانَتْ امْرَأَة حُلْوة مُلاَحة لَا يَرَاهَا أَحَدُ إِلَّا أَخَذَتْ بِنَفْسِهِ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللهِ عَلَىٰ تَسْتَعِينَهُ فِي كِتَابَيْهَا، قَالَتْ: فَوَاللهِ مَا هُو إِلَّا أَنْ رَأَيْتُهَا عَلَىٰ بَابِ حُجْرَتِي فَكَرِهْتُهَا، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيرَىٰ مِنْهَا مَا رَأَيْتُ، مَا هُو إِلَّا أَنْ رَأَيْتُهَا عَلَىٰ بَابِ حُجْرَتِي فَكَرِهْتُهَا، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيرَىٰ مِنْهَا مَا رَأَيْتُ، فَوَقَعْتُ فِي السَّهِم لِثَابِي ضِرَادٍ سَيّدِ فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنَا جُويْرِيةُ بِنْتُ الحَادِثِ بْنِ أَبِي ضِرَادٍ سَيّدِ فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنَا جُويْرِيةُ بِنْتُ الحَادِثِ بْنِ أَبِي ضِرَادٍ سَيّدِ فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنَا جُويْرِيةُ بِنْتُ الحَادِثِ بْنِ أَبِي فِي السَّهُم لِثَابِتِ بْنِ فَيْمِ بِنِ الشَّهُم اللهِ عَلَىٰ فَوْمِهِ، وَقَدْ أَصَابَنِي مِنَ البَلاءِ مَا لَمْ يَخْونِ عَلَى نَفْسِي، فَوقَعْتُ فِي السَّهُم لِثَابِتِ بْنِ فَيْ السَّهُ عَلَىٰ عَلَى نَفْسِي، فَوَتَعْتُ فِي السَّهُم لِثَابِ بْنِ الشَّهُم لِثَابِ وَلَا اللهِ عَلَىٰ فَوْمِها مِنَةُ أَمْلَ اللهِ عَلَى النَّهُ وَلَيْ فَاللَانَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ



(۱) حسن. أخرجه أحمد (٦/ ٢٧٧)، وأبو داود (٣٩٣١)، وابن الجارود (٧٠٥)، وأبو يعلىٰ (٤٩٦٣) وغيرهم، وحسنه الألباني وشيخنا الوادعي، وغيرهما.

انظر: «الاستيعاب» (٤/ ١٨٠٤)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٣٣٦)، «إرواء الغليل» (٥/ ٣٨)، «الصحيح المسند» (١٦٢٠)، ومراجع غزوة بني المصطلق في الفصل السابق.

ومُلاحة: أَيْ شديدةَ الملاحةِ، أي: الجَمال، وَهُوَ مِنْ أَبْنِية المُبالغة. «النهاية في الغريب» جذر (م ل ح).



[٧٠] وَعَقْدُ رَيْحَانَةَ فِي ذِي الْخَامِسَةَ ثُمَّ بَنُو لِحْيَانَ بَدْءَ السَّادِسَةُ وَعَقْدُ رَيْحَانَ بَدْءَ السَّادِسَةُ وَ: تَبَعَ ذلكَ:

عَقْدُ رَيْحَانَةَ: بنتِ شمعونَ بنِ زيدِ بنِ خنافةَ مِن بني قُريظةَ. وقيلَ من بني النَّضيرِ. والأكثرُ أنها مِن بني قُريظةَ، قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ، وعنه ابنُ الأثيرِ.

فِي ذِي: أي: في هذهِ السَّنةِ.

الخَامِسَهُ: مِن الهجرةِ.

ثُمَّ بَنُو^(۱) لِحْيَانَ: أي: ثمّ تلا ذلكَ غزوةُ بني لِحْيان فأُسقِطَ المُضافُ وهي غزوةٌ، وأُقِيمَ المُضافُ إليه وهو «بنو لِحْيانَ» مُقامَه، وارتفعَ ارتفاعَه.

ولِحْيانُ بكسرِ اللامِ وفتحِها لغتانِ، وإسكانِ الحاءِ، قبيلةٌ من هُذيلَ بنِ مُدْركةَ بنِ إلياسَ بنِ مُضرَ. كانتْ مساكنُهم علىٰ مسافةِ أربعةٍ وستينَ كِيلًا من مكةَ شَمالًا.

وذَهَبَ لسانُ اليمنِ الهَمْدانيُّ: إلى أنّهم مِن بقايا جُرْهُم، دَخَلُوا في هُذيلَ، فنُسِبُوا إليهم، واللهُ أعلمُ.

⁽١) في (الأصل)، والنسخ الثلاث: «بنوا» بألف بعد الواو. وقد تقدم بيانه.

بَدْءَ (١): السَّنةِ

السَّادِسَهُ: منَ الهجرةِ النبويةِ الشريفةِ.

فيــه بـابـان:

البابُ الأولُ: تاريخُ تــزوّجِ رســولِ اللهِ ﷺ رَيحانــةَ ﷺ

لا خلاف بينَ أهلِ السِّيرةِ أنَّ ريحانةَ من سبيِ يهودِ المدينةِ، وأكثرُهم أنَّها من سبيِ يهودِ المدينةِ، وأكثرُهم أنَّها من سبيِ يهودِ بني قُريظةَ، الذينَ غزاهُمْ رسولُ اللهِ ﷺ بالإجماعِ بعدَ يومِ الخندقِ، الذي كانَ في العام الخامسِ مِن الهجرةِ، عندَ أكثرِ العلماءِ.

وقد تقدّمَ ذِكرُ البابينِ في الفصل السابع والثلاثينَ، والثامنِ والثلاثينَ.

وعليه فالعَقْدُ بها كانَ في آخِرِ السَّنةِ الخامسةِ، والدخولُ بها كانَ في السَّنةِ السادسةِ، هذا على القولِ بأنها زوجةٌ حُرَّةٌ، وليستْ أمةً، وهو اختيارُ الناظمِ وَعَلَلتْهُ، وسيأتي بحثُه في الفصلِ الرابعِ والأربعينَ، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ (٢).

البابُ الثاني: تاريخُ غــزوةِ بني لِخيــانَ

أكثرُ أهلِ العلمِ أنَّ غزوةَ بني لِحْيانَ كانتْ في السَّنةِ السادسةِ مِن الهجرةِ. اختارَه الناظمُ، وصحَّحَه الحافظُ ابنُ كثيرٍ ﷺ.

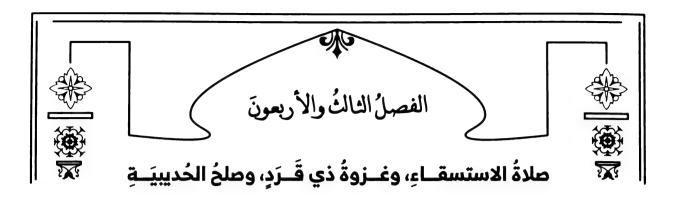
⁽١) في (ت) و (ش) بضم الهمزة.

⁽٢) «الاستيعاب» (٤/ ١٨٤٧)، «أسد الغابة» (٥/ ٤٦٠-٤٦١)، «الأربعين في مناقب أمهات المؤمنين» (١/ ١٤٦-١٤٥)، «الإصابة» (٨/ ١٤٦-١٤٥)، «الإصابة» (٨/ ١٤٦-١٤٥)، «الفتح» (١/ ٣٧٨و ٩/ ١١٣)، «عمدة القاري» (٣/ ٢١٦) «إرشاد الساري» (٨/ ٨).

واختلفُوا في الشهرِ فقيلَ: في ربيعِ الأولِ، وقيلَ جُمادَىٰ الأُولىٰ. وصحَّحَ ابنُ حزم، والبيهقيُّ، أنها في السَّنةِ الخامسةِ (١).



(۱) «تهذیب السیرة» (٤/ ٤١)، «طبقات ابن سعد» (٦/ ٧٨)، «تاریخ ابن جریر» (٦/ ٥٩٥)، «السیرة» (۱) «تهذیب السیرة» (٤/ ٢٥٠)، «طبقات ابن سعد» (٣/ ٢٦٤)، «الدرر» (١٨٥)، «جوامع السیرة» (٢٠٠)، «عیون الأثر» (٦/ ١٢٤، ٣٧٣)، «زاد المعاد» (٣/ ٣٦٣–٤٢٣)، «الإشارة» (٢٦٥)، «البدایة والنهایة» (٦/ ١٦٢–١٦٣)، «الفصول» (١٧٥–١٧٦)، «سبل الهدی والرشاد» (٥/ ٣٠–٣١)، «السیرة الحلبیة» (٣/ ٣٠)، «شرح المواهب» (٣/ ٢٠١)، «مشارق الأنوار علی صحاح الآثار» (١/ ٣٠٣)، «معجم قبائل العرب القدیمة والحدیثة» (٣/ ١٠٠٠).



[٧١] وَبَعْدَه اسْتِسْتَاؤُهُ وَذُو قَدرُ وَصُدَّ عَن عُمْرتِهِ لَـمًا قَصَدْ

وَبَعْدَه: أي: وبعدَ تلكَ الأحداثِ في سنةِ ستِّ مِن الهجرةِ.

اسْتِسْقَاؤُهُ: أي: إقامتُه عَلَيْ لِصلاةِ الاستسقاءِ؛ لِطلبِ غَوثِ السماءِ، على الأرض الجَدْباءِ.

وَ: من أحداثِ سنةِ ستِّ أيضًا

ذُو قَرَدُ (١): بفتح القافِ والراءِ، وقيل بالضمِّ فيهما، وقيل: بضمِّ أولِه وفتح ثانِيه، قالَ الحازميُّ: الأولُ ضَبْطُ أصحابِ الحديثِ، والضمُّ عن أهلِ العربيةِ، والقُرُدُ في الأصلِ: الصوفُ الرديءُ، وهو مكانٌ شرقَ مدينةِ رسولِ اللهِ ﷺ على طريقِ نجدٍ على مسافةِ خمسةٍ وثلاثينَ كِيلًا تقريبًا.

وَصُدَّ: رسولُ اللهِ ﷺ فِي موضع الحُديْبِيَةِ مِنْ قِبَلِ أَثمةِ الكَفْرِ مَنْ قريشٍ.

عَنْ عُمْرِتِهِ: الأولىٰ بعدَ الهجرةِ، وتَلَتْها ثلاثُ عُمَرٍ وكلُّهنّ بالحجةِ الصحيحةِ والاتفاقِ السليم.

 ⁽١) في (ش): (وذو وقر»، وهو خطأ.

والعُمرةُ بالضمِّ: هي الزيارةُ التي فيها عِمَارةُ الوُدِّ، وجُعِلَ في الشريعةِ قَصْدُ زيارةِ البيتِ الحرامِ بشروطٍ مخصوصةٍ؛ لأداءِ النُسُكِ المخصوصِ بذلك، انطلقَ ﷺ لأداءِ هذهِ العُمرةِ:

لَمَّا قَصَد: عَلَيْ أَداءَها بأصحابه فَاللَّهُ.



فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: تاريخُ بَدْءِ صلاةِ الاستسقاءِ

أحاديثُ صلاةِ الاستسقاءِ ثابتةٌ على أوجهٍ ستةٍ:

الأولِ: يومَ الجمعةِ على المِنبر في خطبتِه ﷺ.

الثاني: أنه ﷺ وَعَدَ الناسَ يومًا يخرجونَ فيه إلى المصلَّى.

الثالثِ: أنَّه ﷺ استسقى على مِنبرِ المدينةِ في غيرِ يومِ جُمعةٍ، ولم يُحفظُ عنه في هذا الاستسقاءِ صلاةً.

الرابع: أنَّه ﷺ استسقى وهو جالسٌ في المسجدِ، فرَفَعَ يديهِ ودعا الله ﷺ.

الخامسِ: أنّه ﷺ استسقى عندَ أحجارِ الزيتِ التي كانتْ قريبًا من الزَّوراءِ، وقد دَخَلَتْ في التوسعةِ الجديدةِ لمسجدِه ﷺ مِنَ الجهةِ الغربيةِ.

السادس: أنّه عَلَيْ استسقى في بعضِ غزواتِه لمَّا سَبَقَه المشركونَ إلى الماءِ. وليسَ فيها تسميةٌ لوقتِ أدائِها، شهرًا أو عامًا، -فِيما أعلمُ-.

وذَكَرَه من أحداثِ شهرِ رمضانَ للسَّنةِ السادسةِ مِن الهجرةِ، بعضُ علماءِ السِّيرةِ، كابنِ جَريرٍ، وابنِ حِبّانَ، وابنِ الجوزيِّ، وابنِ الأثيرِ، واليَعْمُرِيِّ، ومُغْلطاي، وابنِ جَماعة، والقسطلَّانيِّ، والصالحيِّ، والزُّرقانيِّ، ولم أقف على مُخالِفٍ في ذلك، فهو المُختارُ، والعلمُ اللهِ.

قالَ ابنُ حَجَرٍ: «وأفادَ ابنُ حِبّانَ أنّ خروجَه ﷺ إلىٰ المُصلّىٰ لِلاستسقاءِ كانَ في شهرِ رمضانَ سنةَ ستّ مِن الهجرةِ».

وبمِثْلِه قال العَيني، والقَسطلَّانيُّ (١).

البابُ الثاني: إِ تَــاريخُ غــزوةِ ذي قُــرُدٍ

وتُسمّى: غزوة الغابة، والغابة: الشجرُ المُلتَفُ، وكانت لِمُطاردةِ عُيينة بنِ حِصْنِ وجماعةٍ من غَطَفانَ؛ لإعادةِ إِبِل المسلمينَ التي انتَهَبَها المشركونَ.

ولا يَختلفُ أهلُ السِّيرةِ أنَّ غزوةَ ذي قُرُدٍ كانتْ قبلَ الحُديبِيَةِ. قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ، وعنه: الصالحيُّ، وبمِثْلِه قالَ أبو العباسِ القُرطبيُّ، وعنه: المَقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، والصالحيُّ، والدِّيارُ بكريٌّ، والحَلَبيُّ.

وذهبَ بعضُ العلماءِ: إلى أنّها كانت بعدَ الحُديبيَةِ.

وعليهم مُحاجّةٌ مُطوّلةٌ، أودعتُها في «الإسعادِ» جَعَلَه اللهُ ذُخرًا لِيوم المعادِ(٢).

البابُ الثَالثُ: تَاريخُ صَلَحِ الْدُديبِيَـةِ

اختُلفَ في تقييدِها تخفيفًا وتثقيلًا، والتَّخفيفُ هو الصحيحُ المشهورُ المُختارُ، وهو قولُ السُلمِينَ، والتشديدُ قولُ الكِسائيِّ،

⁽۱) «تاريخ ابن جرير» (۲/ ٦٤٢)، «السيرة» لابن حبان (٢٧٢)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٤٥)، «أسد الغابة» (۱/ ٣٢)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «الإشارة» (٢٧٨)، «زاد المعاد» (١/ ٤٧٥–٧٧٥)، «المختصر في السيرة» (٦٥)، «الفتح» (٢/ ٤٩٩)، «عمدة القاري» (٧/ ٣٤)، «إرشاد الساري» (٢/ ٢٣٥)، «شرح المواهب» (٣/ ٣٣٧)، «سبل الهدئ والرشاد» (٢/ ٢٧).

⁽٢) وانظر: «الروض الأنف» (٦/ ٢٠٤)، «دلائل النبوة» (٣/ ٣٦٨)، «المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم» (٣/ ٦٨٠)، «زاد المعاد» (٣/ ٣٢٨)، «البداية والنهاية» (٦/ ١٧٥)، «الفتح» (٧/ ٤٦٠-٤٦)، «معجم الأمكنة الواردة في صحيح البخاري» (٢٥٣)، «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد عليه (٢٥٧-٢٦٢).

وابنِ وهبٍ، وجماهيرِ المُحدِّثينَ، قالَه النوويُّ.

وقالَ النَّحَاسُ: «سألتُ كلَّ مَن لَقِيتُ مِمَّنْ أَثِقُ بعلمِه عن «الحُديبيَةِ» فلم يختلفُوا في قراءتِها مُخفّفةً».

وسُمِّيَت بذلك؛ لِبنرٍ فيها ماءٌ، وقيلَ: لِشجرةٍ حَذْباءَ، فسُمِّيَت على التصغيرِ، وهي علىٰ مسافةِ اثنينِ وعشرينَ كِيلًا، غربَ مكةَ علىٰ طريقِ جُدَّةَ القديمِ، وقد تَغيَّرَ اسمُها إلىٰ الشُّمَيسِي.

وحُجتُه: حديثُ ابنِ عُمرَ رَا اللَّهِ قَال: «كَانَتْ عُمْرَةَ القَضِيَّةِ فِي ذِي القَعْدَةِ سَنْعَ» (١).

وجاءَ عنه بلفظ: «أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ خَرَجَ مُعْتَمِرًا، فَحَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ البَيْتِ، فَنَحَرَ هَدْيَهُ وَحَلَقَ رَأْسَهُ بِالحُدَيْبِيَةِ، وَقَاضَاهُمْ عَلَىٰ أَنْ يَعْتَمِرَ العَامَ المُقْبِلَ، وَلَا يَقِيمَ بِهَا إِلَّا مَا أَحَبُّوا، فَاعْتَمَرَ مِنَ العَامِ وَلَا يَقِيمَ بِهَا إِلَّا مَا أَحَبُّوا، فَاعْتَمَرَ مِنَ العَامِ وَلَا يَقِيمَ بِهَا إِلَّا مَا أَحَبُّوا، فَاعْتَمَرَ مِنَ العَامِ المُقْبِلِ، فَدَخَلَهَا كَمَا كَانَ صَالَحَهُمْ، فَلَمَّا أَنْ أَقَامَ بِهَا ثَلَاثًا، أَمَرُوهُ أَنْ يَخْرُجَ المُقْبِلِ، فَدَخَلَهَا كَمَا كَانَ صَالَحَهُمْ، فَلَمَّا أَنْ أَقَامَ بِهَا ثَلَاثًا، أَمَرُوهُ أَنْ يَخْرُجَ اللهُ فَيَرَجَ» (٢٠).

فأفادَ بلفظيهِ: أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ اعتمرَ عمرةَ القَضيّةِ في العامِ الذي يَلِي عامَ الحُديبِيَةِ، والحديثُ الذي قبلَه ظاهرٌ في أنَّ هذا العامَ الذي اعتَمرَ فيه عمرةَ القَضيّةِ هو العامُ السابعُ.

⁽١) حسن. أخرجه يعقوب بن سفيان في «التاريخ»، ذكر ذلك الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٧/ ٥٠٠)، وفيه حسَّن إسناده.

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٢٥٢).

وإذا ثَبَتَ أَنَّ عمرةَ القَضيَّةِ كانتْ في السَّنةِ السابعةِ، وأنَّها في السَّنةِ التي تَلِي عامَ الحُديبيَةِ، فالحُديبية ، فالحُديبية السادسةِ بغيرِ شكِّ .

فعنِ البراءِ بنِ عازبِ ﴿ وَالْمُ اللَّهِ الْمُتَمَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ فِي ذِي القَعْدَةِ، فَأَبَىٰ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدَعُوهُ يَدْخُلُ مَكَّةً صَلَّا اللَّهِ القِرَابِ»(١).

وعن أنس رَبُكُ قال: «اعْتَمَرَ النَّبِيُ عَلَيْ أَرْبَعًا: عُمْرَةَ الحُدَيْبِيَةِ فِي ذِي القَعْدَةِ حَيْثُ حَيْثُ صَدَّهُ المُشْرِكُونَ، وَعُمْرَةً مِنَ العَامِ المُقْبِلِ فِي ذِي القَعْدَةِ حَيْثُ صَالَحَهُمْ...»(٢).

وعن نافع مولى ابنِ عُمرَ قالَ: «كَانَتِ الحُدَيْبِيَةُ سَنَةَ سِتَّ بَعْدَ مَقْدَمِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ المَدِينَةُ فِي ذِي القَعْدَةِ سَنَةَ سَبْع»(٣).

قالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ كَنِيلَهُ : «الحُديبِيَةُ سنةَ ستَّ، وهذا مِن المُتواترِ عندَ أهل العلم».

ورُوِيَ عن عروةَ بنِ الزُّبيرِ ما يُخالِفُ هذا، ولفظُه: «خَرَجَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَىٰ اللهِ ﷺ إِلَىٰ اللهِ ﷺ الحُدَيْبِيَةُ فِي شَوَّالٍ»(٤).

وهذا القولُ عن عروةَ شاذٌّ.

فقد ذَكَرَه الحافظُ ابنُ القَيّمِ عنه ثم عَقّبَ بقولِه: «وهذا وَهَمٌ، وإنّما كانت غَزاةُ الفتح في رمضانَ».

وقالَ فيه الحافظُ ابنُ كثيرٍ: «وهذا غريبٌ جِدًّا عن عُروةَ».

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۸٤٤)، ومسلم (۱۷۸۳).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٧٧٨)، ومسلم (١٢٥٣).

⁽٣) مرسل حسن. أخرجه البيهقي (٣٤١/٤).

⁽٤) صحيح مرسل. أخرجه ابن أبي شيبة (١٤/ ٤٦٩-٤٣٠)، ويعقوب بن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (٣/ ٢٥٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤/ ٩٢).

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «جاءَ عن هشامِ بنِ عروةَ، عن أبيهِ أنّه خَرَجَ في رمضانَ، واعتمرَ في شوالٍ، وشذَّ بذلكَ».

وقد جاءتْ عن عروةَ روايةٌ أخرى، تُوافِقُ الاتفاقَ، فصَحَّ الإجماعُ على أنَّ صُلحَ الخِماعُ على أنَّ صُلحَ الحُديبِيَةِ كانَ في شهرِ ذي القَعدةِ من السَّنةِ السادسةِ من الهجرةِ، واللهُ وَلِي عُلما الهدايةِ والتوفيقِ (١).



(۱) «معجم البلدان» (۲/ ۲۰۵)، «دلائل النبوة» (٤/ ۹۲)، «مختصر الخلافيات» (۳/ ۱۲۹)، «المجموع شرح المهذب» (۷/ ۱۰۵)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (۷۱)، «منهاج السنة النبوية» (۸/ ۱۸۵)، «زاد المهذب» (۳/ ۳۳۸)، «البداية والنهاية» (٦/ ۲۰٦)، «الفتح» (٥/ ۳۳۵ و۷/ ۳۳۵–٤٤٠)، «التلخيص المعاد» (٦/ ۲۳۸)، «عمدة القاري» (١/ ۲۰)، «سبل الهدئ والرشاد» (٥/ ۲۹–۷۰)، «معجم المعالم الجغرافية» (۹، ۹۵)، «مرويات غزوة الحديبية» (۱۹، ۲۷).



[٧٢] وَبَيْعَـةُ الرِّضَـوَانِ بَعْدُ وَبَنَـى فِيهَا بِرَيْحَانَـةَ هـذا بُيِّنَـا

وَبَيْعَةُ: رسولِ اللهِ ﷺ لِأصحابِه ﷺ على أن لا يَفِرُّوا حتى يَنالوا إحدى الحُسْنيين: النصرِ، أو الشَّهادةِ، وسُمِّيت ببيعةِ:

الرِّضْوَانِ؛ لِقولِ اللهِ عَلَى: ﴿ ﴿ لَفَدْ رَضِى ٱللَّهُ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَعْتَ ٱلشَّجَرَةِ ﴾ [الفتح: ١٨].

بَعْدُ (١): أي: وَقَعَتِ البيعةُ بعدَ إصرارِ قريشٍ على صدِّ رسولِ اللهِ ﷺ وأصحابِه عنِ العمرةِ، وبعدَ الإرجافِ بقتلِ ذي النورينِ عثمانَ ﷺ.

وَبَنَىٰ: أي: ودَخَلَ رسولُ اللهِ ﷺ.

فِيهَا: أي: في السَّنةِ السادسةِ من الهجرةِ.

برَيْحَانَةَ: القُرَظِيَّةِ.

هَذَا بُيِّنَا (٢): في كُتُبِ المغازي والسِّيرةِ، وبُيِّنا فعلٌ ماضٍ، مبنيٌّ على الفتح،

(١) في (ت) و (ش): «أمد»، ومن معاني الأمد الغضب، وعليه فالمعنى: كانت بيعة الرضوان غضبًا على قريش بعد إشاعة قتل عثمان رفي الله المنطقة .

وفي (ظ): (أوَّل)، والمعنى: كانت بيعة الرضوان قبل صلح الحديبية.

⁽٢) في (الأصل): «بَيّنا»، بفتح الباء الموحدة، وتشديد التاء المثناة الفوقية، على أنه اسم فاعل منصوب على الحال، والضبط المثبت من (ت) وهو الأقوى.

وهو مُغيَّرُ الصِّيغةِ؛ لِيَستقيمَ الوزنُ، وأصلُه: (بُيِّنَ)، والألفُ للإطلاقِ.



فیـه بـابـان:

البابُ الأولُ: أَ تــاريخُ بيعــةِ الــرِّضوانِ

لمّا وَصَلَ رسولُ اللهِ عَلَيْ بجيشِ الإسلامِ إلى الحُديبيةِ، قَدِمَ عليه بُدَيلُ بنُ وَرْقاءَ الخُزاعيُ وبيَّن له أنَّ قريشًا تَعزِمُ على صَدِّ المسلمينَ عن دخولِ مكة، فأوضح له رسولُ اللهِ عَلَيْ أنّه لا يُريدُ الحرب، وإنّما يُريدُ زيارةَ البيتِ الحرامِ وتعظيمَ حقِّه، فقامَ الخُزاعيُ بالتوضيحِ لِقريشٍ، فأجابَتْه قريشٌ: «وإنْ كانَ جاءَ ولا يُريدُ قتالًا، فو اللهِ لا يَدْخُلُها علينا عَنْوةً أبدًا، ولا تَحدَّثَ بذلك عَنَّا العربُ».

لكنَّ رسولَ اللهِ ﷺ لم يَكتَفِ بسَفارةِ ابنِ وَرْقاءَ، وَكُرْزِ بنِ حفصٍ، وعُروةَ بنِ مسعودِ الثَّقَفيِّ، بل أُرسلَ خِراشَ بنَ أُمَيِّةَ الخُزاعيَّ إلى أئمةِ الكفرِ منْ قريشٍ؛ لِيُبلِّغُهم أنّه إنّما أراد دخولَ البيتِ؛ لِتعظيمِه وزيارتِه، وليسَ لحربِهم، لكنْ طغيانُ قريشٍ عَقَرَ ناقتَه وأرادَ قَتْلَه، لولا حمايةُ الأحابيشِ له، فخلَّوا سبيلَه على مَضَضٍ.

ثم عَرَضَ رسولُ اللهِ عَلِيْ عَلَىٰ عُمرَ تَعْقَ أَن يذهبَ إلىٰ قريشٍ؛ فاعتذرَ بشدَّةِ عَداوةِ قريشٍ له، وضَعْفِ حمايةِ قومِه بني عَدِيِّ، وأشارَ عليه أن يُرسلَ ذا النُّورَينِ عثمانَ، فانطلقَ فَعَقَ حتى وَصَلَ إلىٰ أَنْمةِ الكفرِ منْ قريشٍ، فقالوا له: إن شئتَ أن تطوفَ بالبيتِ فَطُفْ، فقال: (مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَىٰ يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ الله عَلَيْةٍ).

واحتبست قريشٌ عثمانَ عندَها، وبَلَغَ رسولَ اللهِ والمسلمينَ أنَّ عثمانَ قد قُتِلَ، فقالَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ: «لا نَبْرَحُ حَتَّى نُنَاجِزَ القَوْمَ»، ودعا إلى البيعةِ تحت شجرةِ سَمُرةٍ هناكَ، فبايعُوه على الموتِ، وألا يَفِرُّوا، ولم يَتخلَفْ عنِ المبايعةِ إلا الجدُّ بنُ قيسٍ، فقد لَصِقَ بإِبْطِ ناقتِه؛ يَسترُ من الناسِ، وكانَ أولَ مَن بايعَ أبو سِنانِ الأسديُّ،

وضَرَبَ رسولُ اللهِ بإحدى يديهِ على الأُخرى وقالَ: «وَهَذِهِ لِعُثْمَانَ»، فكانتْ يدُ رسولِ اللهِ لِعثمانَ خيرًا مِن يدِه لِنفسِه رَافِي .

هذهِ هي بيعةُ الرِّضوانِ التي شَرَّفَها اللهُ برِضوانِه المَتلُوِّ في وَحْيِ بيانِه، وشرَّفها رسولُ اللهِ عَيْلِهُ بقولِه: «لا يَدْخُلُ النَّارَ، إِنْ شَاءَ اللهُ، رسولُ اللهِ عَيْلِهُ بقولِه: «لا يَدْخُلُ النَّارَ، إِنْ شَاءَ اللهُ، مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدُ، الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا»(١).

فمِنْ يقينِ الإيمانِ: أنّهمْ فِي الجنةِ وأنّهمْ أفضلُ الصحابةِ بعدَ أهلِ بدرٍ رَفِي اللَّهُ ، ثَبَتْ ذلكَ بالكتاب والسنةِ.

البابُ الثاني: دُخولُ رسولِ اللهِ ﷺ برَيحانــةَ ﷺ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنَّ رَيحانةَ إحدىٰ سَراريِّ رسولِ اللهِ ﷺ وإمائِه، وليستْ من أزواجِه.

ومنهم: ابنُ إسحاقَ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ فارسٍ، والمَاورديُّ، والبيهقيُّ، وابنُ القَيْمِ، عبدِ البَرِّ، وابنُ رُشْدِ، وابنُ الأثيرِ، وابنُ قُدامةَ، والنَّوويُّ، والقرافيُّ، وابنُ القَيْمِ، ومُغْلطاي، وابنُ كثيرٍ، والحَلَبيُّ، والشمسُ الشاميُّ وقالَ: وبهذا جزمَ خلائقُ، ونَمَاه الحافظُ السَّقَّافُ إلىٰ أكثرِ أهل العلم.

وقالَ الواقديُّ: إنّه ﷺ أعتقَها ثم تَزوجَها، وتَبِعَه: اليَعْمُرِيُّ، والمَقريزيُّ، والمَقريزيُّ، والدِّمياطيُّ – وقالَ: «والقولُ الأولُ أَثبتُ الأقاويلِ عندَ محمدِ بنِ عُمرَ، وهو الأمرُ عندَ أهلِ العلمِ، واللهُ تعالى أعلمُ بالصوابِ.

⁽۱) «صحيح البخاري» (۲۹۹، ۲۷۳۱، ۲۷۳۱، ۳۹۹۹، ۲۰۵٤)، «صحيح مسلم» (۲۸۱، ۱۸۹۰، ۲۶۹۲)، «صحيح البخاري» (۲۸۱، ۲۹۹۰)، «الفـتح» «المسـند» (٤/ ٣٤٠)، «تهـذيب السـيرة» (٤/ ٢٧٥–٢٨٣)، «زاد المعـاد» (٣/ ٣٤٠)، «الفـتح» (٦/ ١١٨)، «الإصابة» (٧/ ١٦٢)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ٢٢٧).

وأمّا أنّ تزوّجَه ﷺ إيّاها كانَ مِن أحداثِ السَّنةِ السادسةِ، فذَكَرَه إمامُ الفنِّ الواقديُّ، وتَبِعَه عامّةُ أهل السِّيرةِ ﷺ (١).



(۱) «السير والمغازي» (۲۰۷)، «تاريخ ابن جرير» (۳/ ۱۲۹)، «الحاوي» (۹/ ٤٢)، «دلائل النبوة» (۷/ ۲۸۷)، «الاستيعاب» (٤/ ۱۸۵۷)، «المقدمات الممهدات» (۳/ ۲۳۱)، «أسد الغابة» (٥/ ٢٠٠-٤٠)، «عيون (٤٦)، «التبيين في أنساب القرشيين» (۷۱، ۸۵)، «تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ۲۷-۲۸)، «عيون الأثر» (۶/ ۳۷۳)، «المختصر في السيرة» للدمياطي، (۶۲)، «زاد المعاد» (۱/ ١٠٤-٥٠١)، «الإشارة» (۲۸۳)، «البداية والنهاية» (۸/ ۲۱۱)، «الفصول» (۲۳۰)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ۲۲۰-۱۲۸)، «الإصابة» (۸/ ۲۲۲-۱۲۷)، «الفتح» (۱/ ۸۷۳و۹/ ۱۲۳)، «عمدة القاري» (۳/ ۲۲۲) «إرشاد الساري» (۸/ ۸)، «سبل الهدئ والرشاد» (۱/ ۲۲۰)، «السيرة الحلبية» (۳/ ۲۵۰)، «شرح المواهب» (۱/ ۲۲۶)، «بلابل التغريد» (۱۸)).



[٧٣] وَفُرِضَ الْحَجُّ بِخُلْفٍ فَاسْمَعَهُ وَكَانَ فَتُحُ خَيْبِرٍ فِي السَّابِعَهُ وَ: مِن أحداثِ السَّنةِ السادسةِ مِن الهجرةِ أَنْ:

فُرِضَ: وَجَبَ مِن اللهِ تعالىٰ.

الحَبُّج: وهُوَ قَصْدٌ مَخْصُوصٌ للْبَيْتِ الحَرَامِ وَعَرَفَةَ، فِي وَقْتِ مَخْصُوصٍ وَهُوَ أَشْهُرُ الحَبِّ ! لِلْقِيَامِ بِأَعْمَالٍ مَخْصُوصَةٍ بِشَرَائِطَ مَخْصُوصَةٍ، مبسوطةٌ فِي الكُتبِ الفقهيةِ.

بِخُلْفٍ: أي: باختلافٍ في عامِ فَرْضِ الحجِّ، وسيأتي بيانُه، إِنْ شاءَ اللهُ تعالى.

فَاسْمَعَهُ: زيادةٌ تُقيمُ الوزنَ.

وَكَانَ فَتْحُ: حصونِ

خَيْبَرٍ: بفتحِ الخاءِ، وإسكانِ الياءِ، وفتحِ الباءِ، نِسبةٌ إلىٰ خَيبورَ بنِ قانيةَ بنِ مَهلايلَ بنِ عِيلِ بنِ عِيصِ بن إِرَمَ بنِ سامِ بنِ نوحٍ عَلَيْكُ. والتنوينُ لخيبرَ لأجلِ إقامةِ الوزنِ.

والخيبرُ: بلسانِ اليهودِ الحِصْنُ، وتَشتملُ على سبعةِ حصونٍ ومزارعَ ونخيلٍ كثيرةٍ، على مسافةِ مئةٍ وخمسةٍ وستينَ كِيلًا مِن المدينةِ شَمالًا على طريقِ الشام.

فِي: السَّنةِ

السَّابِعَهُ: من الهجرةِ النبويةِ الشريفةِ.



فيـه بـابـان:

البِابُ الأولُ: اللهِ الحرنِ عَلَى اللهِ الحرامِ

تَشعّبتِ المسالكُ في توقيتِ السَّنةِ التي فُرِضَ فيها الحجُّ، إلى سبعةٍ:

الأول: السَّنةِ الخامسةِ.

الثاني: السَّنةِ السادسةِ من الهجرةِ، نَمَاه ابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، والحَلَبيُّ، والحَلَبيُّ، والحَلَبيُّ، والمُناويُّ إلى الأكثرِ.

الثالث: السَّنةِ السابعةِ.

الرابع: السَّنةِ الثامنةِ. رجَّحَه كثيرون، قالَه المُناويُّ.

الخامس: السَّنةِ التاسعةِ، نَمَاه ابنُ تيميةَ إلى الأكثرِ.

السادس: السَّنةِ العاشرةِ، قالَ ابنُ كثيرٍ: وهو غريبٌ.

السابع: قبلَ الهجرةِ. حَكَاه الجُوينيُّ، وهو أضعفُ الأقوالِ، قالَه المُناويُّ، ووَصَفَه ابنُ حَجَرٍ بالشذوذِ.

ومن حُجَّةِ القولِ الثاني:

الأولى: قولِ اللهِ عَلَى: ﴿ وَأَيِّمُواْ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٦].

وقد نَزَلَتْ في الحُديبِيَةِ، باتفاقِ العلماءِ، ذَكَرَه: الشافعيُّ، وابنُ العربيِّ، وابنُ عطيةً، وابنُ تيميةً، والشوكانيُّ، والشِّنقيطيُّ، وابنُ عاشورَ.

وهذا على أنّ المرادَ بالإتمامِ ابتداءُ الفَرْضِ ويُؤيّدُه قراءةُ: علقمة، ومسروقٍ، وإبراهيمَ النَّخَعيّ بلفظِ: ﴿ وَأَقِيمُوا ﴾ (١).

الثاني: قولِ رسولِ اللهِ عَلِي لَضِمامِ بنِ تعلبةَ السَّعْديِّ الذي وَفَدَ عليه في السَّنةِ

⁽١) أخرجها ابن جرير الطبري في «تفسيره» [البقرة: ١٩٦] بأسانيد صحيحة.

الخامسةِ من الهجرةِ، فذَكَرَ له ﷺ فرائضَ الإسلام، ومنها الحجُّ (١).

عنِ ابنِ عباسٍ الطَّيُكَ، قالَ: «بَعَثَتْ بَنُو سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ فِي رَجَبٍ سَنَةَ خَمْسٍ ضِمَامَ بْنَ ثَعْلَبَةَ وَافِدًا إِلَىٰ رَسُولِ الله ﷺ...» (٢).

وعليه فالمرادُ بالإتمامِ في الآيةِ السابقةِ: الإكمالُ بعدَ الشروعِ، لِمَا قدْ تقدّمَ فَرْضُه في حديثِ ضِمامِ هذا.

ومن حجج القولِ الخامسِ:

الأولى: قول الله عَلَى: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِبُّ الْبَيْتِ مَنِ اَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللهَ عَنِي اللهِ عَلَى اللهَ عَلَى النَّه عَنِي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى النَّه عَنِي اللهُ عَنِي الْعَلَمِينَ ﴾ [آل عمران: ٩٧].

فهذهِ آيةُ وجوبِ الحجِّ التي أَجمعَ المسلمونَ علىٰ دلالتِها علىٰ وجوبِه، وإنّما نَزَلَت لمَّا قَدِمَ وَفْدُ نجرانَ سنةَ تسع بالخبر المُستفيضِ المتواترِ.

الثانيةُ: عن أبي هريرة ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

الثالثةُ: أنّ أكثرَ الأحاديثِ الصحيحةِ في دعائمِ الإسلامِ ليس فيها ذِكرُ الحجِّ، مِثلَ حديثِ وَفْدِ عبدِ القيسِ(٤) لمَّا أَمَرَهم بأمرٍ فَصْلٍ يعملونَ به، ويَدعُون إليه مَن

وأخرجه البخاري (٦٣) من رواية: شريك، عن أنس را العج.

وأخرجه البخاري (١٨٩١)، ومسلم (١١)، عن طلحة بن عبيد الله رضي المعجر.

⁽٢) أخرجه ابن سعد (١/ ٢٩٩)، من طريق: الواقدي، عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي سبر، عن شريك. والمحفوظ عن شريك هو روايته عن أنس وقد سبق تخريجه.

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٣٦٣)، ومسلم (١٣٤٧).

⁽٤) حديثهم في البخاري (٤٣٦٨)، ومسلم (١٧)، وما روي من ذكر الحج في قصتهم فغير محفوظ، فقد أخرجه الشيخان، ومن استخرج عليهما، والنسائي، وابن خزيمة، وابن حبان، دون ذكر الحج. =

وراءَهم، ويَدخلون به الجنة، أَمَرَهم بالإيمانِ باللهِ وحدَه، وفسَّرَه لهم: أنّه الصلاةُ والزكاةُ وصومُ رمضانَ، وأنْ يُعطُوا مِن المغنمِ الخُمُسَ، ومعلومٌ أنّه لو كان الحجُّ واجبًا لم يَضْمَنْ لهم الجنة إلا به. وكذلكَ الذي أوصاه النبيُ عَلَيْهُ بعمل يُدخلُه الجنةَ: أَمَرَه بالتوحيدِ والصلاةِ والزكاةِ وصومِ رمضانَ، وغيرِها من الأحاديثِ (۱).

الرابعةُ: أنّ مكة كانت في أيدي الكفارِ، وقد غيّرُوا شرائعَ الحجِّ، وبدلُّوا دينَ الرابعةُ: أنّ مكة كانت في أيدي الكفارِ، وقد غيّرُوا شرائعَ الحجِّ الذي يَفعلونَه، فكيفَ إبراهيمَ عَلَيْكُ ولا يُمكِنُ لمسلم أن يَفعلَ الحجَّ إلا على الوجهِ الذي يَفعلونَه، فكيفَ يَفرِضُ اللهُ على عبادِه المسلمينَ ما لا يُمكِنُهم فِعْلُه، وإنما كانتِ الشرائعُ تَنزِلُ شيئًا فشيئًا، كلَّما قَدَرُوا، وتَيسّرَ لهم أَمْرٌ أُمِروا به.

الخامسةُ: أنّ أهلَ الجاهليةِ كانوا يَنسئُونَ النَّسِيءَ الذي ذَكَرَه اللهُ في القرآنِ، وهو تأخيرُ شهرِ الحجّ، فكانَ حجُّهم قبلَ حِجةِ الوداعِ في تلكَ السِّنينَ يكونُ في غيرِ دي الحِجّةِ، وإذا كانَ الحجُّ قبلَ حِجّةِ الوداعِ في تلكَ السِّنينَ باطلًا، وواقعًا في غيرِ ميقاتِه المتنعَ أن يُؤدَىٰ فَرْضُ اللهِ عَلَى قبلَ تلكَ السَّنةِ، وعُلِمَ أنّ حِجةَ عَتّابِ بنِ أُسيدٍ، وحِجةَ أبي بكرٍ إنّما كانتا إقامةً للموسمِ الذي يَجتمعُ فيه وفودُ العربِ والناسُ؛ لِتُنبذَ العهودُ، ويُنذرَ المشركونَ، ويُمنعُوا الطوافَ عُراةً؛ تأسيسًا وتوطئِةً للحِجةِ التي أَكملَ اللهُ بها الدينَ، وأتمَّ بها النعمة، وأدّى بها فَرْيضةَ اللهِ، وأقيمَتْ فيها مناسكُ إبراهيمَ عَلَيْكُ.

وأُجِيبَ عن حُجج القولِ الأولِ بما يلي:

أمّا الآيةُ: فإنّها وإنْ نَزَلَت سنة ستّ عامَ الحُديبِيةِ فليسَ فيها فَرْضُ الحجِّ، وإنّما فيها الأمرُ بإتمامِه وإتمامِ العمرةِ بعدَ الشروعِ فيهما، وذلكَ لا يدلُّ على وجوبِ الابتداءِ؛ لأنّه لا يَلزمُ من وجوبِ إتمامِ العبادةِ وجوبُ ابتدائِها، ولا يَلزمُ مِن تأكيدِ استحبابِ الشروعِ.

تنبيه: قال شيخ الإسلام: «ذكر ابن عبد البر: أن قدوم وفد عبد القيس كان سنة تسع، وأظنه وهمًا، ولعله
 سنة سبع؛ لأنهم قالوا: إن بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر؛ وهذا إنما يكون قبل فتح مكة».

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٩٦)، ومسلم (١٣)، عن أبي أيوب رَطُّكُ.

وأمّا الاحتجاجُ بحديثِ ضِمام فغيرُ مَرْضِيٌّ من ثلاثةِ أُوجهٍ:

الأولِ: الصحيحُ أنَّ قدومَه كَانَ سنةَ تسع، عامَ الوفودِ، رجَّحَه جماعةٌ من العلماءِ، منهم: أبو عُبيدةَ، وابنُ إسحاقَ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ تيميةَ، وابنُ القَيّمِ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ.

الثاني: أنّ ذِكْرَ لفظِ الحجِّ مُدرَجٌ مِن كلامِ بعضِ الرُّواةِ، وأكثرُهم لا يَذكرُه، واللهُ أعلمُ.

الثالثِ: أنّ الناسَ قد اختلفُوا في وقتِ وجوبِه إلى أقوالٍ، تقدّمَ ذِكْرُ بعضِها، والأصلُ أنّه لا يَجبُ في الزمانِ الذي اختلفُوا فيه حتى يَجتمعُوا عليه، لا سِيما والذينَ ذَكَرُوا وجوبَه إنّما تأولُوا آيةً من القرآنِ أكثرُ الناسِ يُخالفونَهم في تأويلِها، وليسَ هناكَ حُجةٌ صحيحةٌ عمَّن يُوثَقُ به أنّه أُوجِبَ سنةَ خمسٍ، أو سنةَ ستّ، والعلمُ عندَ اللهِ تعالىٰ (۱).

البابُ الثاني: تاريخُ غــزوةِ خيبـرَ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ غزوةَ خيبرَ كانت في السَّنةِ السابعةِ منَ الهجرةِ، قالَه ابنُ القَيّم، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، والصالحيُ، والزُّرقانيُّ، والحَلَبيُّ.

قال أبو العباسِ أحمد بنُ تيميةَ كَاللهُ: «خيبرُ بعدَ الخندقِ سنةَ سبعٍ، وهذا من المتواترِ عندَ أهل العلم».

وذَهَبَ الزُّهريُّ، وموسى بنُ عقبةً، ومالكُ بنُ أنسٍ، وتَبِعَهم أبو محمدِ بنُ

⁽۱) «الأم» (۳/ ۱۹٦)» «التمهيد» (۱/ ۱۶۷)» «أحكام القرآن» للجصاص، «أضواء البيان» [الحج: ٢٧]» «إكمال المعلم» (١/ ٢١٦–٢١٧)» «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (٢٦)» «مجموع الفتاوئ» (٧/ ٢٠٦ و٧١/ ٩٩٩ و٢٦/ ٧-)» «جامع المسائل» (٥/ ١٨٢)» «شرح عمدة الفقه» (٤/ ١١–١١٣، ١١٢–١٢٣) «زاد المعاد» (١/ ٢٩٢ – ١٢٣)» «التوضيح» (٣/ ١٨٤، ١٨٤)» «الفيتح» (١/ ١٣٤ و٣/ ٨٧٨ و٨/ ١٨٢)» «الإصابة» (٣/ ٢٩٥ – ٣٩٦)» «سبل الهدئ والرشاد» (٦/ ٣٥٥)» «السيرة الحلبية» (٣/ ٣٦٥)» «الفتوحات السبحانية» (٣/ ٢٥٥)».

حزم على أنّ غزوة خيبر كانت في العام السادس من الهجرة (١).

وضعَّفَه وقال بشذوذِه: الذهبيُّ، وابنُ كثيرٍ، والعَينيُّ.

وقالَ الحافظُ ابنُ القَيّمِ: «ولعلَّ الخلافَ مبنيٌّ على أولِ التاريخِ، هل هو شهرُ ربيعِ الأولِ، شهرُ مَقْدَمِه ﷺ المدينة، أو مِن المُحرَّمِ في أولِ السَّنةِ؟ وللناسِ في هذا طريقًانِ: فالجمهورُ على أنَّ التاريخَ وَقَعَ من المُحرَّمِ، وابنُ حزمٍ: يَرىٰ أنّه من شهرِ ربيعِ الأولِ حينَ قَدِمَ ﷺ.

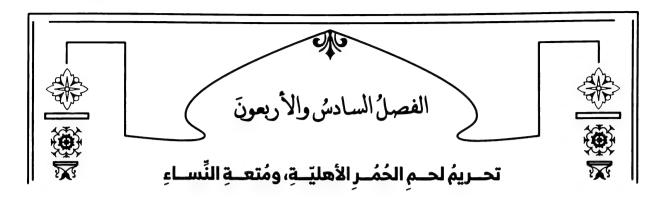
وقالَ الحافظُ ابنُ كثيرِ: «وأمّا ابنُ حزم فعَنْه أنّها في سنةِ ستَّ بغيرِ شكَّ، و ذلكَ بناءً على اصطلاحِه، و هو أنّه يَرىٰ أنّ أولَ السِّنينَ الهجريةِ شهرُ ربيع الأولِ، الذي قَدِمَ فيه رسولُ اللهِ ﷺ إلى المدينةِ مهاجرًا، و لكن لم يُتابَعْ عليه؛ إذِ الجمهورُ على أنّ أولَ التاريخ مِن مُحرَّمِ تلكَ السَّنةِ».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ لَيَمْلَلهُ: "وهذهِ الأقوالُ متقاربةٌ، والراجحُ منها ما ذَكَرَه ابنُ إسحاقَ، [أي: سنةَ سبع] ويُمكنُ الجمعُ بأنّ مَن أطلقَ سنةَ ستَّ بَنَاه على أنّ ابتداءَ السَّنةِ من شهرِ الهجرةِ الحقيقيِّ، وهو ربيعٌ الأولُ"(٢).



⁽۱) (دلائل النبوة) للبيهقي (٤/ ١٩٥-١٩٦)، (تاريخ دمشق) (١٦/ ٢٢١)، (تاريخ أبي زرعة) (٤٠)، (جوامع السيرة) (١٦٧).

⁽٢) «معجم ما استعجم» (٢/ ٥٢٣)، «منهاج السنة النبوية» (٨/ ١٨٥)، «زاد المعاد» (٣/ ٣٧٦)، «الفتح» (٤/ ٨٨)، «معجم المعالم الجغرافية» (١١٨)، «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد عليه» (٢٦٣–٢٦٦).



[٧٤] وَحَظْـرُ لَحْـم الحُمُـرِ الأَهْلِيّــة فيهَـا وَمُتْعَــةِ النَّسَـا الرَّدِيّــة

وَ: مِنْ أحداثِ السنةِ السابعةِ أَنْ نزَلَ على رسولِ اللهِ عَلَيْهُ

حَظْرُ: مَنْعٌ على جهةِ التحريمِ المُؤبَّدِ لِأكل

لَحْمِ الحُمُرِ: بضمِّ الحاءِ والميمِ جمعُ حمارٍ، ويُجمعُ أيضًا على حَمِيرٍ وأَحمِرةٍ، وكنيةُ الحمارِ: أبو صابرٍ، وأبو زيادٍ.

الأَهْلِيَّهُ: مضافةٌ إلى الأهلِ، يَعني أنّها مَمْلُوكةٌ، وأنّ لها أهلًا تَرجِعُ إليهمْ ويَرجِعون إليها، بخلافِ حُمُرِ البَرِّ؛ فإنّها لا أهلَ لها.

فِيهَا(١): أي: في السَّنةِ السابعةِ منَ الهجرةِ.

وَ: فيها حَظْرُ

مُتْعَةِ النِّسَا: -بالمدِّ، وقَصَرَها الناظمُ ضرورةً، وهو جائزٌ بإجماعِ النحاةِ (١٠)-أي: نكاحِهن بمهرٍ معلومٍ إلى أجل معلومٍ فإذا انقضى وَقَعَ الفراقُ، بغيرِ طلاقٍ ولا عِدَّةٍ، ولا إرثِ تَرِكَةٍ، وهو المشهورُ بنكاحِ المُتعةِ، ولا اختلاف في هذا التفسير. قالَه ابنُ عبد البَرِّ.

وقَ صْرُ ذي المَدِدُ اضطرارًا مُجْمَعُ عليدِ والعكسسُ بِخُلسفِ يَقَسعُ

⁽١) في (ظ): (وفيها)، بالواو، وفيه قلق، والصواب ما أثبت.

⁽٢) قال ابن مالك:

الرَّدِيَّهُ(١): المُنكَرَةِ المكروهةِ الفاسدةِ.



فیــه بــابــان:

البابُ الأُولُ: ﴿ تــاريخُ تحريــمِ لحــومِ الحُمُــرِ الأَهليّــةِ

وتُسمَّىٰ: الإِنْسيَّةَ؛ بكسرِ الهمزةِ وسكونِ النونِ، إضافةٌ إلى الإنسِ، وهم بنو آدمَ، وقيلَ: بضمِّ الهمزةِ، وإسكانِ النونِ، وهي التي تَألفُ البيوتَ، والأُنسُ خلافُ الوَحشةِ.

وتحريمُ أكلِ لحومِ الحُمُرِ الإنسيّةِ كانَ في غزوةِ خيبرَ في العامِ السابعِ بغيرِ مُنازِعٍ، قالَه: ابنُ عبدِ البَرِّ، والقاضي عِياضٌ، والنَّوويُّ، والبيضاويُّ، وابنُ عادلٍ، والقَسطلَّانُِّ، والخَطيبُ الشِّرْبِينِيُّ.

وحُجتُه الأحاديثُ المتواترةُ بذلكَ قالَه الطَّحاويُّ، ومنها حديثُ أنسِ بنِ مالكِ رَسُّولَ اللهِ، أُكِلَتِ الحُمُرُ، مالكِ رَسُّولَ اللهِ، أُكِلَتِ الحُمُرُ، مَا خَاءَ جَاءٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أُكِلَتِ الحُمُرُ، فَا مَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَبَا طَلْحَةَ، ثُمَّ جَاءَ اللهُ وَرَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ أَبَا طَلْحَةَ، فَنَادَىٰ: "إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الحُمُرِ، فَإِنَّهَا رِجْسٌ " أَوْ «نَجَسٌ "، قَالَ: فَأَكْفِئَتِ القُدُورُ بِمَا فِيهَا ".

ومِثلُه عن عليّ بنِ أبي طالب، وجابرِ بنِ عبدِ اللهِ، وعبدِ اللهِ بنِ عُمرَ، وعبدِ اللهِ بنِ عُمرَ، وعبدِ اللهِ بنِ أُوفى، وسَلَمةَ بنِ الأُكُوعِ رَاكُنَّكَ.

قالَ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ: «وفي غزوةِ خيبرَ حَرَّمَ رسولُ اللهِ ﷺ لحومَ الحُمُرِ الأهليّةِ، لم تَختلِفِ الآثارُ في ذلكَ»(٢).

⁽١) في (ظ): «الروية» بالواو بدل الدال.

⁽٢) «صحيح البخاري» (١٩٩٩، ٣٥٥، ٥٥٢، ٥٥٢٨)، «صحيح مسلم» (١٤٠٧، ١٩٣٧، ١٩٤٠)، «شرح معاني الآثار» (٤/ ٢٠٦)، «الدرر في اختصار المغازي والسير» (٢٠٤)، «زاد المعاد» (٣/ ٤١٠–٤١١).

البابُ الثاني: تاريخُ تحريمِ نكاحِ المُتعـةِ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّ آخِرَ الأمرِ الشَّرْعيِّ في نكاحِ المُتعةِ؛ هو التحريمُ المُؤبَّدُ، والأحاديثُ في ذلكَ متواترةٌ عنْ رسولِ اللهِ عَلَيْةٍ. قالَه ابنُ رُشدِ وابنُ تيمية، وزادَ: ﴿ولمْ يَختلفْ أهلُ العلمِ بالحديثِ فِي أنّ هذا حديثُ صحيحٌ مُتلقًى بالقبولِ، ليسَ فِي أهل العلمِ منْ طعنَ فيهِ».

لكنّهم اختلفُوا في تاريخِ هذا التحريمِ، حتى قالَ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ وَعَلَاللهُ: «وأمّا [وقتُ] نَهْيِه ﷺ عن نكاحِ المُتعةِ ففيه اختلافٌ واضطرابٌ كثيرٌ»، ولِذلكَ فَفيهِ سَبعةُ اقوالِ.

الأولِ: عامَ خيبرَ.

عن عليّ بنِ أبي طالبٍ رَخُكَ «أَنَّ رَسُولَ الله رَكِيْ : «نَهَىٰ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَعَنْ أَكُل لُحُوم الحُمُرِ الإِنْسِيَّةِ»(١).

قالَ القاضي عِياضٌ: «حديثُ تحريمِها يومَ خيبرَ صحيحٌ، لا مَدفَعَ فيه، من روايةِ الثّقاتِ الأثباتِ».

ورَدَّ أصحابُ القولِ الثاني هذا التوقيتَ وحُجتَه بأوجهٍ:

الأولِ: أنّه أطلقَ تحريمَ المُتعةِ ولم يُوقِّتُه بزمنٍ، فقالَ: «حَرَّمَ لُحُومَ الحُمُرِ الأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَحَرَّمَ مُتْعَةَ النِّسَاءِ»، وفي لفظٍ: «حَرَّمَ مُتْعَةَ النِّسَاءِ وَحَرَّمَ لُحُومَ الحُمُرِ الأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ»، هكذا رواه سفيانُ بنُ عُيينةَ مفصِّلًا مميِّزًا.

الثاني: أنَّ سفيانَ بنَ عُيينةَ أَحَدَ رواتِه فسَّره بقولِه: يعني أنَّه نَهى عن لحومِ الحُمُرِ الأهليَّةِ زمنَ خيبرَ ولا يَعني نكاحَ المُتعةِ. ذَكَرَه ابنُ عبدِ البَرِّ ، ثمَّ قالَ: «علىٰ هذا أكثرُ الناسِ».

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۲۶)، ومسلم (۱۷۰۷).

بل قالَ السُّهيليُّ: «روايةُ أنَّ المُتعةَ حُرِّمَت يومَ خيبرَ، هذا شيءٌ لا يَعرِفُه أَحَدٌ من أهل السِّيرِ، ورواةِ الأثرِ».

وقالَ أبو عَوانةَ: «سمعتُ أهلَ العلمِ يَقولُونَ: معنى حديثِ عليِّ بنِ أبي طالبِ أنّه قالَ: «نَهَىٰ النّبِيُ ﷺ عَنْ أَكُلِ لُحُومِ الحُمُرِ الأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَنَهَىٰ عَنْ مُتْعَةِ النّسَاءِ أَيَّامَ الفَتْح».

الثالثِ: أنّ عليَّ بنَ أبي طالبِ رَاكُ إِنَّما جَمَعَ بينَ الإخبارِ بتحريمِها وتحريمِ الحُمُرِ الأهليّةِ؛ لأنّ ابنَ عباسٍ كانَ يُبِيحُهما، فرَوَىٰ له عليٌّ تحريمَهما عنِ النبيِّ عَلَيْ وَدًا عليه، فظنَّ بعضُ الرُّواةِ أنّ يومَ خيبرَ زمنٌ للتحريمَينِ فخصَّهما به، ثم جاءَ بعضُهم فاقتَصرَ على أَحَدِ المُحرَّمَينِ وهو تحريمُ المُتعةِ، وخصَّه بالظرفِ، فمِن هُنا نَشَأَ الوَهَمُ، وجاءَ الغَلَطُ البيَّنُ.

الرابع: أنّه لم يُذكَرُ في قصةِ خيبرَ أنّ الصحابة كانوا يَتمتعونَ باليهوديّاتِ، ولا استأذَنُوا في ذلكَ رسولَ اللهِ ﷺ، ولا ذكرَه أَحَدٌ قطُّ في هذهِ الغزوةِ، ولا كانَ لِلمُتعةِ فيها ذِكْرٌ البَتّةَ، لا فِعلًا ولا تحريمًا؛ لاستغنائِهم بالسِّباءِ عن نكاحِ المُتعةِ، أمَّا في غزوةِ الفتح؛ فإنّ قصةَ المُتعةِ كانت فيها فِعلًا وتحريمًا، مشهورةً.

الخامسِ: على القولِ به فعليٌّ لم تَبْلُغُه الرُّخصةُ فيها يومَ الفتحِ؛ لوقوعِ النَّهيِ عنها عن قُرْبِ.

القولِ الثاني: أنّه كان عامَ فتح مكةً.

ومِمَّنْ قالَه: أبو عَوانةَ، والبيهقيُّ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والسُّهيليُّ، وابنُ تيميةَ، وابنُ القَيِّمِ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، وغيرُهم.

وحُجَّتُهم حديثُ سَبْرةَ الجُهَنيِّ الطَّكَةُ: ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْكَ نَهَىٰ يَوْمَ الفَتْحِ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ».

وفي لفظٍ: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَذِنْتُ لَكُمْ فِي الْاسْتِمْتَاعِ مِنَ النِّسَاءِ، وَإِنَّ اللهُ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَىٰ يَوْمِ القِيَامَةِ، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهُ، وَلا تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْتًا»(١).

ورجَّحَ ابنُ الجوزيِّ حُجةَ القولِ الأولِ على هذا بأوجهٍ ثلاثةٍ:

أَحَدِها: أنَّ حديثَ عليٌّ متفَقٌ عليه، فيُقدَّمُ، وحديثُ سَبْرةَ مِن أفرادِ مُسلِمٍ، .

والثاني: أنَّ عليًّا نَوْكُ أعلمُ بأحوالِ رسولِ اللهِ ﷺ مِن غيرِه.

والثالثِ: أنَّه أَثبتَ تقديمًا في الزمانِ خَفِي على غيرِه.

فكأنّهم استعملُوا عندَ فتحِ مكةَ ما كانُوا أُبِيحُوه من غيرِ علمٍ بالناسخِ أنّه قد وَقَعَ، فنهَاهم.

كذا قالَ أبو الفَرَجِ يَحْلَلْنُهُ، ويُوهِنُ الوجهَ الثالثَ، لَفْظُ سَلَمةَ بنِ الأكوعِ الآتي.

القولِ الثالث: أنّ التحريمَ كانَ في غزوةِ أُوطاسٍ.

وحُجتُه: حديثُ سَلَمةَ بنِ الأكوعِ الشَّكَ قَالَ: «رَخَّصَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَامَ أُوطَاسٍ، فِي المُتْعَةِ ثَلَاثًا، ثُمَّ نَهَىٰ عَنْهَا»(٢).

وأُجِيبَ عنه بجَوابينِ:

الأولِ: أنّه سمى عامَ الفتحِ عامَ أوطاسٍ؛ لِتَقارُبِهما؛ ففَتْحُ مكةَ كانَ في شهرِ رمضانَ، وغزوةُ أوطاسٍ كانت في شهرِ شوالٍ، كلاهما مِن العامِ الثامنِ مِن الهجرةِ، وسيأتي بيانُه، إن شاءَ اللهُ تعالىٰ.

الثاني: يَبعُدُ أَنْ يكونَ الإذنُ بها في غزوةِ أوطاسٍ بعدَ إعلانِ تحريمِها قبلَها في غزوةِ الفتحِ بأنّها حُرِّمَت إلىٰ يومِ القيامةِ.

⁽۱) أخرجه مسلم (۱٤٠٦).

⁽۲) أخرجه مسلم (۱٤٠٥).

القولِ الرابع: أنّ التحريمَ كانَ في حِجّةِ الوَداعِ.

وحُجتُه: حديثُ سَبْرةَ الجُهَنيِّ وَأَلْكَ قَال: «نَهَىٰ عَنْهَا فِي حِجَّةِ الوَدَاع»(١).

وأُجِيبَ عنه بجَوابَينِ:

الأولِ: أنَّها روايةٌ شاذةٌ، سافرَ فيها وَهَمُ بعضِ الرُّواةِ من فتح مكةَ إلى حَجةِ الوَداعِ، والروايةُ عنه بأنّها في الفتح أَصحُّ وأَظهرُ.

الثاني: على القولِ بصِحّتِها، فليسَ فيها سُوىٰ النَّهي فلعلُّه ﷺ أرادَ إعادةَ النَّهي وتجديدَه؛ لِاجتماعِ الناسِ ولِيُبلِّغَ الشاهدُ الغائبَ ولِتَمامِ الدِّينِ وكمالِ الشريعةِ.

القولِ الخامسِ: أنّ التحريمَ كانَ عامَ تَبوكَ.

احتُجٌ له بما يلي:

الأولِ: عن أبي هريرةَ نَظَيُّكُ قالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَنَزَلْنَا ثَنِيَّةَ الوَدَاعِ، فَرَأَىٰ رَسُولُ الله ﷺ مَصَابِيحَ، وَرَأَىٰ نِسَاءً يَبْكِينَ فَقَالَ: «مَا هَذَا؟»، فَقِيلَ: نِسَاءٌ تُمُتِّعَ مِنْهُنَّ يَبْكِينَ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «حَرَّمَ-أَوْ قَالَ: هَدَمَ-المُتْعَةَ النِّكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالعِدَّةُ، وَالمِيرَاثُ»(٢).

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲۰۷۲).

⁽٢) منكر. أخرجه أبو يعلىٰ (٦٦٢٥)، والطحاوي في «معاني الآثار» (٣/ ٢٦)، والبيهقي (٧/ ٢٠٧)، وضعفه ابن الملقن في «التوضيح» (٢١/ ٣٧٠)، وفي إسناده: مؤمل بن إسماعيل العدوي، قال البخاري: منكر الحديث، وقال المروزي: إذا تفرد بحديث وجب التوقف فيه، ويُتثبت؛ لأنه كان سيء الحفظ. وقال الذهبي: حدث حفظًا فغلط.

وفي إسناده أيضًا: عكرمة بن عمار. قال أحمد: حديثه عن إياس بن سلمة صالح، وحديثه عن غيره مضطرب. وقال البيهقي: اختلط في آخر عمره، وساء حفظه فروى ما لم يُتابع عليه.

وأخرجه الحارث بن أسامة كما في «المطالب العالية» (١٧٢٣)، مرسلًا، بغير ذكر تبوك، وفيه: عبد الله بن سعيد المقبري، وهو متروك.

وعلى التسليم بصحته -وأني به- فليس فيه التبيين بأنهم استمتعوا منهن في تلك الحالة فيحتمل أن يكون ذلك وقع قديمًا ثم وقع التوديع منهن حينئذٍ والنهي، ويحمل أن النهي وقع قديمًا فلم يبلغ =

الثاني: عن جابرٍ وَ اللهُ عَلَى السَّامَ جِئْنَ نِسُوةٌ، فَذَكُرْنَا تَمَتُّعَنَا وَهُنَّ يَجُلْنَ فِي رِحَالِنَا، فَجَاءَنَا رَسُولُ اللهُ عَلَيْ فَنَظَرَ إِلَيْهِنَّ، فَقَالَ: «مَنْ هَوُلاءِ أَوْ قَالَ: يَطُفْنَ فِي رِحَالِنَا، فَجَاءَنَا رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِنَّ، فَقَالَ: «مَنْ هَوُلاءِ أَوْ قَالَ: يَا رَسُولَ الله نِسْوَةٌ تَمَتَّعْنَا مِنْهُنَّ. فَغَضِبَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ حَتَّى النِّسُوةُ؟» فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ الله نِسْوَةٌ تَمَتَّعْنَا مِنْهُنَّ. فَغَضِبَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ حَتَّى النِّسُوةُ؟ وَجْنَتَاهُ، وَتَمَعَّرَ لَوْنُهُ، وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ، فَقَامَ فِينَا فَحَمِدَ اللهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ نَهَى المَتْعَةِ، فَتَوَادَعْنَا يَوْ مَئِذِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ، وَلَمْ نَعُدْ، وَلَا نَعُودُ لَهَا أَبَدًا، فَبِهَا مُمَيّتُ يَوْمَئِذٍ ثَنِيَّةُ الوَدَاعِ (۱).

الثالثِ: بما وَقَعَ في حديثِ عليِّ بنِ أبي طالبٍ السابقِ، مِن روايةِ إسحاقَ بنِ راشدٍ؛ فقدْ رواهُ عن الزُّهريِّ بلفظِ: تبوكَ.

وقد تفرّدَ به إسحاقُ، ولم يَقُلْه غيرُه، فهو مِن أوهامِه التي لا يُعرَّجُ عليه فيها، قالَه الدارقطنيُّ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والقاضي عِياضٌ، والسُّهيليُّ، وابنُ حَجَرٍ.

وقد قالَ الذُّهليُّ: هو مضطربٌ في حديثِ الزُّهريِّ. وقالَ ابنُ معينٍ: ليسَ في الزُّهريِّ. الذَّهريِّ. اللَّه هو تكلَّمُوا في سماعِه مِن الزُّهريِّ.

القولِ السادسِ: أنَّ التحريمَ كانَ في غزوةِ حُنينٍ.

واحتُجَّ له بما يلي:

الأولِ: عن ابنِ عُمرَ أنه: «سُئِلَ عَنِ المُتْعَةِ فَقَالَ: حَرَامٌ فَقِيلَ: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَا يَرَىٰ بِهَا بَأْسًا فَقَالَ: أَمَا وَاللهِ لَقَدْ عَلِمَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَىٰ عَنْهَا يَوْمَ

بعضهم فاستمر على الرخصة، فلذلك قرن النهي بالغضب، لتقدم النهي في ذلك. كذا قال ابن حجر،
 وسقوط إسناده يغني عن توجيهه.

⁽۱) موضوع. أخرجه الحازمي في «الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار» (٤٣٠)، وفي إسناده عباد بن كثير الثقفي، وهو متروك الحديث، قال ابن عدي: حدث في المناهي بثلاث مئة حديث كذب. قال ابن حجر: صدق ابن عدي فقد رأيت أحاديث مقدارها ثلاث مئة لم يترك متناً صحيحًا ولا سقيمًا إلا ركبه.

حُنيَّنٍ وَمَا كُنَّا مُسَافِحِينَ (١).

الثاني: بما وَقَعَ في حديثِ عليِّ بنِ أبي طالبٍ السابقِ من روايةِ عبدِ الوهّابِ الثَّقفيِّ فرَواه بلفظِ: حُنينِ.

أَخرجَه النَّسائيُّ، والدارقطنيُّ، وبيَّنَا تفَرُّدَهُ، وتَبِعَهما ابنُ حَجَرٍ في موضعٍ، وقال في آخَرَ: الظاهرُ أنَّه تحريفٌ.

وقد أَخرَجَه الدارقطني، وابنُ عبدِ البَرِّ، من طريقٍ أُخرى بلفظِ: خيبرَ. على الصوابِ، وقال بغَلَطِ الأولِ.

القولِ السابع: أنّ التحريمَ كانَ في عُمرةِ القضاءِ.

رُوِيَ عن الحسنِ البصريِّ مُرسَلًا (٢).

وأُجِيبَ عنه بثلاثةِ أُوجهٍ:

الأولِ: أنَّ الأثرَ مُرسَلٌ، ومَراسلُ الحَسَنِ من أضعفِ المراسلِ؛ لأنَّه كانَ يأخذُ عن كلِّ أَحَدٍ.

الثاني: أنّ فيه زيادةً: «ما كانتَ قبلَها ولا بعدَها» وهذهِ زيادةٌ مُنكَرةٌ من راوِيها عَمْرِ بنِ عُبيدٍ، وهو ساقطٌ.

الثالثِ: على القولِ بثبوتِه فلعلَّه أرادَ أيامَ خيبرَ؛ لأنَّهما كانا في سنةٍ واحدةٍ.

(۱) منكر. أخرجه الطبراني (۱۲/ ۲۸۹)، وفي إسناده مجهولان، وضعيف.

وقد أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٢٥٠)، وأبو عوانة في «المستخرج» (٤٠٨٣)، والطحاوي في «معاني الآثار» (٣/ ٢٥)، والبيهقي (٧/ ٢٠٢)، وغيرهم، من طريقين، بلفظ: يوم خيبر. وصححه أبو عوانة، وقوى إسناده ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٥/ ٢٢٧٢).

⁽٢) أخرجه عبد الرزاق (١٤٠٤٠)، وسعيد بن منصور في «السنن» (٨٤٤، ٥٨٤)، ووقع في مطبوع المصنف هكذا: «عن معمر والحسن قالا: ...» وهو خطأ؛ لأن الذي ذكره ابن الملقن، وابن حجر أن الراوي عن الحسن عَمر بن عبيد، وهو الصواب.

تلكَ أقوالٌ سبعةٌ في توقيتِ زمنِ تحريمِ نكاحِ المُتعةِ، وقد تهاوَتْ خمسةُ أقوالِ؟ لضَعْفِ أسانيدِها، أو توجيهِ ألفاظِها، فلم يَبْقَ مِن المَواطِنِ صحيحُ الإسنادِ ظاهرُ الدلالةِ سُوى غزوةِ خيبرَ وغزوةِ الفتح، وفي غزوةِ خيبرَ من كلامٍ أهلِ العلمِ ما تقدَّمَ ذِكرُه.

وقد جمع بين القولين جماعة من أهل العلم، منهم: الإمام الشافعي، وقد جمع بين القولين جماعة من أهل العلم، منهم: الإمام الشافعي، والماوردي، والنووي، والطّيبي، وابن المُلقّن، والعَيْني، وغيرُهم بأنّ التحريم وَقَعَ مرتين، واستقرّ في الثانية؛ لِقولِه ﷺ: «إِلَىٰ يَوْم القِيَامَةِ».

ولولا أنّ المسلكَ هُنا تاريخيٌ، لَطَوَيتُ صفحةَ الخلافِ في توقيتِ زمنِ التحريم؛ لأنّ الإجماعَ قد انعقدَ على تحريمِ نكاحِ المُتعةِ، برجوع ابنِ عباسٍ ﴿ اللهُ الموفّقُ والمُستَعانُ.

و تنبيهُ:

⁽۱) «مسند الحميدي» (۳۷)، «التاريخ الكبير» لابن أبي خيثمة (۲۰۵۲، ۲۰۸۵)، «مستخرج أبي عوانة» (۲۰۸۵)، «سنن النسائي» (۳۲۷۷)، «العلل» للدارقطني (۲۰۸۵)، «الاستذكار» (۲۱/ ۲۸۹)، «التمهيد» (۲۰/ ۹۵–۲۰۰۱)، «المعلم بفوائد مسلم» (۲/ ۲۸–۲۸)، «إكمال المعلم» (۶/ ۳۵۰–۳۵۰)، «الروض الأنف» (۲/ ۷۵۰)، «كشف المشكل» (۱/ ۲۵۱)، «بداية المجتهد» (۳/ ۲۳۰)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (۶/ ۲۷۵)، «منهاج السنة النبوية» (۶/ ۲۸۹–۱۹۰۹)، «زاد المعاد» (۳/ ۵۰۳–۳۵۰، ۲۰۵–۳۷۰)، «الزهر الباسم» (۲/ ۲۷۱–۳۷۲)، «البداية والنهاية» (۲/ ۲۸۲–۲۸۶)، «التوضيح» (۲/ ۲۷۰و ۶۶/ ۲۵۹–۳۳۰)، «الفتح» (۹/ ۲۲۷–۲۷۰)، «التلخيص الحبير» (۵/ ۲۷۳)، «عمدة القاري» (۲/ ۲۷۷).



[٧٥] وَسُمَ فِي شَمَاةٍ بِهَمَا هَدِيَّهُ ثُمَّ اصْطَفَى صَفِيَّةً صَفِيَّةً وَ: مِنَ الأحداثِ التي تَلَتْ فتحَ بلدةِ خيبرَ أَنْ سُمَّ: رسولُ اللهِ ﷺ.

فِي شَاةٍ: الواحدةِ من الغنمِ، تُقالُ للذكرِ والأُنشى مِن الضأنِ والمَعْزِ، وأصلُها شاهَةٌ؛ لأنّ تصغيرَها (شُويهَةٌ)، والجمعُ (شِياهٌ) بالهاءِ في أدنى العددِ. تقولُ: ثلاثُ شِياهِ إلى العَشْرِ، فإذا جاوَزَتِ العَشرةَ فبالتاءِ أي شياةٌ، فإذا كَثُرَت قلتَ: هذهِ شاءٌ كثيرةٌ.

بِهَا: أي بخيبر.

هَدِيَّهْ: أَهدَّتُها زينبُ بنتُ الحارثِ اليهوديةُ أُختُ مَرْحَبِ اليهوديِّ، وقِيلَ: ابنةُ أُخِيه، وهيَ امرأةُ سلّام بن مِشْكَمِ.

ثُمَّ اصْطَفَىٰ: الصَّفِيُّ عند أكثر أهل العلم هو: ما يَصطفِيه ﷺ من عُرْضِ الغنيمةِ قَبَلَ أَن تُخمَّسَ؛ عبدًا، أو جاريةً، أو فرسًا، أو سيفًا، أو غيرَها.

وهو مِمَّا اخْتُصَّ بهِ رسولُ اللهِ ﷺ فلا يُشارِكُه فيه أَحَدُّ، في حياتِه وبعدَ وفاتِه ﷺ، بالإجماعِ الصحيحِ، والمخالِفُ شاذٌّ.

⁽١) هذا الترتيب لهذا البيت قبل الذي بعده هو في نسخة (الأصل)، وهو الصواب الموافق للتاريخ، خلافًا للنسخ الثلاث التي جعلته بين البيتين الذين بعده.

صَفِيَّةً: -التنوينُ للضرورةِ-بفتحِ الصادِ المُهمَلةِ وكسرِ الفاءِ وتشديدِ الياءِ، عَلَمٌ مفعولٌ به، وهي صفيةُ بنتُ حُيَيِّ بنِ أَخطَبَ بنِ سَعْيَةَ بنِ عَامِرِ بنِ عُبَيْدِ بنِ كَعْبِ بنِ الخَزْرَجِ بنِ أَبِي حَبِيبِ بْنِ النَّضِيرِ بنِ النَّحَّامِ بنِ يَنْحُومٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ سِبْطِ الخَزْرَجِ بنِ أَبِي حَبِيبِ بْنِ النَّضِيرِ بنِ النَّحَّامِ بنِ يَنْحُومٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ سِبْطِ هارونَ بنِ عِمرانَ عليه وعلى نبيِّنا الصلاةُ والسلامُ. تزوِّجَها ﷺ ولَمْ تَبْلُغْ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً لِنُلِيًّا .

صَفِيَّهُ: أي: زوجًا وحَليلةً له، مفعولٌ ثانٍ، على تضمينِ (اصطَفَىٰ) معنى: (اتخذَ) أو (جَعَلَ)، وبينَ (صَفِيَّةَ) و(صَفِيَّه) مُحَسِّنُ الجِنَاسِ، وقد سَبَقَ تعريفُه.



فيــه بـابـانٍ:

البابُ الأولُ: حادثــةُ الشــاةِ الـمسمومــةِ

لمّا وَضَعتِ الحربُ أوزارَها ومضتِ المصالحة ، لم يَقِرَّ لِيهودَ بِاللهِ عَلَيْ مَراجِلُ الحِقدِ تَغلي في قلوبِهم ، مُتربِّصِينَ الفُرْصةَ للنَيْلِ مِن رسولِ اللهِ عَلَيْ وأصحابِه ، فأشارَ أئمة يهودَ خيبرَ إلى اليهوديةِ زينبَ بنتِ الحارثِ تدبيرَ مَكيدةٍ ، وأصحابِه ، فأشارَ أئمة يهودَ خيبرَ إلى اليهوديةِ زينبَ بنتِ الحارثِ تدبيرَ مَكيدةٍ ، تقضي على النَّفسِ الزكيّةِ ، فدبرَتُها تلكَ الشَّقيّةُ تحتَ سِتارِ هديّة ؛ شاةٍ مشويّةٍ ، بالسُّمِّ مَحشِيّةٍ ، لا سِيَّما ذراعِها الهنيّة ، فقدَّمَتْها له ، فتناولَ الذِّراعَ فما استساغَها ، فطرَحها ، فبقي يُعانِي أثرَه ، فلمّا أرادَ اللهُ إكرامَه بالشهادةِ ظَهرَ أثرُ السُّمِّ ؛ لِيَجمعَ إلى منصبِ النبوةِ مقامَ الشهادةِ ، ولا تَفوتُه مَكْرُمةٌ ، وظَهرَ سرُّ قولِه تعالى لأعدائِه مِن اليهودِ : ﴿ النبوةِ مقامَ الشهادةِ ، ولا تَفوتُه مَكْرُمةٌ ، وظَهرَ سرُّ قولِه تعالى لأعدائِه مِن اليهودِ : ﴿ أَنكُلُمُ مَا اللهِ وَنَعَلُونَ ﴾ [البقرة . وأنكُلُمُ مَا أَنكُمُ رَسُولُ بِمَا لا بَهُوكَ أَنفُسُكُمُ اسْتَكَلَرَثُمُ فَفَرِيقًا كُذَّبَتُمُ وَفَرِيقًا نَقْنُلُونَ ﴾ [البقرة . والماضي الذي قد وقعَ منهم وتحقَّق ، وجاءِ بلفظِ «تَقتلونَ» بالمستقبَل الذي يَتوقَعونَه ويَنتظرونَه .

ولهذا كانَ عبدُ اللهِ بنُ مسعودٍ نَطَانِكَ يقول: «لأَنْ أَحْلِفَ تِسْعًا أَنَّ رَسُولَ الله عَلِيْهُ

قُتِلَ قَتْلًا أَحَبُ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ وَاحِدَةً، وَذَلِكَ بِأَنَ اللهَ اتَّخَذَهُ نَبِيًّا وَجَعَلَهُ شَهِيدًا ١٥٠٠.

ولا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّ هذِهِ الحادثةَ وَقَعَتْ في خيبرَ، وهو ظاهرُ الأحاديثِ المرويةِ في ذلكَ، ومِنها:

الأولِ: عن أنسٍ وَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ، فَأَكَلَ مِنْهَا، فَجِيءَ بِهَا إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ ذَاكِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ

الثاني: عن أبي هريرة وَ الله عَلَيْ : «اجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنَ اليَهُودِ» فَجُمِعُوا لَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : «اجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنَ اليَهُودِ» فَجُمِعُوا لَهُ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ الله عَلَيْ : «ابْمَعُوا لِي مَنْ ثَانَ هَا هُنَا مِنَ اليَهُودِ» فَجُمِعُوا لَهُ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ الله عَلَيْ : «مَنْ أَبُوكُمْ » قَالُوا: أَبُونَا فُلَانٌ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : «مَنْ أَبُوكُمْ » قَالُوا: أَبُونَا فُلَانٌ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : «مَنْ أَبُوكُمْ » قَالُوا: مَدَقْتَ وَبَرِرْتَ ، فَقَالَ : «هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ » فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا القاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ » فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا القاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ » فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا القاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرْفُونُ فِيهَا يَسِيرًا، ثُمَّ عَنْهُ فِي أَبِينَا، قَالَ لَهُمْ رَسُولُ الله عَلَيْ: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ » فَقَالُوا: نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا، ثُمَّ عَنْهُ وَيُ أَبِينَا، قَالَ لَهُمْ رَسُولُ الله عَلَيْ: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ » فَقَالُوا: نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا، ثُمَّ عَنْهُ وَيُعَالُوا: نَعَمْ ، فَقَالُ : «مَلْ فَيَهُا وَلَهُ لِا نَعْمُ فَقَالُ : «مَلْ فَيَقَالُوا: نَعَمْ ، فَقَالُ : «مَا حَمَلَكُمْ عَنْهُ » قَالُوا: نَعَمْ ، فَقَالُ : «مَا حَمَلَكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ » فَقَالُوا: أَرْدُنَا: إِنْ كُنْتَ كَذَابًا نَسْتَرِيحُ مِنْكَ ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرُّكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ » فَقَالُوا: أَرَدُنَا: إِنْ كُنْتَ كَذَابًا نَسْتَرِيحُ مِنْكَ ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُولُكَ » (٣).

⁽١) صحيح. أخرجه ابن سعد (٢/ ٢٠١)، وأحمد (١/ ٣٨١)، وأبو يعلى (٥٢٠٧)، والشاشي (٧٣٨).

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٦١٧) ومسلم (٢١٩٠). واللهوات: جمع لَهاة، وهي: اللحمة التحمراء المعلقة في أصل الحنك.

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٧٧٧).

الثالثِ: عن عائشةَ نَتُولِكُ قالتْ: كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ: «يَا عَائِشَةُ مَا أَزَالُ أَجِدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْبَرَ، فَهَذَا أَوَانُ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السُّمِّ»(۱).

الرابع: عن أُمِّ مُبشِّرٍ لَيْكُ قالتْ: «دَخَلْتُ عَلَىٰ رَسُولِ الله عَلِيْ فِي وَجَعِهِ الَّذِي قَبِضَ فِيهِ فَقُلْتُ: بِأَبِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللهِ، مَا تَتَّهِمُ بِنَفْسِكَ؟ فَإِنِّي لَا أَتَّهِمُ بِابْنِي إِلَّا الطَّعَامَ الَّذِي أَكَلَهُ مَعَكَ بِخَيْبَرَ وَكَانَ ابْنُهَا بِشْرُ بْنُ البَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ مَاتَ قَبْلَ النَّيِّ عَلِيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلِيْ: «وَأَنَا لَا أَتَّهِمُ غَيْرَهَا، هَذَا أَوَانُ انْقِطَاعٍ أَبْهَرِي هَذَا»(؟).

الخامس: عن جابر وَ اللهُ عَلَيْهُ الذِّراعَ، فَأَكُلَ مِنْهَا، وَأَكُلَ رَهْطُ مِنْ أَهْدَتُهَا لِرَسُولِ اللهُ عَلَيْهُ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ الذِّراعَ، فَأَكُلَ مِنْهَا، وَأَكُلَ رَهْطُ مِنْ أَصْحَابِهِ مَعَهُ، لِرَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ إِلَى اليَهُودِيَّةِ فَمَا لَلهُ مَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ إِلَى اليَهُودِيَّةِ فَمَا لَهُ مَنْ أَخْبَرَكَ اللهُ عَلَيْهُ إِلَى اليَهُودِيَّةِ فَدَعَاهَا، فَقَالَ لَهَا «أَسَمَمْتِ هَذِهِ الشَّاةَ» قَالَتِ اليَهُودِيَّةُ: مَنْ أَخْبَرَكَ؟ قَالَ «أَخْبَرَنْنِي هَذِهِ فَعَامَا، فَقَالَ لَهَا «أَسَمَمْتِ هَذِهِ الشَّاةَ» قَالَتِ اليَهُودِيَّةُ: مَنْ أَخْبَرَكَ؟ قَالَ «أَخْبَرَنْنِي هَذِهِ فَي يَدِي» لِلذِّرَاعِ، قَالَتْ: قُلْتُ: إِنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ فِي يَدِي» لِلذِّرَاعِ، قَالَتْ: قُلْتُ: إِنْ كَانَ نَبِيًا فَلَنْ فَي يَدِي اللهُ وَالْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَمْ يُعَاقِبْهَا» (٣).

وأكثرُ أهلِ العلمِ علىٰ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ عَفَا عنها، ثمّ قُتِلَتْ قِصاصًا ببِشْرِ بنِ البَراءِ وَاللهُ اللهُ عَالَىٰ أعلمُ بالصوابِ.

⁽۱) أخرجه البخاري (٤٤٢٨)، تعليقًا، ووصله البزار (١٨/ ١٤٩)، والحاكم (٣/ ٥٨)، وتفرد: عنبسة بوصله، وله شاهدان مرسلان أخرجهما الحربي في «غريب الحديث». «الفتح» (٨/ ١٣١). ويشهد له ما بعده.

⁽٢) صحيح. أخرجه أبو داود (٤٥١٣)، والحاكم (٣/ ٢٤٢). قال أهل العربية: الأبهر عرق مستبطن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه.

⁽٣) ضعيف. أخرجه أبو داود (٤٥١٠)، والدارمي رقم (٦٩)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤/ ٢٦٠)، كلهم من طريق: الزهري، عن جابر، ولم يسمع منه شيئًا، قاله الخطابي في «معالم السنن» (٣/ ٤٥٨)، فهو منقطع. قاله المنذري، وابن حجر، انظر: «عون المعبود» (١٢/ ١٤٩) «الفتح» (٧/ ٤٩٧).

وذَكَرَ ابنُ سعدٍ بإسنادٍ صحيحٍ: «ومِن ذلكَ الحينِ لم يَأْكُلْ عَلَيْقُ من هديةٍ تُهدَىٰ له، حتى يَأْمُرَ صاحِبَها أَنَ يَأْكُلُ منها».

وجاءَ ذلكَ في حديثٍ حَسَنِ عن عمارِ بنِ ياسرٍ رَوْفَيْكُما (١).

البابُ الثاني: إِ تَــزَوَّجُ رِســولِ اللَّهِ ﷺ صَفيَّــةً ﷺ

هذا اسمُها على القولِ الصحيحِ قبلَ السَّبْيِ، وقِيلَ: كان اسمُها زينبَ فسُمِّيتُ بعدَ السَّبْي والاصطفاءِ: صَفيَةً. قالَه النوويُّ.

ومِمَّا خُصَّتْ بِه لِمُعَلَّى : أنَّ أباها نبيٌّ وهو هارونُ عَلِيَكَ، وعمَّها نبيٌّ وهو موسى عَلِيكَ، وزوجَها نبيٌّ وهو محمدٌ عَلِيلٍّ.

ولا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنَّ صَفيّةَ بنتَ حُيَيِّ بنِ أَخطَبَ كَانْتِ مِن صَفِيِّ غنائمِ خيبرَ، التي أفاءَ اللهُ بها على رسولِه ﷺ، وهو ظاهرُ أحاديثَ كثيرةٍ، أَصحُّها حديثُ أنسٍ رَاكِ فَيْ «الصحيحينِ» بلفظينِ:

الأولِ: قالَ أنسٌ وَ اللهُ عَزَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ خَيْبَرَ ... فَلَمَّا دَخَلَ القَرْيَةَ، قَالَ: «اللهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ ﴿ فَسَآءَ صَبَاحُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴾ [الصافات: ١٧٧]، قَالَهَا ثَكْرَ مَرَّاتٍ، قَالَ: وَقَدْ خَرَجَ القَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ، فَقَالُوا: مُحَمَّدٌ، وَالخَمِيسُ، فَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَعْطِنِي قَالَ: وَأَصَبْنَاهَا عَنْوَةً، وَجُمِعَ السَّبْيُ، فَجَاءَهُ دِحْيَةُ، فَقَالُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبْي. فَقَالَ: هَا وَهُمِعَ السَّبْيُ فَخُذْ جَارِيَةً »، فَأَخَذَ صَفِيَّةً بِنْتَ حُيَيً، فَجَاءَ رَجُلٌ جَارِيَةً »، فَأَخَذَ صَفِيَّةً بِنْتَ حُيَيً، فَجَاءَ رَجُلٌ

وانظر «تاريخ دمشق» (٢٦/ ١٤٧-١٤٨)، «مجمع الزوائد» (٥/ ٢١)، «البدر المنير» (٧/ ١٢٦-١٢٧).

⁽۱) (طبقات ابن سعد» (٦/ ١٥١)، (تهذيب الأسماء واللغات» (٦/ ٣٧٠)، (الإشارة» (٢٨٢)، (زاد المعاد» (٣/ ٤٠١-٤٠٤ و ٤/ ١٧٧-١٧٨)، (الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم ﷺ (٦/ ١٢٨٠-١٢٨١)، (الفتح» (٨/ ١٣١) (الإمتاع» (٣٢٣-٣٢٦).

إِلَىٰ نَبِيِّ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ فَقَالَ: يَا نَبِيَ اللهِ، أَعْطَيْتَ دِحْيَةَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُيَيِّ سَيِّدِ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرِ؟ مَا تَصْلُحُ إِلَّا لَكَ، قَالَ: «ادْعُوهُ بِهَا»، قَالَ: فَجَاءَ بِهَا، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُ عَيْرَهَا»، قَالَ: وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُ عَيْرَهَا»، قَالَ: وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا، فَقَالَ لَهُ ثَابِيُ عَيْرَهَا»، قَالَ: وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا، فَقَالَ لَهُ ثَابِي عَيْرَهَا» وَتَزَوَّجَهَا...»(۱).

اللفظِ الثاني: قال: «...وَهَزَمَهُمُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَوَقَعَتْ فِي سَهْمِ دِحْيَةَ جَارِيَةٌ جَمِيلَةٌ، فَاشْتَرَاهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ بِسَبْعَةِ أَرْوُسٍ، ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمَّ سُلَيْمٍ تُصَنِّعُهَا لَهُ وَتُهَيِّئُهَا – قَالَ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ – وَتَعْتَدُّ فِي بَيْتِهَا، وَهِي صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيِّ، قَالَ: وَجَعَلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَلِيمَتَهَا التَّمْرَ وَالأَقِطَ وَالسَّمْنَ، فُحِصَتِ الأَرْضُ أَفَاحِيصَ، وَجِيءَ بِالأَقِطَ وَالسَّمْنِ فَشَبِعَ النَّاسُ، قَالَ: وَقَالَ النَّاسُ: بِالأَنْطَاعِ، فَوُضِعَتْ فِيهَا، وَجِيءَ بِالأَقِطِ وَالسَّمْنِ فَشَبِعَ النَّاسُ، قَالَ: وَقَالَ النَّاسُ: لا نَدْرِي أَتَزَوَّجَهَا، أَمِ اتَّخَذَهَا أُمَّ وَلَدِ؟ قَالُوا: إِنْ حَجَبَهَا فَهِيَ امْرَأَتُهُ، وَإِنْ لَمْ يَحْجُبُهَا لَا نَدْرِي أَتَزَوَّجَهَا، أَمِ اتَّخَذَهَا أُمَّ وَلَدِ؟ قَالُوا: إِنْ حَجَبَهَا فَهِيَ امْرَأَتُهُ، وَإِنْ لَمْ يَحْجُبُهَا فَهِيَ أُمُّ وَلَدِ، فَلَمَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَبَ حَجَبَهَا، فَقَعَدَتْ عَلَىٰ عَجُزِ البَعِيرِ، فَعَرَفُوا أَنَّهُ قَدْ تَزَوَّجَهَا... (٢).

قالَ السُّهيليُّ يَعَلِّللهُ: «لا معارضةَ بينَ الحديثينِ، فإنّما أَخَذَها من دِحيةَ قبلَ القَسْمِ، وما عَوَّضَه منها ليسَ على جهةِ البيع، ولكنْ على جهةِ النَّفَلِ والهِبَةِ».

لكنْ يَردُّه اللفظُ الثاني، فالأُولىٰ في طريقِ الجمعِ أنّ المرادَ بسَهْمِه هُنا نصيبُه الذي اختارَه لِنفسِه، وذلكَ أنّه سألَ النبيَّ ﷺ أن يُعطيَه جاريةً فأذِنَ له أن يَأخذَ جاريةً من عُرْضِ السَّبْيِ لا في أَخْذِ أفضلِهن، فأَخَذَ صَفيةَ صَفوةَ الصَّفِيِّ، فلمّا قِيلَ جاريةً من عُرْضِ السَّبْيِ لا في أَخْذِ أفضلِهن، فأَخَذَ صَفيةَ صَفوةَ الصَّفِيِّ، فلمّا قِيلَ

⁽١) أخرجه البخاري (٤٢٠٠)، ومسلم (١٣٦٥) (كتاب النكاح).

⁽٢) أخرجه مسلم (١٣٦٥) اكتاب النكاح١.

وقوله: «فحصت الأرض أفاحيص»، هو بضم الفاء وكسر الحاء المهملة المخففة أي: كُشِفَ الترابُ من أعلاها وحُفِرَتْ شيئًا يسيرًا ليَجعلَ الأنطاعِ في المحفور، ويُصبُّ فيها السمن فَيثبُت ولا يخرجُ من جوانبها». قاله النووي سَمَلَلهُ.

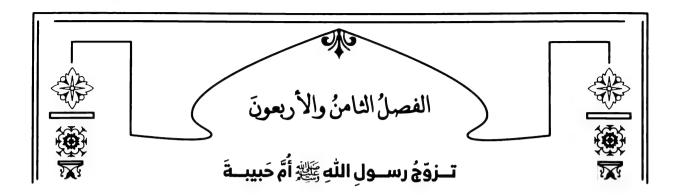
لرسولِ اللهِ: عَلَيْ إِنّها ابنةُ مَلِكِ من ملوكِهم، ظَهَرَ له أنّها ليستْ مِمَّنْ تُوهبُ لدِحْية ؛ لِكَثْرة من كانَ في السّبِي مثلُ حِحْية وفوقه، وقِلّة مَن كانَ في السّبِي مثلُ صَفيّة في نفاستِها، فلو خصَّه بها لتغيرَ خاطِرُ بعضِهم، فكانَ من المصلحةِ العامّةِ ارتجاعُها منه واختصاصُ النبيِّ عَلَيْ بها، فإنّ في ذلك رضا الجميع، وليسَ ذلكَ من الرجوعِ في الهِبَةِ، وأمّا إطلاقُ الشّراءِ على العِوَضِ فعلى سبيلِ المجازِ.

وليس في ارتجاعِه ﷺ لها رجوعٌ عن الهِبَة؛ لأنّه لم يَهَبُه من مالِ نفسِه فيُنهى عن الارتجاعِ، وإنّما أعطاهُ من مالِ اللهِ على جهةِ النَّظَرِ، فقد يُعطي الإمامُ النَّفَلَ لاَّحَدِ أهلِ الجيشِ نَظَرًا، فيكونُ ذلك خارجًا عن ارتجاعِ الهِبَة وشرائِها.

والحادثةُ بشِقَيها-رَجْعُها، وزواجُه ﷺ إيّاها بالعَتاقِ-مما خُصَّ به ﷺ عندَ أكثرِ العلماءِ، ولبعضِ الفقهاءِ خلافٌ في الشّقِ الآخرِ للبابِ، يُنظرُ في مَظانّه(١).



(۱) «سنن الترمذي» (١/ ٣٨٩)، «طبقات ابن سعد» (٨/ ١٢٩)، «الاستيعاب» (١/ ١٨٧١)، «التمهيد» (١/ ٣٨٩)، «المعلم بفوائد مسلم» (١/ ١٠٠-١٠١)، «إكمال المعلم» (١/ ٥٩١-٥٩٥)، «الروض الأنف» (٦/ ٢٠١-١٠٥)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (١٣٦٥)، «زاد المعاد» (١/ ١٠٣ وسلم وسلم ١٠٣٠)، «الفتح» (١/ ٢٨١)، «الفتح» (١/ ٢٨١)، «الفتح» (١/ ٢٨١)، «المعاد» (١/ ٢٨١)، «المعاد» (١/ ٢٨١)، «إرشاد الساري» (١/ ٢٠٠).



[٧٦] ثُـمَّ عَـلَى أُمِّ حَبِيبَـةٍ عَقَـذَ وَمَهْرَهَا عَنْـهُ النَّجَاشِيُّ نَقَـذَ أُمَّ عَلِي أُحداثِ السَّنةِ السابعةِ مِن الهجرةِ.

عَلَىٰ أُمِّ حَبِيبَةٍ: -صُرِفَ للضرورةِ -بنتِ أبي سفيانَ صَخْرِ بنِ حَرْبِ بنِ أُمَيَّةَ بنِ عَبْدِ شَمْسِ، الأُمَوِيَّةُ القُرَشِيَّةُ.

واسمُها: رَمْلُةُ، بغير خلافٍ في ذلكَ إلَّا عندَ مَن شَذَّ، مِمَّنْ يُعَدُّ قولُه خطأً. قالَه الحافظُ ابنُ عبدِ البرِّ، وابنُ دِحيةَ. تزوِّجَها ﷺ وهي ابنةُ سَبعِ وثَلَاثينَ سَنةً.

عَقَدُ: عليها رسولُ اللهِ ﷺ .

وَمَهْرَهَا: مفعولٌ بهِ مُقدّمٌ لِنَقَدَ الآتي.

عَنْهُ (١): أي: عَن رسولِ اللهِ ﷺ.

النَّجَاشِيُّ: بفتحِ النونِ على المشهورِ، وقِيلَ تُكسرُ، وتخفيفِ الجيمِ، وتشديدُها خطأٌ، وآخِرُه مخفّفٌ، وقِيلَ: مشدَّدُ. وهو: اسمٌ لِمَن يَملِكُ بلادَ الحبشةِ-في ذلك الوقتِ- واسمُه أَصْحَمة على وزنِ (أربعةٍ)، وفيه خمسةُ أقوالٍ جَمَعَها ابنُ حَجَرٍ، وتفسيرُ (أَصْحَمة) بالعربيّةِ: عَطِيّةُ.

نَقَدْ (٢): أي: أعطاها المهرَ نَقْدًا مُعَجَّلًا، ومقدارُه أربعة اللف دِرْهم، وسيأتي عن

⁽١) في (ش) سقطت: اعنها.

⁽٢) في (ش): «نقل».

صاحبةِ الشأنِ، أُمِّ حَبيبةَ نَوْكَ اللهُ الله

فیه باب:

تــاريخُ تــزوّجِ رســولِ اللهِ ﷺ أُمَّ حَبيبــةَ رسِّ

وفيهِ فرعانِ:

الأولُ: أنَّ عَقْدَه عَيْكُ عليها نَبْطَنْهَا كَانَ وهي مهاجِرةٌ بأرضِ الحبشةِ، قبلَ فتح مكةً.

وهذا باتفاق ذكرَه: ابنُ حزم، والحميديُّ، وابنُ هُبيرةَ، والنوويُّ، وابنُ الأثيرِ، والقرطبيُّ، وابنُ الأثيرِ، والقرطبيُّ، وابنُ تيميةَ، والمَقريزيُّ، وغيرُهم (١).

ومِنْ حُجةِ هذا الاتفاقِ:

الأول: ما رواهُ معْمرٌ عنِ الزهريِّ عنْ عروةَ عنْ أمِّ حبيبةَ النَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ جَحْشٍ، وَكَانَ أَتَىٰ النَّجَاشِيَّ فَمَاتَ، وَإِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ تَزَوَّجَ أُمَّ حَبِيبَةَ وَإِنَّهَا بِأَرْضِ الحَبَشَةِ، زَوَّجَهَا إِيَّاهُ النَّجَاشِيُّ وَمَهَرَهَا أَرْبَعَةَ آلَافٍ، ثُمَّ جَهَّزَهَا حَبِيبَةَ وَإِنَّهَا بِأَرْضِ الحَبَشَةِ، زَوَّجَهَا إِيَّاهُ النَّجَاشِيُّ وَمَهَرَهَا أَرْبَعَةَ آلَافٍ، ثُمَّ جَهَّزَهَا مِنْ عِنْدِهِ، وَبَعَثَ بِهَا إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ مَعَ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ، وَجِهَازُهَا كُلُّهُ مِنْ عِنْدِهِ، وَبَعَثَ بِهَا إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ عَنْدِهِ، وَبَعَثَ مِهَا إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ عَنْدِهِ، وَكَانَ مُهُورُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عَيْهِ فِي اللهِ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ، وَكَانَ مُهُورُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عَيْهِ إِنْ مَعَ مُنَةٍ دِرْهَمٍ».

وفي لفظٍ: «أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ ابْنِ جَحْشٍ فَهَلَكَ عَنْهَا وَكَانَ فِيمَنْ هَاجَرَ إِلَىٰ أَرْضِ الحَبَشَةِ فَزَوَّجَهَا النَّجَاشِيُّ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَهِيَ عِنْدَهُمْ»(٢).

⁽۱) «الجمع بين الصحيحين» (۲/ ۱۲۹)، «الإفصاح عن معاني الصحاح» (۳/ ۲۰۰)، «الإصابة» (۱/ ۱٤۱)، «الإمتاع» (۳۵۳–۳۰۹).

⁽۲) صحيح. أخرجه أحمد (٦/ ٤٢٧)، وأبو داود (٢٠٨٦)، وابن أبي عاصم في «الأحاد والمثاني» (٣٠٦٧) ٣٠٦٨)، والنسائي (٣٣٥٠)، والطبراني (٣٦/ ٢١٩)، والحاكم (٦/ ١٨١). وقال: هذا حديث صحيح

الثاني: حديث عائشة نَطْقَهَا قالتْ: «هَاجَرَ عُبَيْدُ اللهِ بْنُ جَحْشٍ بِأُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ وَهِيَ امْرَأَتُهُ إِلَىٰ أَرْضِ الحَبَشَةِ، فَلَمَّا قَدِمَ أَرْضَ الحَبَشَةِ مَرِضَ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الوَفَاةُ: أَوْصَىٰ إِلَىٰ رَسُولِ الله ﷺ، فَتَزَوَّجَ رَسُولُ الله ﷺ أُمَّ حَبِيبَةَ وَبَعَثَ مَعَهَا النَّجَاشِيُّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَبَعَثَ مَعَهَا النَّجَاشِيُ أُمْ حَبِيبَةً وَبَعَثَ مَعَهَا النَّجَاشِيُّ شُرَحْبِيلَ بْنَ حَسَنَةً »(۱).

وهذا الاتفاقُ ذو شقينِ:

الأولِ: أنّ زواجَه عَلَيْ إيّاها كانَ قبلَ إسلامِ أبيها أبي سفيانَ بنِ حربٍ أيامَ الفتحِ الأعظمِ فتحِ مكة، ومبعثُ هذا الاتفاقِ الوهَمُ الذي جاءَ بهِ عكرمةُ بنُ عمارٍ أنّ أبا سفيانَ عرَضَ على رسولِ اللهِ عَلَيْ أنْ يُزوِّجه ابنتَه أمَّ حَبيبة، وهوَ وهَمُ اتفقَ

على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وسكت عنه الذهبي، وصححه الألباني، وشيخنا الوادعي في
 الصحيح المسند، (١٥٣٤). وقال ابن حزم في «المحلئ» (٧/ ٩٠): «وهذا خبر منقول نقل الكافة».

وأخرج ابن أبي شيبة (٣/ ٤٩٤)، والحاكم (٤/ ٢٢)، وغيرهما عن أبي جعفر الباقر «أن النجاشي زُوَّجَ النبيَّ رَبِيِّةٍ أم حبيبة على أربع مئة دينار». وهو منقطع، وعلى صحته فإن الأربع مئة دينار صرفت أو قُوِّمَتْ بأربعة آلاف درهم. قاله القرطبي في «المفهم» (٦/ ٤٥٥)، قلت: وهو من حساب الدينار بعشرة دراهم، وهو الثابت في ذلك العصر. انظر «التمهيد» (٢٠/ ١٥١)، «شرح مشكل الوسيط» (٤/ ١٥١).

وهو يفيد أن المهر كان ألفي درهم، وهذا مخالف لحديث صاحب القصة كم سلف، فهو ضعيف في الإسنادِ واللفظ.

وتبين مما مضئ أن مقدار مهر أم حبيبة الله أربعة آلاف درهم، والدرهم يساوي ثلاثة أجرمة، والجرام من الفضة قيمته – اليوم – ما يقرب من ريالين بالنقود السعودية، وقد تزيد وقد تنقص بحسب تقلب الأسعار، وعليه فإن الأربعة آلاف درهم تساوي بالنقود الورقية العصرية، ما يقرب من أربعة وعشرين ألف ريال سعودي، والله أعلم.

(۱) صحيح. أخرجه ابن حبان (۲۰۲۷)، وصححه الألباني في «التعليقات الحسان» (۸/ ١٦٣)، وقال محققه: إسناده صحيح على شرط البخاري.

أهلُ العلمِ علىٰ ردِّه، وكلامُهم مبسوطٌ فِي «الإمتاعِ» جَعَلَه اللهُ منَ الذخائرِ التي ليسَ لها انقطاعٌ.

الشقِّ الثاني: أنَّ زواجَه ﷺ إيّاها كانَ وهي بأرضِ الحبشةِ، ثمَّ كانَ الدخولُ بها فِي المدينةِ بعدَ قدومِها نَوْكَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُلِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وهذا الشقُّ قالَ فيهِ ابنُ حَجَرٍ إنَّه دَعُوىٰ مِنَ ابنِ حزمٍ ومَنْ تَبِعَه. مستندًا فِي ذلكَ إلىٰ قولِ قتادةَ أنَّ زواجَ رسولِ اللهِ ﷺ ودخولَه بأمِّ حَبيبةَ كانا وهيَ فِي المدينةِ بعدَ قدومِها للسِّكَ منْ أرضِ الحبشةِ، ومثلُه عنِ الزهريِّ.

قلتُ: أمّا أثرُ قتادةً فلمْ أَقِفْ عليهِ مسنَدًا، وأولُ مَنْ ذَكَرَه فِيما وَقَفْتُ عليهِ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ بغيرِ إسنادٍ، بلْ قدْ أَسندَ الزبيرُ بنُ بكارٍ عنْ قتادةَ رَعَلَنهُ أنَّ تزوّجَه عَلَيْهُ أمَّ حَبيبةَ كانَ وهي بأرضِ الحبشةِ.

وأمّا أثرُ الزهريِّ فأخرجَه الحاكمُ بإسنادٍ فيه متهمٌّ، والمشهورُ عنِ الزهريِّ أنَّ تزوّجَه إيّاها كانَ وهي بأرضِ الحبشةِ، وهوَ الراوي لحديثِ أمِّ حَبيبةَ وقد سبَقَ.

فبطلَ دفعُ الشِّقِ الثاني منَ الاتفاقِ، ولهذا قالَ الحافظُ ابنُ القيمِّ: «قصةُ تزويجِ أُمِّ حَبيبةَ وهي بأرضِ الحبشةِ قدْ جَرَتْ مَجرىٰ التواترِ؛ كتزويجِه وَ المحينةِ بمكة، وبنائِه بعائشةَ بالمدينةِ، وتزويجِه حفصة بالمدينةِ، وصفية عامَ خيبر، وميمونة في عُمرةِ القضيّةِ، ومثلُ هذهِ الوقائعِ شهرتُها عندَ أهلِ العلمِ موجِبةٌ لقطعِهمْ بها، فلوْ جاءَ سندٌ ظاهرُه الصحةُ يُخالِفُها عَدُّوهُ غلطًا ولَمْ يَلتفِتُوا إليهِ ولا يُمكِنُهم مكابرةُ نفوسِهم فِي ذلكَ».

وَلِيَ نَكَاحَهَا ابنُ عَمِّهَا خَالدُ بنُ سَعِيدِ بنِ العاصِ، ومَا قِيلَ: إنّه عَثَمَانُ، فلا يَصِيُّ ؟ لأنّ عثمانَ قَدِمَ مِن الحبشةِ قَبْلَ وَقَعَةِ بدرٍ، وقِيلَ: النَّجَاشيُّ، والأولُ أثبتُ من ذلكَ كله.

الفرع الثاني: العامُ الذي كانَ فيهِ تزوَّجُ رسولِ اللهِ ﷺ أمَّ حَبيبةَ لَوْكُ اللهِ عَلَيْكُ أمَّ حَبيبةَ لَوْكُ اللهِ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ تـزوّجَ رسـولِ اللهِ ﷺ أمَّ حَبيبةَ يَطْكُنَّا كـانَ فِي السـنةِ

السادسةِ منَ الهجرةِ، وأنّ دخولَه ﷺ بها كانَ بالمدينةِ سنةَ سبع منَ الهجرةِ، بعدَ قدومِها منَ الحبشةِ، وبعدَ مرجعِه ﷺ منْ غزوةِ خيبرَ، والعلمُ عندُ اللهِ تعالىٰ(١).

النبيه:

اشتُهرَ فِي بعضِ كُتبِ السيرةِ: أنّ عبيدَ اللهِ بنَ جَحْشِ رَافِي قَدِ ارتدَّ عنِ الإسلامِ إلى النصرانيةِ وماتَ على ذلكَ، بعدَما هاجرَ هوَ وزجُه أمُّ حَبيبةَ رَافِي إلى الحبشةِ، وقدْ رُويَ ذلكَ بأسانيدَ لا يُعتمدُ عليها، فسبيلُها التركُ(٢).

(۱) «المنتخب من كتاب أزواج النبي على (٢٥)، «تاريخ ابن جرير» (٢/ ٢٥٤)، «معالم السنن» (٢/ ٣٠٠)، «الاستيعاب» (١/ ٤٥، و٤/ ١٨٤٥–١٨٤٥، ١٩٢٩)، «نهاية السول في خصائص الرسول على الاستيعاب» (١/ ٤٥)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (٢٠٠١)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٣)، «زاد المعاد» (١/ ٩٩- ١٠٠)، «شرح صحيح أحاديث الكشاف» للزيلعي (٣/ ٢٥٦)، «البداية والنهاية» (٦/ ١٤٤–١٤٨)، «الفصول في سيرة الرسول على (٣/ ٣٠- ٢٥)، «إمتاع الأسماع» (٦/ ٣٣- ١٤٤)، «الإعلام بفوائد عمدة الأحكام» (١/ ١٤٥)، «الإصابة» (١/ ٣٤- ٣٤٨)، «الإصابة» (١/ ٣٤٧ - ١٤٨)، «الرشاد» (١/ ١٤٠)، «التلخيص الحبير» (٤/ ١٨٩٠)، «عمدة القاري» (٨/ ١٩٥)، «سبل الهدئ والرشاد» (١/ ١٩٦).

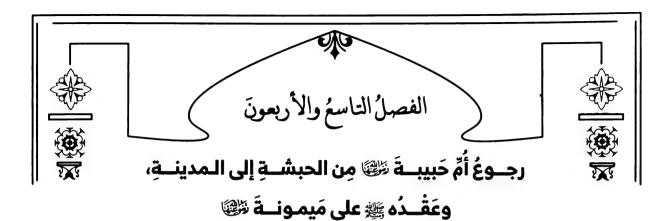
(٢) الرواية الأولى: عند ابن إسحاق في «السيرة» (٢٤١)، وهي بغير إسناد، فلا قيمة لها، لا سيَّما في مثل هذا الأمر. الثانية: عند ابن سعد (٨/ ٩٧) وغيره، وفي إسنادها الواقدي وحاله في مثل هذا الترك لحديثه؛ لأنه إكفار لأحد السابقين الأولين. فهي منكرة. قاله الحافظ الذهبي في «السير» (٦/ ٢٢١)، على أنها منقطعة؛ بين إسماعيل بن عمر بن سعيد بن العاص، وأم حبيبة على الله الماعيل بن عمر بن سعيد بن العاص، وأم حبيبة المنتقلة المناسمة المناسمة

الثالثة: عند الحاكم (٤/ ٢١) وفي إسنادها عبد الله بن أبي أسامة الحلبي: متهم بوضع الحديث، على أنه أرسلها، ومراسله من شر المراسل؛ لأنه إنما يترك تسمية من لا يحب أن يسميه. قاله الحافظ يحيئ بن سعيد القطان.

الرابعة: عند ابن جرير في «تاريخ الأمم والملوك» (٢/ ٢١٣)، وفي إسنادها هشام بن محمد الكلبي، وهو متروك.

الخامسة: عند الطبراني (٢٣/ ٢١٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٤٦٠) وفي إسنادها إرسال عروة، وضعف ابن لهيعة.

وعليه فالخبر باطل، لا يُذْكرُ إلّا لبيان بطلانه، ومما يبين ذلك أيضًا: أن الروايات الصحيحة في تزوجه عِلَيْ أمَّ حبيبة سَلَّكُ لم تذكر تنصر عبيد الله بن جحش، بل تشير إلى وفاته فقط، أما رواية ابن حبان (٦٠٢٧) فأكثر دلالة على براءته من تلك التهمة، والله الموفق.



[٧٧] ثُمَّ أَتَتْ وَمَنْ بَقِي مُهَاجِرًا وَعَقْدُ مَيْمُونَةَ كَانَ الآخِرَا ثُمَّ أَتَتْ: أُمُّ حَبيبةَ لِنَّا اللَّهِ مَنْ أَرضِ الحبشةِ هي

وَمَنْ بَقِي: فِعلٌ ماضٍ، وسُكِّنَ لِضرورةِ الشَّعرِ على المشهورِ، أو على قولِ مَنْ يُجري الوصلَ مُجرى الوقفِ.

مُهَاجِرًا: في أرضِ الحَبشةِ، بعدَ مُكثِهم فيها خمسةَ عَشَرَ عامًا فِرارًا بدينِهمْ مِنْ عُدوانِ قريشِ وبَغْيِها.

وَعَقْدُ: رمولِ اللهِ ﷺ على أمِّ المؤمنينَ

مَيْمُونَةَ: بنتِ الحارثِ بنِ حَزْنِ بنِ بُجيرِ بنِ الهَرَمِ بنِ رُويْبةَ بنِ عبدِ اللهِ بنِ هَوَازنَ بنِ منصورِ بنِ عكرمةَ بنِ هوازنَ بنِ منصورِ بنِ عكرمةَ بنِ حفصةَ بنِ علمر بنِ مَضرَ.

كَانَ الآخِرَا: فلم يَتزوَّجُ رسولُ اللهِ ﷺ بعدَها، وتَزَوَّجَهَا ﷺ وهَيَ بِنتُ أَربعٍ وثلاثينَ سنةً سِنَّكًا.



فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: ﴿ عَـودةُ أُمِّ حَبيبـةَ وبقيّـةِ الـمهاجـرينَ مِن أرضِ الحَبَشـةِ ﷺ

مَكَثَ رسولُ اللهِ عَيَلِيْ في خيبرَ بعدَ الصَّلحِ معَ يهودَ، فقدِمَ عليه وهو بها بقيّةُ المهاجرينَ بأرضِ الحَبَشةِ، يتقدمُهم السَّيدُ، الشهيدُ، الكبيرُ الشأنِ، عَلَمُ المجاهدينَ، ورأسُ المهاجرينَ إلى الحَبَشةِ، جعفرُ بنُ أبي طالبِ وَ اللهِ المَهاجرينَ إلى الحَبَشةِ، جعفرُ بنُ أبي طالبِ وَ اللهِ اللهُ وَ قد سُرَّ رسولُ اللهِ عَلَيْهُ بقُدومِهم، وتَلقَّى جَعْفرًا فعانقَه، وقبَّل جبهتَه ثم قال: «وَاللهِ لا أَدْرِي بِأَيّهِمَا أَفْرَحُ، بِفَتْح خَيْبَرَ أَمْ بِقُدُومٍ جَعْفَرٍ» (١).

(۱) حسن. أخرجه ابن سعد (٤/ ٣٤-٣٥)، وابن أبي شيبة (١٠/ ١٠٦)، وأبو داود (٢٠٥٥)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣٦٣)، والطبراني (٢/ ١٠٨)، والحاكم (٣/ ٢١١-٢١٢)، والبيهقي (٧/ ٢٠١) والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧/ ١٠١) وغيرهم، من طرق عن الشعبي مرسلًا. وصححه الحاكم، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١١/ ٢٩٦)، والذهبي، والألباني في «الصحيحة» (٢٦٥٧)، و«تخريج فقه السيرة» (٣٧٩).

وأخرجه أبو يعلى (١٨٧٦)، والآجري في «الشريعة» (١٧١٥)، والحاكم (٢/ ١٨٧٦)، والحاكم (١٧١٥)، والتبهقي في «دلائل النبوة» (٤/ ٢٤٦)، عن الشعبي عن جابر. بإسناد لا بأس به. قاله مُغلُطاي في «الزهر الباسم» (٢/ ١٢٨٧).

وأخرجه البـزار (٤/ ١٥٩-١٦٠)، والطـبراني (٢/ ١١٠)، وأبـو طـاهر في «المخلصـيات» (١٩٧٩)، والبيهقي (٧/ ١٠١)، وفي «شعب الإيمان» (١١/ ٢٩٥-٢٩٦)، عن الشعبي، عن عبد الله بن جعفر.

وفي إسناده: أسد بن عَمر، ومجالد بن سعيد، وثقهما بعضهم، وضعفهما جماعة، وبقية رجاله ثقات. قاله الهيثمي في «المجمع» (٩/ ٤١٩).

وأخرجه البزار (٦/ ٢٠٩)، عن إسماعيل بن عهد الله ين جعفر بن أبي طالب، عن أبيه.

وأخرجه العقيلي في «الضعفاء» (١٨٥٦)، والطبراني في «الأوسط» (٢٥٥٩)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٢/ ٥١٢)، والبيهقي في (دلائل النبوة» (٤/ ٢٤٦)، عن أبي الزبير عن جابر.

وفي إسناده مكي بن عبد الله الرعيني، قال العقيلي: مكي... عن ابن عيينة، حديثه غير محفوظ، ولا يعرف إلا به. ثم ذكره.

وقال البيهقي عقب إخراجه: في إسناده إلى الثوري من لا يُعرف.

وقال ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٩٦٢): «هذا حديث لا يصح ولا يعرف إلا بمكي».

وأخرجه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣٦٤)، والطبراني (٢/ ١٠٠ و ٢٠٠)، وفي «الأوسط» (٢٠٠٥)، وفي «الأوسط» (٢٠٠٧)، وفي «الصغير» (٣٠)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٧٤/ ١٧٤)، عن أبي جحيفة، وجوَّد إسناده الألباني في «الصحيحة» (٢٦٥٧).

ولا خلافَ بينَ أهل العلمِ بالسِّيرةِ في رجوع المهاجرينَ الطُّعْثَ مِن الحَبَشةِ.

وقد طَوَىٰ الناظمُ عِدَّتَهم فقالَ: "وَمَنْ بَقِي مُهَاجِرَا"، وسَمَّىٰ ابنُ إسحاقَ ستَّ عَشْرَةَ نفْسًا، وأضافَ ذِكرَ نساءِ المهاجرينَ، وأبنائِهم مِمَّنْ حُمِلَ معَهم في السفينةِ، بل أشارَ إلىٰ غيرِهم فقالَ: "وقد كانَ حُمِلَ معَهم في السفينتينِ نساءُ مَن هَلَكَ هُنالِكَ من المسلمينَ" (١).

وكانَ بصُحْبِتِهم أهلُ السفينةِ اليمانِيَةِ; أصحابُ أبي موسى الأشعريِّ وقومُه مِن الأشعريِّ واللهُ واللهُ مِن الأشعريِّينَ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

غددًا نَلْقَدِي الأحِبُّ محمدًا وحِزْبَده

= وأخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخوان» (١٢٣)، والبغوي في «معجم الصحابة» (١/ ٤٣٦)، وابن السكن كما في «الإصابة» (١/ ٩٩٥)، والآجري في «الشريعة» (١٧١٦)، وابن عدي (٩/ ٢٧٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١١/ ٢٩٦)، عن عائشة.

قال الدارقطني في «العلل» (٣٧٦١): يرويه يحيئ بن سعيد الأنصاري، واختلف عنه؛ فرواه الثوري، عن يحيئ بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة، قاله أبو قتادة الحراني، عنه.

وخالفه: محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير؛ فرواه عن يحيئ، عن القاسم، عن عائشة وكلاهما غير محفوظ، وهما ضعيفان.اهـ

ومحمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي المكي ضعفه ابن معين، وقال عنه البخاري: منكر الحديث. وقال النسائي: متروك.

وأبو قتادة الحراني عبد الله بن واقد، ضعفوه، وبعضهم اتهمه بالوضع.

وأخرجه ابن عدي (٦/ ٤٢٦)، عن علي بن أبي طالب، وفي إسناده: عيسى بن عبد الله بن محمد، قال الدار قطني: متروك الحديث. واتهمه ابن حبان بالوضع.

وموجز القول: أن الحديث بمجموع الطرق حسن، والله أعلم.

(۱) «تهذيب السيرة» (٢/ ٣٥٩–٣٦٢)، «الفتح» (٧/ ٤٨٦)، «الإصابة» (١/ ٩٩٥)، «مرويات الهجرة» (٩٠).

أَبُو رُهُم - إِمَّا قَالَ بِضْعًا وَإِمَّا قَالَ: ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ أَوِ اثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِي - قَالَ فَرَكِبْنَا سَفِينَةً، فَأَلْقَتْنَا سَفِينَتُنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالحَبَشَةِ، فَوَافَقْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابَهُ عِنْدَهُ، فَقَالَ جَعْفَرٌ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ بَعَثَنَا هَاهُنَا، وَأَمَرَنَا بِالإقَامَةِ فَأَقِيمُوا مَعَنَا، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَّىٰ قَدِمْنَا جَمِيعًا، قَالَ: فَوَافَقْنَا رَسُولَ اللهِ عَلَيْ حِينَ افْتَتَحَ فَأَقِيمُوا مَعَنَا، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَّىٰ قَدِمْنَا جَمِيعًا، قَالَ: فَوَافَقْنَا رَسُولَ اللهِ عَلَيْ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيئًا، خَيْبَرَ مِنْهَا شَيئًا، إلاّ لِأَصْحَابِ سَفِينَتِنَا مَعَ جَعْفَرٍ وَأَصْحَابِهِ، قَسَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ...»(١).

البابُ الثاني: تــزوَّجُه ﷺ ميمونــةَ ﷺ

لا خلاف بينَ أهلِ العلمِ أنّ تزوّجَ رسولِ اللهِ ﷺ ميمونةَ بنتِ الحارثِ ﷺ كانَ في شهرِ ذي القضاءِ، الآتي حديثُها في شهرِ ذي القَعْدةِ مِن السَّنةِ السابعةِ مِن الهجرةِ، في عُمْرةِ القضاءِ، الآتي حديثُها في الفصل اللاحقِ، إنْ شاءَ اللهَ تعالىٰ.

وإنّما انتشرَ الخلافُ بينَ الفقهاءِ في حالِ رسولِ اللهِ ﷺ حينَ تزوجَها هل كانَ حلالًا أم كان مُحْرِمًا؟ والذي عليه كبارُ الصَّحابةِ، وصاحبةُ القصةِ ميمونةُ، والسَّفيرُ بينَها وبينَ رسولِ اللهِ ﷺ، ومَن بعدَهم أكثرُ أهلِ العلمِ، أنّه تزوجَها وهو حلالٌ غيرُ مُحْرِم، وخالَفَهم ابنُ عباسِ ﷺ، وللعلماءِ مع قولِه هذا مسلكانِ:

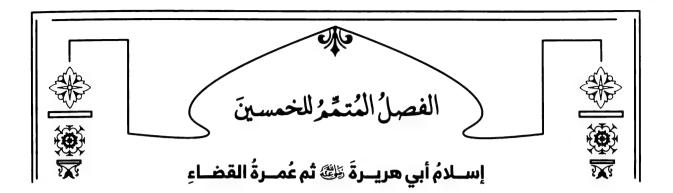
الأولُ: تضعيفُه مِن تسعةِ أوجهٍ.

الثاني: الجمعُ بينَ القولين بما لا يَنهَضُ، والبابُ مزبورٌ في «الإسعادِ»، جعله الله ذخرًا ليوم المعاد^(٢).

⁽١) أخرجه البخاري (٤٢٣٠)، ومسلم (٢٥٠٢).

وحديث الرَّجَزِ أخرجه ابن سعد (٤/ ١٠٦)، وأحمد (٣/ ١٠٥)، بإسناد صحيح.

⁽٢) «طبقات ابن سعد» (٨/ ١٣٢، ١٤٠)، «المحلى» (٥/ ٢١٥)، «التوضيح» (١٢/ ٤٢٣)، «عمدة القاري» (١٠/ ١٩٦)، «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد ﷺ» (٢٨٢-٢٨٧).



[٧٨] وَقَبْ لُ إِسْ لَامُ أَبِي هُرَيْ رَبْ وَبَعْدُ عُمْ رَبُ القَضَ الشَّهِيرَةُ

وَقَبْلُ: أي: وقبل عَقْدِه ﷺ على ميمونةَ سَرَا اللهُ كَانَ

إِسْلَامُ: -بِلْ قدومُ- راويةِ الإسلامِ وغُصّةِ الطَّغامِ

أَبِي هُرَيْرَهُ: الدَّوسِيِّ اليمانِي، اختلَفُوا في اسمِه واسمِ أبيه اختلافًا كثيرًا، وعندَ التأمُّلِ لا تَبلُغُ الأقوالُ عَشَرةً خالصةً، ومَزْجُها من جهةِ صحةِ الرواية إلى ثلاثةٍ: عُميرٍ، وعبدِ اللهِ، وعبدِ الرحمنِ، الأوَّلانِ مظنونان في الجاهليةِ والإسلامِ، وعبدُ الرحمنِ في الإسلامِ خاصّةً. قالَه ابنُ حَجَرٍ. وقَدِمَ نَظَيْ وهوَ ابنُ ستَّ وعشرينَ سنةً.

وَبَعْدُ: أي: وبعدَ غزوةِ خيبرَ، وغيرِها مِن الأحداثِ المُتّصِلةِ بها، وَقَعَتْ:

عُمْرةُ: رسولِ اللهِ ﷺ الثانيةُ بعدَ الهجرةِ بالحُجةِ المتواترةِ والاتفاقِ المتيقَّنِ، وتُسمّىٰ هذهِ العمرةُ عمرةَ

القَضَا: -بالمدِّ، وقُصِرَ لضرورةِ الشِّعرِ-من المُقاضاةِ؛ لأنَّه قاضَىٰ كفارَ قريشٍ علىٰ أنْ يَرجِعَ عنهم عامَه السادسَ، ثم يَأْتِي في العامِ القابلِ، ولا يَدخُلُ مكةَ إلَّا في جُلُبَّانِ السِّلَاحِ، وأنْ لا يُقِيمَ أكثرَ من ثلاثةِ أيامٍ (١).

⁽۱) وعليه فتعليل تسميتها بالقضاء؛ لأنها قضاء عن العمرة التي صُدعنها في الحديبية عليل من أوجه: الأول: أن عدد عُمَره عَلَيْ أربع، بالإجماع الصحيح، وحجته الأحاديث الصحيحة الناطقة بأن عُمَرَ النبي عَلَيْ أربع: عمرة الحديبية سنة ست، وعمرة القضاء سنة سبع، وعمرة الجعرانة سنة ثمان، وعمرة مع حجة الوداع سنة عشر.

الشُّهِيرَهُ: في المؤلفاتِ التفسيريةِ، والحديثيةِ، والفقهيةِ، والتاريخيةِ.



فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: تاريخُ قدومِ أبي هريرةَ رَاكُ

أَجمعَ أهلُ العلمِ على أنّ صاحبَ رسولِ اللهِ عَلَيْ الجليلَ أبا هريرةَ الدَّوسيَّ اليمانيَ قَدِمَ على رسولِ اللهِ عَلَيْ إلى خيبرَ بعدَ أنْ فُتِحَت، في العامِ السابعِ من الهجرةِ. وذَكَرَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ في ترجمةِ الطُّفيلِ بنِ عَمْرٍ الدَّوسيِّ: أنّه لمّا عادَ بعدَ إسلامِه إلى قومِه - وذلكَ قبلَ الهجرةِ بمُدّةٍ - دعا قومَه إلى الإسلامِ فلم يُجِبْه إلا أبوه، وأبو هريرةَ.

فعلىٰ هذا يَكُونُ إسلامُ أبي هريرةَ قبلَ الهجرةِ، وإنّما تأخّرتْ هجرتُه إلىٰ زمنِ خيبرَ. قالَه الإمامُ المُعلِّميُّ كَاللهُ.

وقد كانَ قدومُه إلى المدينةِ ثمّ انطلقَ إلى خيبرَ قالَ الطَّقَ : "قَدِمتُ المَدِينَةَ فِي رَهْطٍ مِنْ قَوْمِي، وَالنَّبِيُ ﷺ بِخَيْبَرَ، وَقَدِ اسْتَخْلَفَ سِبَاعَ بْنَ عُرْفُطَةَ عَلَىٰ المَدِينَةِ، وَهُ طِ مِنْ قَوْمِي، وَالنَّبِيُ ﷺ بِخَيْبَرَ، وَقَدِ اسْتَخْلَفَ سِبَاعَ بْنَ عُرْفُطَةَ عَلَىٰ المَدِينَةِ، فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُ وَيَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصَّبْحِ فِي الرَّكْعَةِ الأُولَىٰ بِـ: ﴿ كَهِيعَسَ ﴾ فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُ وَيُلُ لِفُلَانٍ إِذَا اكْتَالَ المِهنفين: ١] فَقُلْتُ لِنَفْسِي: وَيْلُ لِفُلَانٍ إِذَا اكْتَالَ المُعلففين: ١] فَقُلْتُ لِنَفْسِي: وَيْلُ لِفُلَانٍ إِذَا اكْتَالَ

الثاني: توافق الأخبار على تخلف بعض الأصحاب الله ممن صدعن عمرة الحديبية، فلو كان القضاء واجبا لأمرهم على بالخروج معه للقضاء.

الثالث: يتضمن هذا التعليل أن عمرة الحديبية فاسدة؛ ولا قائلَ بهذا، بل هي عمرة تامة متقبلة، وقع فيها من النسك المشروع في الإحصار، شرعًا للأمة إلى قيام الساعة.

الرابع: التسميات الأخرى.

وفي تعليل هذه التسمية خلاف مبني على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر فصدّ عن البيت. فقال أكثر أهل العلم: يجب عليه الهدي، ولا قضاء عليه. والباب مزبور في مظانه.

اكْتَالَ بِالوَافِي، وَإِذَا كَالَ كَالَ بِالنَّاقِصِ، قَالَ: فَلَمَّا صَلَّىٰ زَوَّدَنَا شَيْئًا حَتَّىٰ أَتَيْنَا خَيْبَرَ، وَقَدِ افْتَتَحَ النَّبِيُ ﷺ خَيْبَرَ، فَكَلَّمَ المُسْلِمِينَ فَأَشْرَكُونَا فِي سِهَامِهِمْ ".

وفي «البخاريِّ» عن أبي هريرةَ رَزُاكُ قَالَ: «شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ الله عَلَيْةِ خَيْبَرَ...».

وقولُه: شَهِدْنا خيبرَ. أرادَ جيشَها مِن المسلمينَ؛ لأنّ الثابتَ أنّه إنّما جاءَ بعدَ أن فُتِحَت خيبرُ، ووَقَعَ عندَ الواقديِّ أنّه قَدِمَ بعدَ فتحِ مُعظَم خيبرَ، فحَضَرَ فتحَ آخِرِها لكن أخرجَ «البخاريُّ» عنه رَبُّ قال: «أَتَيْتُ رَسُولَ الله رَبُّ وَهُوَ بِخَيْبَرَ بَعْدَ مَا افْتَتَحُوهَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَسْهِمْ لِي...».

ووَقَعَ فِي بعضِ طُرُقِ الحديثِ قبلَه: (حُنينًا) بَدَلَ: (خيبر)، وهو وَهَمُّ^(١).

البابُ الثاني: تاريخُ عُمـرةِ القضـاءِ

وتُسمَّىٰ: عُمرةَ القِصاصِ؛ لأنّها كانت قِصاصًا عن عُمرةِ الحُديبيَةِ، قالَ السُّهيليُّ: «وهذا الاسمُ أولى بِها؛ لقولِ اللهِ تعالىٰ: ﴿وَٱلْخُرُمَنَ قَصَاصٌ ﴾ [البقرة: ١٩٤]». وتُسمَّىٰ: عُمرةَ القَضِيَّةِ؛ لِمَا تقدّمَ.

فَخَرَتْ قريشٌ برَدِّها رسولَ اللهِ ﷺ يومَ الحُديبِيةِ مُحرِمًا في ذي القَعدةِ عن البلدِ الحرامِ، فأدخلَه اللهُ مكة في العامِ المقبلِ من ذي القَعدةِ، فقضَى عُمرتَه، وأقصَّه بما حيلَ بينَه وبينَها يومَ الحُديبيةِ. هكذا فسَّرَها مجاهدُ بنُ جَبْرٍ، بإسنادٍ صحيحٍ، وعليه أكثرُ العلماءِ.

⁽۱) قصحيح البخاري، (۲۸۲۷، ۲۰۲۳)، قصحيح مسلم، (۱۱۱)، قطبقات ابن سعد، (٤/ ٢٣٧–٣٣٨، وحديد)، قرمسند أحمد، (٢/ ٣٤٥)، قدلائل النبوة، (٤/ ١٩٨-١٩٩)، قالاستيعاب، (٤/ ١٧٦٨)، قمسند أحمد، (٣٤٥)، قدلائل النبوة، (٤/ ١٩٨٥)، قالستيعاب، (١/ ١٨٦)، قسرح صحيح ١٧٧٢)، قاسد الغابة، (٥/ ٣١٥)، قراد المعاد، (٦/ ١٩٤)، قفتح الباري، (٣/ ١٣١)، قالفتح، مسلم، حديث رقم (٢٦ و ٤٧٥)، قالإصابة، (٧/ ٣٤٨)، قائار المعلمي، (١/ ٢٥٠)، قالإصابة، (٧/ ٣٤٨)، قائار المعلمي، (١/ ٢٥٠)، (٢٥/ ٢٥٠).

وتُسمَّىٰ: غزوة القَضاء؛ لأنّ رسولَ اللهِ ﷺ خَرَجَ بجيشِ الإسلامِ، متأهِّبًا للقتالِ، ولهذا ذَكَرَها البخاريُّ في المغازي، واعتَرضَ بعضُهم، بأنّه لم يكنْ فيها قتالٌ، وهذا غيرُ مَرْضِيٌ؛ لأنّ غزواتٍ كثيرةً لم يقَعْ فيها قتالٌ، ولأنّ الغزوة تُقالُ للجيشِ المُسلَّحِ الذي يَقودُه رسولُ اللهِ ﷺ، والسَّرِيّةُ على الجماعةِ المُسلَّحةِ التي يَعقِدُ لواءَها رسولُ اللهِ ﷺ ولا يَخرُجُ معَها، سواءٌ وَقَعَ قتالٌ أم لم يقَعْ، وهذا عارضٌ من القولِ، وهو مزبورٌ في مكانِه.

وتُسمَّىٰ: عُمرةَ الصُّلحِ؛ الذي كانَ معَ قريشٍ عامَ الحُديبِيةِ.

وقد تواترتِ الأخبارُ، وعليها الإجماعُ أنّ مؤذّنَ رسولِ الله على ذوّى بصوتِه في أرجاءِ المدينةِ، في ذي القعدةِ من السّنةِ السابعةِ من الهجرةِ، بالاستعدادِ للرحيلِ إلى مكة لأداءِ العُمرةِ التي صدّهمْ عنها أئمةُ الكفرِ قريشٍ في العامِ السادسِ عامَ الحُديبيةِ، منوافدَ الأصحابُ على حتى بَلَغَ عددُهم ألفي مُسلّحٍ، سُوى النّساءِ والصّبيانِ، وانطلقَ الرَّحُبُ المبارَكُ بقيادةِ رسولِ اللهِ الأعظمِ على حتى بَلَغُوا بطنَ يَأْجَجَ فوضَعُوا السّلاحَ وخَلَّهُ المبارَكُ بقيادةِ رسولِ اللهِ الأعظمِ على حتى بَلَغُوا بطن يَأْجَجَ فوضَعُوا السّلاحَ وخَلَّهُ المبارَكُ بقيادةِ من الجيشِ، ودَخَلَ رسولُ اللهِ على مناقتِه السّلاحَ وخَلَّهُ المعارةِ العُمرةِ المعارةِ العُمرةِ المعارةِ العُمرةِ المعارةِ العُمرةِ المعارةِ العُمرةِ المعارةِ اللهِ على الله اللهُ اللهُ

⁽۱) «الأم» (۲/ ۱۰۵)، تفسير ابن جرير»، «الناسخ والمنسوخ»، «أحكام القرآن» للجصاص، «تفسير ابن عطية»، «تفسير القرطبي» [البقرة: ۱۹٤]، «الاستذكار» (۱۲/ ۷۸، ۸۹–۹۱)، «الروض الأنف» (۷/ ۲۰)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٤/ ۹۰)، «زاد المعاد» (٦/ ۱۱۱، ۱۱۵)، «الإشارة» (۹۰)، «البداية والنهاية» (٦/ ۲۰٦، ۳۷۳)، «التوضيح» (۱۱/ ۳۹۹–۴۰۰)، «الفتح» (٧/ ۹۹۹–۴۰۰)، «التلخيص الحبير» (٤/ ۱۷۱۰–۱۷۱۲، ۹۹۹)، «عمدة القاري» (۱۰/ ۱۱۲ و ۱/ ۲۲۲)، «المواهب اللدنية» (۱/ ۳۵۷)، «سبل الهدئ والرشاد» (٥/ ۱۹۲)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ۳۷۰).



[٧٩] وَالرُّسُلُ فِي المُحَرَّمِ المُحَرَّمِ أَدْسَلَهُمْ إِلَى المُلُسُوكِ فَسَاعُلَمِ وَ: قبلَ ذلكَ بدأً رسولُ اللهِ ﷺ فبَتَّ

الرُّسْلَ: بضمَّ الراءِ وإسكانِ السينِ لغةُ، جاءت بها إحدى القراءاتِ، لقوله تعالى: ﴿ اَلَهُ يَأْتِكُمُ رُسُلُ مِنكُمُ ﴾ [الأنعام: ١٣٠]، قراءةُ أبي عَمْرِ بنِ العلاءِ وَعَلَاللهُ، وهي لغةٌ للعرب تقول: كُتُبٌ وكُتْبٌ

وهو هُنا مفعولٌ به لفِعلٍ محذوفٍ تقديرُه: (وأَرسَلَ الرُّسُلَ).

فِي: شهرِ اللهِ

المُحَرَّمِ (١): منَ السَّنةِ السابعةِ منَ الهجرةِ، بعدَ عودتِه منْ غزوةِ الحُديْبِيَةِ التي كانتْ فِي ذي القَعدةِ فِي السَّنةِ السادسةِ منَ الهجرةِ.

المُحَرَّمِ (٢): صفةٌ للشهرِ بأنَه منَ الأشهرِ الحُرُمِ، بإشارةِ كتابِ اللهِ، وتبيانِ رسولِ اللهِ عَلِيةِ.

. فائدة: قال العلامة ابن سودة في «شرح موطأ مالك» (٢٢٦-٢٢٧):

ثــــم الشـــهور كلهـا تُـــذَكَّر إلا جمـــادين رووا وصـــفر ولا تُعـــرُف بـــالأداة شـــهرا إلا محرم ــا وُقيـــت شـــرا

(٢) في (ش): «الحرَّم» بغير الميم الأولى.

⁽١) في (ظ): (محرم) بغير أداة التعريف.

وبينَ (المُحرَّمِ) الأولِ و(المُحرَّمِ) الآخَرِ مُحَسِّنُ الجِنَاسِ. أَرْسَلَهُمْ: رسولُ اللهِ ﷺ

إِلَىٰ المُلُوكِ: فِي وقتِه ﷺ منَ العربِ والعَجَمِ.

فَاعْلَم: زيادةٌ كُمِّلَ بِها الوزنُ.

فیے باب:

تــاريخُ بعثــةِ رسـولِ اللهِ ﷺ الرســلَ إلى عظمــاءِ العربِ والعجمِ في عصــرِه

عادَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ مِنْ صلحِ الحُديْبِيةِ -الذي سمَّاهُ اللهُ فتحًا مبينًا- وقدْ أَمِنَ شرَّ قريشٍ ومناوأتها لدعوةِ الإسلامِ، ووَجَدَ رسولُ اللهِ عَلَيْ الفرصةَ متيسرةً لتبليغ رسالةِ الإسلامِ للناسِ جميعًا؛ عربِهم وعَجَمِهم، فأرسلَ رُسُلَه إلى أهلِ الأرضِ، فبعَثَ إلى ملوكِ العربِ باليمنِ، والحجازِ، والشامِ، والعراقِ، وأرسلَ إلى ملوكِ النصارى بالشامِ، ومِصرَ، قِبْطِهم ورُومِهم، وعربِهم وغيرِهم، وأرسلَ إلى الفرسِ المجوسِ، ملوكِ العراقِ وخُراسانَ.

وهذا البعثُ إليهم لدعوتِهم إلى الدخولِ في الإسلامِ أَمْرٌ تواترَ به الأَثَرَ، وأجمعَ عليه مَن غَبَرَ.

وهو تأكيدٌ عَمَليٌ على عموم بعثتِه ﷺ إلى الناسِ أجمعينَ، وعلى هذا أجمعَ جميعُ المسلمينَ من الأولِينَ والآخِرِينَ.

وأمّا تاريخُ هذا الإرسالِ فقالَ الحافظُ ابنُ كثيرٍ: «ولا خلافَ بينَهم، أنّ بَدءَ ذلكَ كانَ قبلَ فتح مكةً وبعدَ الحُديبِيَةِ».

وأكثرُ أهلِ السِّيرةِ أنَّ هذا الإرسالَ اشتُهر بعدَ عودتِه ﷺ من صلحِ الحُديبِيَةِ، في شهرِ اللهِ المُحرَّم.

وكانتْ عناوينُ تلكَ الكُتبِ النبويةِ هكذا: «مِنْ محمدِ رسولِ اللهِ إلى ... عظيمِ...»؛ الرومِ، فارسِ، الحبشةِ، القِبْطِ. وهكذا دوالَيكَ.

قال القاضي عياضٌ وتَبِعَه جماعةٌ: «وقولُه ﷺ فِي كتابِه: «إلى عظيمِ الرُّومِ»: أي الذي تُعظِّمُه الرومُ، ولمْ يَقُلُ لهُ: إلى ملكِ الرومِ، لِمَا تحتَ هذهِ الكلمةِ مِنَ المعاني التي لا يَستحقُّها إلّا مَنْ أُوجبَها لهُ الإسلامُ، ولِمَا فيهِ مِنَ التسليمِ لهُ بالمُلكِ لهمْ، لكنّه لمْ يُخلِهِ مِنَ المَبرّةِ والتكريمِ بمخاطبتِه بعظيمِ الرومِ؛ تأليفًا وحسنَ أدبٍ وتليينَ كَلِمِه، وتأنيسًا على الإسلام».

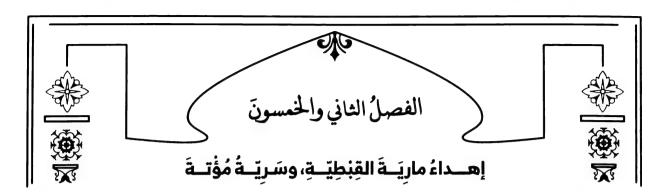
ائدة: الله الله

قالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «وقد جَمَعْتُ كُتُبَ النبيِّ عَلَيْ إلى الملوكِ وغيرِهم فلم يقعْ في واحدٍ منها البَداءةُ بالحمدِ بل بالبسملةِ، وقدِ استوعَبَهمْ محمدُ بنُ سعدٍ، وأفردَهم بعضُ المتأخِرينَ في جُزءٍ تَتَبَّعَهم مِن «أُسْدِ الغابةِ» لابنِ الأثيرِ».

قلتُ: لعلَّ ابنَ حَجَرِ يعني كتابَ ابنِ حَديدةَ (م: ٧٨٣)، واسمُه: «المِصباحُ المُضِيُّ في كتابِ النبيِّ الأُمِّيِّ ورُسُلِه إلىٰ ملوكِ الأرضِ من عربيِّ وعَجَميِّ»، مطبوعٌ في جُزءَينِ (١).



⁽۱) «إكمال المعلم» (٦/ ١٢٣)، «الجواب الصحيح» (٤/ ٤٨٥)، «زاد المعاد» (١/ ١١١)، «الطرق الحكمية» (٢/ ٤٤٧)، «البداية والنهاية» (٦/ ٤٦٨-) «الفتح» (١/ ٣٨٩ / ٢٠٠ و١/ ٢٤٢)، «آثار المعلمي» (٤/ ٣٢)، «السيرة النبوية» لأبي شهبة (٢/ ٣٥٧)، «الإمتاع» (١١٨-١١٩).



[٨٠] وَأُهْ دِيَتْ مَارِيَ لَهُ القِبْطِيَ لَهُ لَا الثَّامِدَ لِهِ السَّرِيَّةُ السَّرِيَةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَّةُ السَّرِيَةُ السَّرِيِّةُ السَّرِيِّةُ السَّرِيِّةُ السَّرِيِّةُ السَّرِيِيِّةُ السَّرِيِّةُ السَّلِيَّةُ السَّرِيِّةُ السَّلِمُ السَّلِيَّةُ السَّلِيْسِلِيِّةُ السَّلِيِّةُ السَّ

وَ: في السنةِ السابعةِ مِنَ الهجرةِ

أُهْدِيَتْ مَارِيَةُ: بنتُ شَمعونَ، بفتح الشينِ.

القِبْطِيَّهُ: نِسبةٌ إلى القِبْطِ نصارى مِصرَ، يَرتقِي نَسَبُهم إلى حامِ بنِ نوحٍ ﷺ. وكانتْ مِن قريةِ (حَفْن) مِن صعيدِ مِصرَ، أُهْدِيَتْ

لَهُ (١): عَلَيْهُ مِن المُقوقِسِ عظيمِ مِصرَ، واسمُه جُريجٌ -بجيمينِ أُولاهما مضمومةٌ -بنُ مِينَا، والمُقَوقِسُ: بضمِّ الميمِ، وفتحِ القافِ، وسكونِ الواوِ، وكسرِ القافِ الثانيةِ، آخِرُه سينٌ مُهمَلةٌ، ومعناه: المُطوِّلُ للبِناءِ، والقَوْسُ: الصَّومعةُ العاليةُ.

وَفِي: السنةِ

الثَّامِنَةِ: منَ الهجرةِ، عَقَدَ رسولُ اللهِ عَلَيْةِ لِواءَ

السَّرِيَّهُ: بفتحِ السينِ المُهمَلة، وكسرِ الراءِ، وتشديدِ الياءِ: فَعيلَةٌ بمعنى فاعلةٍ، والجمعُ: السَّرَايا والسَّرِيَّات. وهي القِطعةُ من الجيشِ، سُمِّيت بذلك؛ لأنها تَسرِي في خُفيةٍ ليلًا؛ لِئلا يُنْذَرَ بهمُ العدوُّ فيَحذَرُوا؛ ولأنهم يكونونَ صَفوةَ العسكرِ

⁽١) في النسخ الثلاث: (فيه).

وخيارَهم من الشيءِ السَّرِيِّ وهو النَّفيسُ.

لِمُؤْتَةٍ: صُرِفَت لضرورةِ الشَّعرِ، وهي بضمِّ الميمِ، وإسكانِ الواوِ، وأكثرُ الرُّواةِ لا يَهمِزُ ونها، وبه قال المُبرِّدُ، ومنهم من هَمَزَها، وبه قال ثعلبٌ، والجوهريُّ، وابنُ فارسٍ، وقِيلَ: بالوجهَينِ.

ومُؤْتةُ اليوم بلدةٌ أُردنيّةٌ معروفةٌ على مسافةِ أَحَدَ عَشَرَ كِيلًا جنوبَ الكَرْكِ إذا سِرْتَ من مدينةِ (مَعَانَ) إلى عمَّانَ، كانت مُؤْتةُ عن يسارِك إذا كنتَ في مُنتصَفِ المسافةِ.

وبقُرْبِها مكانٌ يُدْعىٰ (المَزارَ)، فيه قبورُ القادةِ الثلاثةِ الأبطالِ الذينَ استُشِهدُوا بمُؤْتةَ: زيدِ بنِ حارثةَ، وجعفرِ بنِ أبي طالبٍ، وعبدِ اللهِ بنِ رواحةِ السَّحَى.

سَارَتْ: انطَلَقَتْ إلى الشام.



فيــه بـابـانٍ:

البابُ الأولُ: اللهِ عَلَيْ قَدومِ سُرِّيَّةِ رسولِ اللهِ عَلِيُّ ماريَـةَ القِبْطِيّـةِ

تقدّمَ في الفصلِ السابقِ أنّ رسولَ اللهِ عَلَيْهِ أُرسلَ رُسُلَه إلى ملوكِ عصرِه لِتَبليغِ رسالةِ الإسلامِ الخالدةِ، وكانَ مِمَّنْ شَمِلَهم هذا الإرسالُ: المُقَوقِسُ، أَرسلَ إليه رسولُ اللهِ عَلَيْهُ برسالةٍ حَمَلَها صاحبُ رسولِ اللهِ عَلَيْهُ حاطبُ بنُ أبي بَلْتعة اللّه عَلَيْهُ عاطبُ بنُ أبي بَلْتعة اللّه عَلَيْهُ عالم الله عَلَيْهُ عالم المدينةِ في أولِ العامِ اللّه عَن الهجرةِ، وعادَ إلى المدينةِ في أولِ العامِ السابع من الهجرةِ، هكذا عندَ أكثرِ أهل السّيرةِ.

ولمّا وَصَلَ كتابُ رسولِ اللهِ ﷺ إلىٰ المُقَوقِسِ أَكرمَ كتابَ رسولِ اللهِ، وأجابَه بكتابٍ يدلُّ علىٰ أنّه لم يُسلِم، خوفًا علىٰ الملكِ، ولو استجابَ لِدعوةِ رسولِ اللهِ ﷺ لَنالَ مُلْكَ الدارَينِ.

وأرسلَ المُقوقِسُ إلى رسولِ اللهِ عَلَيْ بهديةٍ، وهي: مارِيَةُ، وأُختُها سِيرِينُ،

وغلامًا يَخدُمُها اسمُه مأبورُ، وألفُ مثقالٍ ذَهَبًا، وعشرونَ ثوبًا لَيِّنًا، وبَغْلَتُه الدُّلْدلُ، وحمارُه عُفيرٌ، وغيرُ ذلكَ.

فاتخذَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ لِنفسِه مارِيَةَ سُرِّيَةً، باتفاق، ووَلَدَتْ له إبراهيمَ عَلَيْهُ، باللهُ وَالْمِحماع، وسيأتي الحديثُ عن إبراهيمَ في الفصلِ السادسِ والخمسينَ، إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ(١).

البابُ الثاني: تاريخُ سَرِيّـةِ مُؤْتــةَ

عددُ السَّرِيَةِ من خمسةِ أنفسٍ إلى ثلاثِ مِئةٍ، وقِيلَ: إلى أربعِ مِئةٍ، فما زادَ على خمسِ مِئةٍ يُقالُ له: مَنْسَرٌ بالنونِ والسين المُهمَلةِ، فإن زادَ على ثمانِ مِئةٍ سُمِّي جيشًا، فإن زادَ على أربعةِ آلافِ يُسمَّى: جَحْفلاً، فإن زادَ فجيشٌ جرَّارٌ، والخَميسُ: الجيشُ العظيمُ.

وقد جَرَتْ عادةُ المُحدِّثينَ وأهلِ السِّيرةِ أن يُسَمُّوا كلَّ عسكرٍ حَضَرَه رسولُ اللهِ ﷺ بنفسِه الكريمةِ غزوةً، وما لم يَحضُرْه بَل أرسلَ بعضًا من أصحابِه إلى العدوِّ سَرِيّةً وبَعْثًا.

عَقَدَ رسولُ اللهِ ﷺ لِواءَ هذهِ السَّرِيّةِ التي كانتْ لأخذِ الثأرِ لِمَن قُتِلَ بالشامِ مِن المسلمينَ، وإرهابًا لأعداء اللهِ ورسولِه؛ المسلمينَ، وإرهابًا لأعداء اللهِ ورسولِه؛ الصادِّينَ المكذِّبينَ.

وانطلقَ الجيشُ المنصورُ حتى حَطَّ رَحْلَه بمُؤْتةَ، وعَدَدُه ثلاثةُ آلافِ مقاتل، وهو أكبرُ حَشْدٍ لِجُندِ الإسلام في ذلكَ الوقتِ، وقابَلَهم جيشٌ يَفوقُهم بأضعافٍ -وبالغَ

⁽۱) «صحيح مسلم» (۲۳۱۰)، «الاستيعاب» (٤/ ١٩١٢)، «مراتب الإجماع» (٢٦٣)، «الروض الأنف» (١/ ٩٣-٩٤)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٦/ ١١٣)، «مجموع الفتاوئ» (١/ ٢٥٦)، «زاد المعاد» (١/ ٣٠٦، ١١٣-١١٤)، «الإصابة» (١/ ٢٠٦، ١١٣-١٣٠)، «الإصابة» (١/ ٣١٨–٢٣٣ والنهاية» (٨/ ٢٦٧-)، «الإصابة» (١/ ٣١٨–٣٢١ و٨/ ٣١٠-٣١١)، «الفتح» (٦/ ٩٦، و٣/ ١٧٤)، «عمدة القاري» (٧/ ٩٦)، «إرشاد الساري» (٦/ ٣١٠)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٤٥، ٥٥٤ و١١/ ٨٨)، «الإمتاع» (٧٦-٧٠).

بعضُ المؤرِّ حينَ فقدَّره بمئةِ ألفٍ معَ لفيفٍ من نصارى العربِ في الشام - وحَمِي الوَطيسُ بين الجيشَينِ، وأَبَلىٰ القادةُ الأبطالُ بَلاءً حَسنًا، ولَحِقُوا بربِّهم مضرَّ جِينَ بدماءِ الشَّهادةِ في سبيلِ اللهِ؛ لإعلاءِ كلمةِ اللهِ، ثم آلَتْ القِيادةُ إلىٰ سيفِ اللهِ ورسولِه: خالدِ بنِ الوليدِ، «فانحاز بالمسلمين، وتلطَّفَ حتى خَلُصَ المسلمونَ مِن العدوِّ، ففتحَ اللهُ علىٰ يديه وقد أخبرَ بذلكَ كله رسولُ اللهِ عَلَيْ أصحابَه الذين بالمدينةِ يومئذِ وهو قائمٌ علىٰ المنبر، فنعىٰ إليهم الأمراءَ، واحدًا واحدًا وعيناهُ تَذْرفانِ عَلَيْهِ.

وجاءَ الليلُ فكَفَّ الكفارُ عن القتالِ.

ومعَ كَثْرةِ هذا العدوِّ وقلةِ عددِ المسلمينَ بالنسبة إليهم لم يُقتلُ من المسلمينَ خَلْقٌ كثيرٌ علىٰ ما ذكره أهلُ السِّيرةِ، فإنهم لم يَذكرُوا فيما سَمُّوا إلا نحوَ العشرةِ».

وأكثرُ أهلِ المغازي والسِّيرةِ: أنَّ هذهِ السَّرِيَّةَ انطلقَتْ في شهرِ جُمادَىٰ الأُولىٰ من السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ.

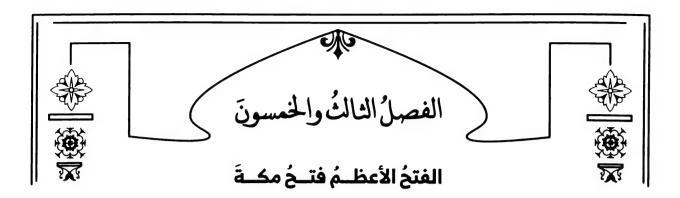
وخالَفَ ابنُ عبدِ البّرِّ فجَعَلَها في شهرِ جُمادَىٰ الآخِرةِ من السَّنةِ نفسِها.

وخالَفَ خَليفةُ بنُ خَيّاطٍ في موضِعٍ فجَعَلَها في سنةِ سبع، وله روايةٌ وافَقَ فيها الأكثرَ.

وذَهِلَ الحافظُ التَّرْمذيُّ عن نَقْدِ ما أخرجَه مِمَّا يُفيدُ أنَّها كانت قبلَ عُمرةِ القضاءِ، وهو غَلَطٌ مردودٌ بما اشتُهرَ مِن اختصامِ جعفرٍ وأخيه عليٍّ، وزيدِ بنِ حارثة في ابنةِ حمزة بنِ عبدِ المطلبِ، وذلكَ في عُمرةِ القضاءِ، بغيرِ امتراءٍ، فكيفَ تكونُ مُؤْتةُ قبلَ عُمرةِ القَضاءِ! (١).



⁽۱) «النهاية في الغريب»، «لسان العرب»، «تاج العروس» جذر: (س ر ی)، «سنن الترمذي» (۲۸٤۷)، «التاريخ» (۸۲-۸۷)، «الطبقات» (۹۳) كلاهما لخليفة، «الدرر» (۲۲۲)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۶۲)، «الفصول» (۲۰۱)، «الفتح» (۷/ ۲۰۰، ۵۱۰–۵۱۱ و ۸/ ۵۲)، «سبل الهدئ والرشاد» (۲/ ۱۵۷-)، «الفتوحات السبحانية» (۲/ ۲۳۷)، «شرح المواهب» (۲/ ۲۲۰، ۲۲۸)، «المعالم الأثيرة» (۲۳۷).



[٨١] وَفِي الصِّيامِ قَدْ كَانَ فَتْحُ البَلَدِ الحَرامِ

وَ: أَظهرُ أحداثِ السنةِ الثامنةِ مِنَ الهجرةِ أنَّهُ

فِي: شهرِ

الصِّيَام: رمضانَ، شهرِ الفتوحِ المَجيدةِ

قَدْ كَانَ فَتْحُ: رسولِ اللهِ ﷺ لـ

البَلَدِ الحَرَام: مكةَ المكرمةِ، حَرَسَها اللهُ.



فیـه بـابُ:

تـــاريخُ فتحِ مكــةَ حَــرَسَها اللّٰهُ

الفتحُ الأعظمُ الذي أعزَّ اللهُ به دينَه، ورسولَه، وجُنْدَه، وحَرَمَه الأمينَ، واستنَقَذَ به بلدَه وبيتَه الذي جَعَلَه هدَّئ للعالمينَ، مِن أيدي الكفارِ والمشركينَ، وهو الفتحُ الذي استَبشَرَ به أهلُ السماءِ، وضُرِبَتْ أطنابُ عِزِّه على مناكبِ الجَوزاءِ، ودَخَلَ الناسُ به في دينِ اللهِ أفواجًا، وأشرقَ به وجهُ الأرضِ ضِياءً وابتهاجًا-

كانَ هذا اليومُ الأغرُّ في جبينِ الدهرِ في شهرِ رمضانَ المباركِ، من السَّنةِ الثامنةِ من السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ، بإجماعٍ صحيحٍ، ذَكرَه: أبو العباسِ القُرْطبيُّ، وابنُ تيميَةَ، وابنُ كثيرٍ،

وابنُ حَجَرٍ، والصالحيُّ، والمُناويُّ، وغيرُهم اللهُ (١).

خَرَجَ له رسولُ اللهِ ﷺ بكتائبِ الإسلامِ، وجنودِ الرحمنِ وحالُه ﷺ بينهمْ (١٠): تَجْرِي بِهِ النَّاقَةُ العَضْباءُ مُعْتَجِرًا بِالبُرْدِ كَالبَدْرِ جَلَّى ليلةَ الظُّلَمِ وَخِرِي بِهِ النَّاقَةُ العَضْباءُ مُعْتَجِرًا بِالبُرْدِ كَالبَدْرِ جَلَّى ليلةَ الظُّلَمِ وفِي عِطَافَيْهِ إِنَّ أَنْ نَسَاءِ بُرْدَتِهِ مَا يَعْلَمُ اللهُ مِنْ دِينٍ وَمِنْ كَرَمِ وفِينَ كَرَمِ ومِنْ حُجِجِ الإجماعِ على شهرِ هذا الفتح العظيم:

الأولى: حديثُ ابنِ عباسٍ وَ النبيَّ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَدِينَةِ وَمَعَهُ عَشَرَةُ آلَافٍ، وَذَلِكَ عَلَى رَأْسِ ثَمَانِ سِنِينَ وَنِصْفٍ مِنْ مَقْدَمِهِ المَدِينَةَ، فَسَارَ هُوَ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ المُسْلِمِينَ إِلَىٰ مَكَّةً، يَصُومُ وَيَصُومُونَ، حَتَّىٰ بَلَغَ الكَدِيدَ، وَهُو مَاءُ بَيْنَ عُسْفَانَ، وَقُدَيْدٍ أَفْطَرُ وَأَفْطَرُوا» (٣).

الثاني: حديثِ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ ﴿ اللهِ ﴿ اللهِ ﴿ اللهِ عَيْلِيهُ خَرَجَ عَامَ الفَتْحِ إِلَىٰ مَكَةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّىٰ بَلَغَ كُرَاعَ الغَمِيمِ، فَصَامَ النَّاسُ، ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ، حَتَّىٰ نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ، ثُمَّ شَرِبَ، فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ: إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ، فَقَالَ: ﴿ أُولَئِكَ العُصَاةُ» (٤٠).

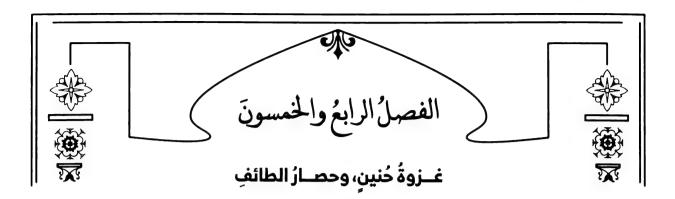


⁽۱) «المفهم» (۳/ ۱۸۰)، «منهاج السنة» (٤/ ٤٣٠)، «زاد المعاد» (۳/ ٤٧٨)، «البداية والنهاية» (۲/ ۱۲۶)، «التلخيص الحبير» (٤/ ١٤٩٩ و٦/ ٢٨٦٦)، «سبل الهدئ والرشاد» (٥/ ٢٦٥)، «الفتوحات السبحانية» (٢/ ٦٣١).

⁽٢) هذا الثناء الحسن من كعب على ذكره القيرواني في الزهر الآداب، (١١٦١)، وابن رشيق في العمدة، (٢/ ١٣٦)، واستحسنه السهيلي في الروض الأنف، (٧/ ٣٠٤)، وابن القيم في ازاد المعاد، (٣/ ٢٥٩)، قال القيرواني: أصدق بيت قالته العرب وأمدحه في رسول الله على .

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٢٧٦)، ومسلم (١١١٣).

⁽٤) أخرجه مسلم (١١١٤).



[A۲] وَبَعْدَهُ قَدْ أَوْرَدُوا مَا كَانَ فِي يَدُومِ حُنَدِيْ ثُمَّ يَدُومِ الطَّائِفِ وَبَعْدَهُ: أي: وبعدَ فتح مكةَ.

قَدْ أَوْرَدُوا: أي: علماءُ السِّيرةِ والمغازي في مؤلَّفاتِهمْ:

مَا كَانَ: من الغزوةِ الشُّهيرةِ

فِي يَوْمِ خُنَيْنٍ: وادٍ من أوديةِ مكة، يُسمَّىٰ اليومَ واديَ الشرائعِ، على مسافةِ ثمانيةٍ وعشرين كِيلًا من المسجدِ الحرامِ-جهةَ المشرقِ-.

ثُمَّ: ما كانَ بإثر ذلكَ منَ الغزوِ والحصارِ في

يَوْمِ الطَّائِفِ: البلدِ الشهيرِ المأنوسِ.



فيـه بـابـانِ:

البابُ الأولُ: الله عَنوةِ حُنينٍ

وتُسمَّىٰ: غـزوة أوطاس، وهـو وادٍ عَسْكَرَ فيـه جـيشُ هَـوَازنَ، قَبـلَ لِقـاءِ رسولِ اللهِ ﷺ في حُنينِ، ثم انحسرُوا إليه بعدَ هزيمتِهم، وهو على مسافةِ مِئةِ كِيلٍ، إلى الشَّمالِ الشَّرقيِّ لمكةَ -حَرَسَها اللهُ-.

وتُسمَّىٰ: غزوةَ هَوَازنَ، للقبيلةِ المشهورةِ، التي جَيَّشتْ لحربِ المسلمينَ،

لِفَزَعِها من الفتحِ الأعظمِ والنَّصرِ الأغرِّ؛ فتحِ مكة، فجَمَّعَت بعضَ القبائلِ، لقَصْدِ مكة، وقد أَخَذُوا معَهم أنعامَهم ونساءَهم لِئلا يَفِرُّوا، ولمْ يكنْ رسولُ اللهِ ﷺ قاصدًا غزوَهم، فلمّا بَلَغَه ﷺ ذَلكَ تبسمَّ وقال: «تِلْكَ غَنِيمَةُ المُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللهُ!»

فسارَ إليهم في اثنَي عَشَرَ ألفَ مقاتل، العَشَرةُ الذين فَتَحَ بهم مكة، وألفانِ من الطُّلَقاء، وفي وادي حُنينِ كانَ اللِّقاءُ، وهناكَ كَمَنَتْ لهم هَوَازِنُ، فأُوقَعُوا بهم مَقْتلةً، وفرَّ المسلمونَ، وتفرّقُوا عن رسولِ الله ﷺ سُوئ ثُلّةٍ من الأبطالِ، ورسولُ اللهِ ﷺ ثابتٌ على بغلتِه يَزْجُرُها إلى جهةِ العَدوِّ، وعمُّه العباسُ بنُ عبدِ المطلبِ آخِذُ ثابتُ الجأمِها يَرُدُها، ورسولُ اللهِ ﷺ ثابتُ الجأشِ ذاهبُ الإيحاشِ، يُنادي وقدْ تقاصَرَتِ الخُطا، وتَقَلَّصَتِ الخُصَى:

أنا النبي لا كَانِ المطلِبُ أنا ابنُ عبدِ المطلِبُ

ثم تجمَّعَتْ كتائبُ الإسلامِ وكَرُّوا على أعداءِ اللهِ، فخَضَدُوا شوكتَهم، فولَّوُا الأدبارَ، وأَغنمَ اللهُ جُندَه ما جَلَبَتْه تلكَ القبائلُ الهاربةُ من أموالٍ كثيرةٍ وذلكَ ما ذكر رَه الله على في قولِ . ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَ الْعَجَبَتُكُمُ كَثَرَتُكُمُ فَلَمْ تُعَنِي عَنكُمُ شَيئًا وَضَاقَتَ عَلَيْكُمُ الْأَرُضُ بِمَا رَحُبَتُ ثُمَّ وَلَيْتُم مُّذَيْرِينَ ﴾ [التوبة: ٢٥]

وكانتْ هذه الغزوةُ بإِثْرِ غزوةِ فتحِ مكة ، سنة ثمانٍ ، ثَبَتَ ذلكَ بالأحاديثِ الصحيحةِ واتفاقِ العلماءِ. قالَه الإمامُ النوويُّ وَعَلَلْهُ.

وأكثرُهم على أنّها كانتْ في أولِ شهرِ شوالٍ.

وقِيلَ: لِليلتَينِ بَقِيَتا من رمضانَ، وجَمَعَ بعضُهم: بأنّه ﷺ بدأ الخروجَ مِنْ أواخِرِ شَهرِ شَهرِ شَهرِ شَهرِ شَهرِ مَصْانَ، وسارَ سادسَ شَهرِ شوالٍ، وكانَ وصولُه إليها في عاشرِهِ،

والعلمُ للهِ^(۱).

البابُ الثاني: تاريخُ غــزوةِ الطــائفِ

لا خلافَ بينَ أهلِ المغازي والسِّيرةِ أنّه لمّا حَلَّتِ الهزيمةُ بهَوَازِنَ ولفيفِها في حُنينٍ فرَّ دِهْقانُها مالكُ بنُ عوفٍ، إلى حصونِ الطائفِ، فسارَ رسولُ اللهِ ﷺ بجيشِ الإسلامِ وحاصَرَهم في حصونِهم المنبعةِ، أربعينَ ليلةً كما في "صحيحِ مسلمٍ" عن أنس بنِ مالكِ رَاكُ اللهُ اللهُ

ولمّا طالَ حِصارُ الطائفِ استشارَ رسولُ اللهِ ﷺ نَوفلَ بنَ معاويةَ فقالَ: يا رسولَ اللهِ، ثعلبٌ في جُحْرٍ، إن أقمتَ عليه أخذتَه، وإن تركتَه لم يضرُّكَ.

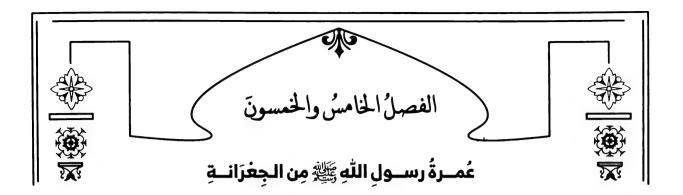
فارتحل ﷺ بكتائبِ الرحمنِ، وأقامَ بالجِعْرَانةِ فجاءتُه قبيلةٌ هَوَازنَ مسلمِينَ، فردَّ عليهم سَبْيَهم، وسألَهم عن زعيمِهم مالكِ بنِ عوفٍ، وأخبرَهم أن يُخْبرُوه بأنّه إنْ جاءَ مسلِمًا ردَّ عليه أهلَه ومالَه، فلمّا أبلغُوه، انسَلَّ خُفْيةٌ حتى أتى رسولَ اللهِ ﷺ فأسلمَ، فأوفى له سيدُ الأوفياءِ ﷺ، ووَلاه على مَن أسلمَ من قومِه، ثم أحرمَ ﷺ من الجِعْرَانةِ بالعُمرةِ، كما سيأتي في الفصلِ بعدَه-إنْ شاءَ اللهُ تعالىٰ (٢).



(۱) «معجم ما استعجم» (۲/ ۲۷۱)، «معجم البلدان» (۳/ ۳۵۹)، «المجموع شرح المهذب» (۷/ ۱۰۶)، «الفتح» (۸/ ۲۷)، «سبل الهدئ والرشاد» (٥/ ۳٤٦)، «الفتوحات السبحانية» (٦/ ٦٣١)، «شرح المواهب» (٣/ ٤٩٨)، «معجم المعالم الجغرافية» (۱۰۷).

⁽۲) «تهذیب السیرة» (٥/ ١٤٩-)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۱۰۸)، «صحیح مسلم» (۱۰۵۹)، «مسند أحمد» (۳/ ۱۵۷)، «تاریخ ابن جریر» (۳/ ۸۲)، «دلائل النبوة» (۳/ ٤۷)، «زاد المعاد» (۳/ ۲۱۸)، «الإشارة» (۳۲۲)، «الفتح» (۸/ ٤٤)، «عمدة القاري» (۱۷/ ۳۰۳)، «إرشاد الساري» (٦/ ٤٠٨)، «شرح المواهب» (٤/ ۲).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٨٣] وَبَعْدُ فِي ذِي القَعْدَةِ اعْدَتِمَارُهُ مِدْنَ الْجِعِرَّانَدِةِ وَاسْدِتِقْرَارُهُ وَبَعْدُ: أي: وبعدَ الْعَودةِ من حِصارِ الطائفِ كانَ

فِي: شهرِ

ذِي القَعْدَةِ: مِنَ السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ

اعْتِمَارُهُ: عَلَيْهُ، العمرة الثالثة بعد الهجرة بالحُجة الصحيحة والاتفاق السليم، انطلقَ عَلَيْهُ لأداء هذه العُمرة

مِنَ: بلدةِ

الجِعِرَّانَةِ: قيدَه أكثرُ المحدِّثينَ بكسرِ الجيمِ، والعينِ، وتشديدِ الراءِ المفتوحةِ، وبكسرِ الجيمِ وإسكانِ العينِ وتخفيفِ الراءِ. قيّدَه أهلُ اللغةِ ومحققو المحدَّثينَ المعتنِينَ. قالَه القاضي عياضٌ، والإمامُ النوويُّ اللهُ.

ونُطْقُ أهلِها باسمِها قريبٌ مِنْ تقييدِ أهلِ العربيةِ، فهوَ المختارُ؛ لأنّ التقييدَ عملُ أهل اللغةِ، ومعَهم هنا حُجةُ الاستصحابِ المقلوبِ.

والجِعْرَانةُ: مكانٌ بينَ مكة والطائف، شَمالَ شرقِ مكة، بما يَقرُبُ من عشرينَ كِيلًا.

وَاسْتِقْرَارُهُ: ﷺ بالجِعْرانةِ ثم عودتُه إلى دارِ هجرتِه، وكهفِ أنصارِه، وملاذِ أعوانِه؛ طابة الطَّيِّبةِ.

فیے باب:

تــاريخُ عُمــرةِ رســولِ اللهِ ﷺ مِن الجِعْرَانــةِ

لا خلاف بينَ أهلِ العلمِ أنَّ رسولَ الله ﷺ لمَّا قَفَلَ من حِصارِ الطائفِ وفَرَغَ من قَسْمِ غنائمِ حُنينٍ اعتمرَ من الجِعْرَانةِ في شهرِ ذي القَعْدةِ من السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ.

وحجتُه حديثُ أنسٍ وَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ، كُلُّهُنَّ فِي ذِي القَعْدَةِ، اللهِ عَلَيْبِيةِ الْحُدَيْبِيةِ فِي ذِي القَعْدَةِ، الْعُعْدَةِ إِلَّا الَّتِي مَعَ حِجَّتِهِ: عُمْرَةً مِنَ الحُدَيْبِيةِ، أَوْ زَمَنَ الحُدَيْبِيةِ فِي ذِي القَعْدَةِ، وَعُمْرَةً مِنْ جِعْرَانَةَ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ وَعُمْرَةً مِنْ جِعْرَانَةَ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي القَعْدَةِ، وَعُمْرَةً مِنْ جِعْرَانَةَ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي القَعْدَةِ، وَعُمْرَةً مِنْ جِعْرَانَةَ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي القَعْدَةِ، وَعُمْرَةً مَعَ حِجَّتِهِ» (١).

وعن البراءِ بنِ عازبٍ وَ اللَّهِ عَالَ: «اعْتَمَرَ رَسُولُ الله ﷺ فِي ذِي القَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ مَرَّتَيْنِ» (٢).

وإنكارُ ابنِ عُمرَ الطَّنِ لِعُمرةِ الجِعْرانةِ -مع أنّه الصاحبُ الجليلُ المكثِرُ الشديدُ الملازمَةِ للنبيِّ عَلَيْهِ -؛ لأنه قد يَخفى عليه بعضُ أحوالِه، وقد يَدْخلُه الوَهَمُ والنسيانُ؛ لأنّه غيرُ معصوم، وقد أثبتَ هذهِ العمرةَ عائشةُ زوجُه عَلَيْهُ وأنسٌ خادمُه عَلَيْهُ.

وقد اتفقَ أهلُ العلمِ على روايةِ ذلكَ من أصحابِ الصِّحاحِ والسُّنَنِ، وذَكَرَ ذلكَ أصحابُ المعازي والسُّنَنِ كلُّهم، فهي ثابتةٌ بالحُجةِ الصحيحِةِ الذي لا يُمكِنُ مَنْعُه ولا دَفْعُه، ومَن أنكرها فلا حُجةَ معَه.

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۷۷۸)، ومسلم (۱۲۵۳).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٧٨١).

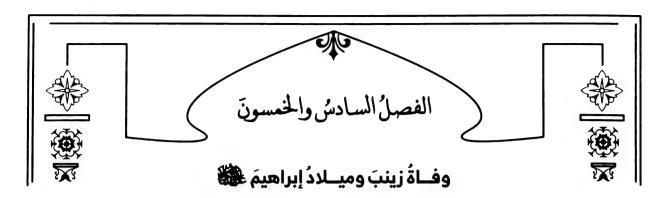
شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

على أنّ ابنَ عُمرَ فَا الله موافقٌ للصحابةِ أنّها أربعُ عُمَرٍ، لكنّه جَعَلَ الرابعةَ في رَجَبٍ، وقد أَنكرتْ عليه عائشةُ فسَكَتَ، ممّا يدلُّ على أنّه اشتبه عليه، أو نَسِي، أو شكَ، ولهذا سَكَتَ عن الإنكارِ على عائشة، ومراجعتِها بالكلام، والعلمُ للعلام(۱).



⁽۱) «النهاية في الغريب»، «تاج العروس»، جذر: (ع م ر)، «مشارق الأنوار» (١/ ٢٦٤)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٣/ ٥٨-٥٩)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (١٢٥٣، ١٦٥٦)، «زاد المعاد» (٦/ ١١١- ١١٤)، «البداية والنهاية» (٧/ ١١٣، ١١٨)، «الفتح» (٣/ ٢٠٢)، «معجم المعالم الجغرافية» (٨٣)، الإمتاع» (٣٠١-٣٠٣).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٨٤] وَبِنْتُــهُ زَيْنَــبُ مَاتَــتُ ثُمَّــا مَوْلِــدُ إِبْــرَاهِيمَ فِيهَــا حَــتُمَا

وَ: منْ أحداثِ السنةِ الثامنةِ منَ الهجرةِ

بنُّتُهُ: صلواتُ اللهِ وسلامُه وبركاتُه عليهِ.

زَيْنَبُ: زوجُ أبي العاصِ بنِ الرَّبيعِ القرشيِّ اسمُه لَقيطٌ، عندَ الأكثرِ، وقالَ المَرْزُبانيُّ: اسمُه القاسمُ وهوَ الثَّبَتُ، وأمُّه هالةُ بنتُ خُويلدِ، أُختُ خديجةَ لأبِيها وأُمُّها.

مَاتَتْ: وهي ابنةُ سِتِّ وثلَاثينَ سَنةً لِنَا اللهِ عَلِي لها عَقِبٌ باتِّفاق.

ثُمَّ: ثمّ حرف عطف، والألفُ للإطلاقِ.

مَوْلِدُ إِبْرَاهِيمَ: ابنِ سيّدِ الخَلْقِ عَلَيْ مَنْ مارِيةَ القِبْطِيّةِ المِصْريّةِ لَوْكَا .

فِيهَا: أَيْ: فِي سنةِ ثمانٍ من هجرةِ سيدِ وَلَدِ آدمَ ﷺ.

حَتْمًا: يقينًا، والحتم في كلام العرب ليسَ بمعنى اليقينِ، وإنّما بمعنى الواجبِ.



فیے بابان:

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡

البابُ الأولُ: اللهِ عَلَيْ وَفَاةِ زِينْبَ ابنَـةِ رسولِ اللهِ عَلَيْ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنّ البَضْعةَ النبويةَ زينبَ عَلَيْ تُوفِّيتْ في شهرِ جُمادَىٰ الأُولى، سنةَ ثمانٍ منْ هجرةِ أبيها إِمامِ المتقينَ عَلَيْةٍ.

ومنهمُ الواقديُّ، وابنُ سعدٍ، وخَليفةُ بنُ خياطٍ، وابنُ أبي خيثمةَ، وابنُ حِبّانَ، وابنُ حِبّانَ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ الجوزيِّ، وابنُ الأَثيرِ، والنوويُّ، والذهبيُّ، والمَقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والشمسُ الشاميُّ، وغيرُهم.

وهي التي غَسَلَتْها أُمُّ عطيَّة نَطِيَّكَ وهو في «صحيحِ مسلمٍ» قالت: «لمّا ماتتْ زينبُ ابنةُ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ قالَ لنا رسولُ اللهِ عَلَيْهِ: «اغْسِلْنَهَا وِتْرًا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، وَاجْعَلْنَ فِي الخَامِسَةِ كَافُورًا، أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا غَسَلْتُنَّهَا، فَأَعْلِمْنَنِي» قالتْ: فأعلمناه، فأعطانا حَقْوَه وقال: «أَشْعِرْنَهَا إِيّاهُ».

وعلىٰ هذهِ الروايةِ أكثرُ أهل العلم.

وفي بعضِ الرواياتِ خارجَ «الصحيحِ» أنّها أُمُّ كلثومِ الطَّيَّا، ويُجمعُ بين الروايتين أنَّ أمَّ عَطية الطَّيَّ حَضَرَتُهما جميعًا، فقد ذَكَرَ ابنُ عبدِ البَرِّ وَعَلَّلهُ أنّها كانت غاسلة المَيِّتاتِ (١).

⁽۱) «صحيح مسلم» (۹۳۹)، «طبقات ابن سعد» (۸/ ۳۵)، «تاريخ خليفة» (۹۲)، «تاريخ ابن جرير» (۱/ ۹۶۶)، «السيرة النبوية» لابن حبان (۳۱۵)، «الاستيعاب» (٤/ ۱۷۰۱، ۱۸۵۳–۱۸۵۶)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٤٠)، «أسد الغابة» (٥/ ٢١٧٤–٢٦٤)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٦/ ٤٤٣)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (۹۳۹)، «تاريخ الإسلام» (١/ ۳۵۰)، «البداية والنهاية» (٨/ ٦٤٢)، «إمتاع الأسماع» (٥/ ٣٤٣)، «الإشارة (٩٥)، «الإصابة» (٨/ ١٥٥)، «الفـتح» (٣/ ١٢٨، و١/ ٩٤)، «عمـدة القاري» (٨/ ٣٩)، «سبل الهدئ والرشاد» (١/ ٢١)، «شرح المواهب» (٤/ ٢١٨).

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡

البابُ الثاني: تاريخُ مياددِ إبراهيمَ ابنِ رسولِ اللهِ عَلَيْ

وُلِدَ إبراهيمُ ابنُ سيدِ وَلَدِ آدمَ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ عبدِ المطلبِ ﷺ في شهرِ ذي الحِجّةِ من السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ، باتفاقِ العلماءِ.

وسُرَّ النبيُّ ﷺ بولادتِه كثيرًا، فخَرَجَ يقولُ مبشِّرًا: «وُلِدَ لِي اللَّيْلَةَ غُلَامٌ، فَسَمَّيْتُهُ بِاسْم أَبِي إِبْرَاهِيمَ».

ومِنْ أسبابِ سرورِه عَيَّا بَراءةُ مارِيَةَ نَوْكَ مِمَّا اتُهمتْ به منْ دخولِ مأبورٍ عليها، وهوَ غلامٌ أهداه المقوقِسُ معَها، فتكلّمَ المنافقونَ فِي ذلكَ، وشنَّعوا، فأظهرَ اللهُ براءتَها بما ظهرَ منْ حالِ مأبورٍ وأنّه مجبوبٌ، وهذا نحوٌ مِمّا جرى لعائشةَ نَوْكَ حَلَى حَلَى برَّأَها اللهُ تعالىٰ.

والحديثُ فِي "صحيحِ مسلم" عنْ أنسٍ ﴿ اللهِ عَلَيْ الخرجُ، فناولَه يدَه فأخرجَه، فإذا هوَ فإذا هو مجبوبٌ ليسَ له ذَكَرٌ، فكفَّ عليٌ عنه، ثمّ أتى النبيَّ عَلَيْ ، فقالَ: يا رسولَ اللهِ إنّه لمجبوبٌ ما لَه ذَكَرٌ،

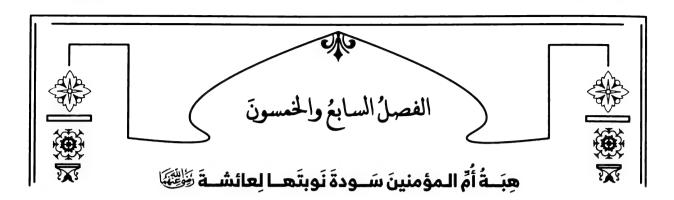
وقد جاء مطوّلًا عن عليّ بنِ أبي طالبٍ عَلَيْ قالَ: «كانَ قدْ تجرّؤُوا على مارِيةً فِي قِبْطيّ كانَ يَختلفُ إليها، فقالَ لي رسولُ اللهِ عَلَيْ : «انْطَلِقْ، فَإِنْ وَجَدْتَهُ عِنْدَها فَاقْتُلُهُ اللهِ عَلَيْ : «انْطَلِقْ، فَإِنْ وَجَدْتَهُ عِنْدَها فَاقْتُلُهُ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهَ الله اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريَّــة 🎡

أَجَبُّ أَمْسَحُ ليس له شيء مِمّا خلقَ اللهُ عَلَى للرجالِ، فغَمَدتُ سيفي، وقلتُ: مَهُ قالَ: خيرًا، رجلٌ منَ القِبْطِ وهي امرأةٌ مِنَ القِبْطِ، وزوجةُ رسولِ اللهِ عَلَيْةِ أَحتطبُ لها، وأستعذبُ لها، فرَجَعتُ إلى رسولِ اللهِ عَلَيْةٍ، فأخبرتُه، فقالَ: «الحَمْدُ لِلّهِ الّذِي يَصْرِفُ عَنّا السُّوءَ أَهْلَ البَيْتِ» (١).



(۱) (صحيح) مسلم، (۱۷۷۱)، (مسند البزار» (۲/ ۳۳۷)، (شرح مشكل الأثار» (۱/ ۳۷۷)، (الستيعاب» (۱/ ٤٥)، (تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ۱۰۲)، (البداية والنهاية» (۸/ ۳۳۱، ۳۳۷)، (الاستيعاب» (۱/ ٤٠٥)، (تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ۲۰۲)، (الإصابة» (۱/ ۳۱۸)، (الفستح» (مر ۱۷۲)، (الإسسماع» (٥/ ۳۳۵)، (الإمتاع» (۲/ ۳۰۰)، (الإسعاد» (۲۱)). (شرح المواهب» (٤/ ۳٤٥)، (الإمتاع» (۲۳-۲۰)، (الإسعاد» (۲۷)).



[٨٥] وَوَهَبَ ــتُ نَوْبَتُهَ ــا لِعَائِشَـــهُ سَـودةُ مَـا دَامَــتُ زَمَانُــا عَائِشَــهُ

وَ: في هذهِ السَّنةِ الثامنةِ، أيضًا

وَهَبَتْ: فعلٌ ماضٍ مبنيٌ على الفتح، والتاءُ للتأنيثِ. والهِبَةُ: العَطيَّةُ.

نَوْبَتَهَا: مفعولٌ به لِوَهَبَتْ. والمرادُ بالنوبةِ يومُها منْ رسولِ اللهِ ﷺ، وَالجَمْعُ - نَادِرٌ-: نُوَبٌ.

لِعَائِشَهُ: بنتِ أبي بكرٍ ﴿ فَالْفَيْكَا، وهو: جازٌ ومجرورٌ متعلقٌ بالفعل (وَهَبَ).

سَودةُ: فاعلٌ. وهي: سَودةُ بنتُ زَمْعةَ لَئُكُا اللَّهُ .

مًا: مصدريةٌ ظرفيةٌ.

دَامَتْ: فعلٌ ماضٍ مبنيٌّ، والتاءُ للتأنيثِ، واسمُها ضميرٌ مستتِرٌ جوازًا تقديرُه: هي، العائدُ على سَودةً.

زَمَانًا: ظرف زمان، متعلقٌ باسم الفاعل: عائشة بعده:

عَائِشَهُ: خبرُ دامَ، والمصدرُ المنسبِكُ مِن ما وما دَخَلَتْ عليه في محلِّ جرَّ مضافٌ إليه، والتقديرُ: وَهَبَتْ سَودةُ نوبتَها لعائشةَ مُدَّةَ دوام عيشِها، والمعنى: وَهَبَتْ أُمُّ المؤمنينَ سَودةُ يومَها وليلتَها من رسولِ اللهِ صَالِّللهُ عَلَيْهَ المؤمنينَ عائشةَ وَاللهِ عَاللهُ عَلَيْهَ اللهِ عَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَاللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ المؤمنينَ عائشةَ وَاللهُ عَلَيْهُ المؤمنينَ عائشةً وَاللهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ المؤمنينَ عائشةً وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ المؤمنينَ عائشةً وَاللهُ اللهِ عَلَيْهَ المؤمنينَ عائشةً اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهَ المؤمنينَ عائشةً اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ المؤمنينَ عائشةً اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهَ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الله

وبينَ (عائشة) و(عائشةٍ) مُحَسِّنُ الجِنَاسِ التَّامِّ؛ فالمرادُ بالأولِ العَلَمُ، والثاني: الوَصْفُ.

فیے باب:

تاريخُ هِبِةِ أُمِّ المؤمنينَ سَودةَ نوبتَها لأمِّ المؤمنينَ عائشةَ سَلَاتُ

اتفقت الرِّواياتُ على أن سَودة بنت زَمْعة نَوْكَ لَمُ اللهِ عَلَيْهُ المَّا كَبِرتْ وتكهَّلَتْ، خَشِيَتْ الطلاق فو هَبَتْ يومَها لعائشة نَوْكَ فَأَمسكها رسولُ اللهِ عَلَيْهُ بغير قِسْمة، وهذا من محاسنِها أنّها آثَرَتْ بيومِها حِبَّة رسولِ اللهِ عَلَيْهُ تقرُّبًا إليه، وحُبًّا له، وإيثارًا لمَقامِها معَه، فكانَ يَقْسِمُ لِنسائِه ولا يَقْسِمُ لها، وهي راضيةٌ بذلك، مُؤثِرَةٌ لِرضا رسولِ اللهِ عَلَيْهُ.

وكانت سَودةُ حِيْنَها فِي السَّادِسَةِ والسِّتِّينَ مِنْ عُمْرِهَا سَرِّكَ السَّاكِكَ .

ولا مخالِفَ في وقوعِ هذهِ الحادثةِ، التي استخرجَ منها الفقهاءُ أبوابًا مزبورةً في مَظانِّها.

أما أنَّها من أحداثِ السَّنةِ الثامنةِ -كما اختارَه الناظمُ- فذَكَرَه جماعةٌ من أهلِ العلمِ، كابنِ حِبّانَ، وابنِ الجوزيِّ، واليَعْمُرِيِّ، والذهبيِّ، ومُغْلطاي، وابنِ جَماعةً، والشمسِ الشاميِّ وغيرِهم.

النبيه:

ذَكَرَ بعضُهم أنّ رسولَ اللهِ ﷺ طلَّقها، وهذا غيرُ مذكورٍ في الرِّواياتِ الصحيحةِ، بل بعضُها صريحٌ بأنَّه ﷺ لمْ يُطلِّقُها، ومِنها:

الأولَىٰ: عن عائشة سَلَّ قَالت: «كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ، وَكَانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، تَبْتَغِي وَلَيْلَتَهَا لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، تَبْتَغِي بَذَلِكَ رِضَا رَسُولِ الله ﷺ.

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 🎡

وفي لفظ: «مَا رَأَيْتُ امْرَأَةً أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ فِي مِسْلَاخِهَا مِنْ سَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ، مِنِ امْرَأَةٍ فِيهَا حِدَّةٌ، قَالَتْ: فَلَمَّا كَبِرَتْ، جَعَلَتْ يَوْمَهَا مِنْ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ لِعَائِشَةَ، مَن رَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ لِعَائِشَةَ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ، يَقْسِمُ لَعَائِشَةَ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ» (۱).
لِعَائِشَةَ يَوْمَيْنِ، يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ» (۱).

وفي لفظ: «كانَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ لا يُفضِّلُ بعضُنا على بعضٍ في مُكْثِه عندَنا، وكانَ قلّ يومٌ إلا وهو يطوفُ علينا، فيدنو مِن كلّ امرأةٍ من غيرِ مسيس، حتى يبلغ إلى مَن هو يومُها فيبيتُ عندَها»، ولقدْ قالتْ سودةُ بنتُ زمعةَ حينَ أسنتْ وفَرِقَتْ، أن يفارقَها رسولُ اللهِ عَلَيْهِ: يا رسولَ اللهِ، يومي هو لعائشة. فقبَّلَ ذلكَ منها رسولُ اللهِ عَلَيْهِ، قالتْ عائشةُ فَرَافِيَّا: في ذاكَ أنزلَ اللهُ عَلَيْهِ، قالتْ عائشةُ فَرَافَا أَوْ إِعْرَاضًا ﴾ [النساء: ١٢٨]»(٢).

الثانية: عن ابنِ عباسِ وَ النَّيِيُ قَال: «خَشِيَتْ سَوْدَةُ أَنْ يُطَلِّقَهَا النَّبِيُ عَيَالِيْهُ، فَقَالَتْ: لا تُطَلِّقْنِي وَأَمْسِكْنِي، وَاجْعَلْ يَوْمِي لِعَائِشَة، فَفَعَلَ »(٣).

أمّا ما رواهُ عروةُ بنُ الزبيرِ أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْهِ طلَّقَ سودةَ، فلمّا خَرَجَ إلى الصلاةِ أُمسكتْ بثوبِه، فقالتْ: مالي في الرجالِ من حاجةٍ، ولكني أُريدُ أنَ أُحشرَ في أرواجِكَ قال: فرَجَعَها وجَعَلَ يومَها لعائشةَ لَوْ اللهِ عَلَى وكانَ يَقسِمُ لها بيومِها ويومِ سودةً الغريبٌ مرسَلٌ (٤).

⁽١) أخرجه البخاري (٢٥٩٣ ، ٥٢١٢)، ومسلم برقم (١٤٦٣).

⁽٢) حسن. أخرجه أبو داود (٢١٣٥)، والحاكم (٢/ ٢٠٣)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وجوَّد إسناده ابن عبد الهادي في «المحرر» (١/ ٥٦٤)، وحسَّن إسناده الألباني، وشيخنا الوادعي في «الصحيح المسند» (١٦٠٧).

⁽٣) حسن. أخرجه الترمذي (٣٠٤٠)، وحسَّن إسناده ابن حجر في «الإصابة» (٨/ ١٩٦)، وصححه الألباني.

⁽٤) أخرجه البيهقي (٧/ ١١٨)، وانظر «الدراية في تخريج أحاديث الهداية» (٢/ ٦٧).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

ومثله ما رواه القاسمُ بن أبي بَزَّةَ أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهُ بَعَثَ إِلَىٰ سَوْدَةَ بِطَلَاقِهَا فَلَمَّا وَأَنَهُ قَالَتْ: أَنْشُدُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ كَتَابَهُ وَاصْطَفَاكَ عَلَىٰ خَلْقِهِ إِلَىٰ بَيْتِ عَائِشَةَ فَلَمَّا رَأَنَهُ قَالَتْ: أَنْشُدُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ كِتَابَهُ وَاصْطَفَاكَ عَلَىٰ خَلْقِهِ لِمَ طَلَّقْتَنِي؟ أَلِمَوْجِدَةٍ وَجَدْتَهَا فِيَ؟ قَالَ: «لا» قَالَتْ: فَإِنِّي أَنْشُدُكَ بِمِثْلِ الأُولَىٰ أَمَا رَاجَعْتَنِي وَقَدْ كَبِرْتُ وَلَا حَاجَةَ لِي فِي الرِّجَالِ وَلَكِنِّي فَإِنِّي أَنْشُدُكَ بِمِثْلِ الأُولَىٰ أَمَا رَاجَعْتَنِي وَقَدْ كَبِرْتُ وَلَا حَاجَةَ لِي فِي الرِّجَالِ وَلَكِنِي أَنْشُدُكَ بِمِثْلِ الأُولَىٰ أَمَا رَاجَعْتَنِي وَقَدْ كَبِرْتُ وَلَا حَاجَةَ لِي فِي الرِّجَالِ وَلَكِنِّي فَإِنِّي أَنْشُدُكَ بِمِثْلِ الأُولَىٰ أَمَا رَاجَعْتَنِي وَقَدْ كَبِرْتُ وَلَا حَاجَةَ لِي فِي الرِّجَالِ وَلَكِنِّي أَنْ أَبْعَثَ فِي نِسَائِكَ يَوْمَ القِيَامَةِ فَرَاجَعَهَا النَّبِيُ عَلَيْهِ قَالَتْ: فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُ يُولِي إِلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

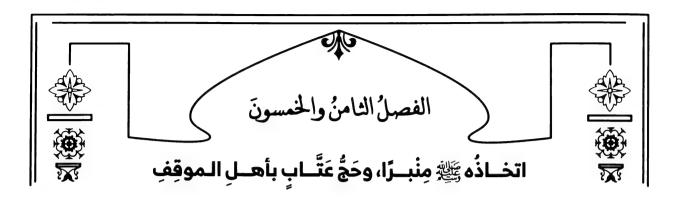
فمُوجَزُ القولِ: أَنَّ أُمَّ المؤمنينَ سودةَ بنتَ زَمْعةَ وَهَبَت يومَها لعائشةَ وَاللَّهُ المُومنينَ سودة بنتَ زَمْعة وَهَبَت يومَها لعائشة وَاللَّهُ المُعْلَمُ اللَّمْ اللَّهِ اللهِ عَلَيْهُ، وخَشْيةَ الفِراقِ، وفواتَ الرِّفاقِ، بغير طلاقٍ، والعلمُ للعليم الخلاقِ (٢).



⁽۱) أخرجه ابن سعد (۸/ ٥٤)، والقاسم ثقة من الخامسة، ونحوه عن النعمان بن ثابت التيمي، الإمام المشهور بأبي حنيفة، من السادسة. فبينه وبين الحادثة مفاوز. وانظر «تفسير ابن كثير» [النساء: ١٢٨]، «عمدة القاري» (١٢/ ٢٩٦ و ١٩٨/ ١٩٢).

⁽٢) «الاستيعاب» (٤/ ١٨٦٧)، «السيرة» لابن حبان (٣١٥)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٤٦)، «المنتظم» (٣/ ١٤٤)، «عيون الأثر» (٦/ ١٧٤)، «تاريخ الإسلام» (١/ ٤١٨)، «جلاء الأفهام» (٣٣٧)، «الإشارة» (٣٢٧)، «المختصر في سيرة الرسول ﷺ (٩٢)، «الفتح» (٩/ ٣١٢)، «سبل الهدئ والرشاد» (٦/ ٧٠).

شـرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٨٦] وَعُمِلَ الْمِنْ بِرُ غَيِنُ مُخْتَفِي وَحَجَ عَتَابٌ بِأَهْلِ المُوْقِفِ
وَ: فِي هذهِ السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ.

عُمِلَ: بضمَّ العينِ المُهْملةِ، وكسرِ الميمِ، وفتحِ اللامِ؛ فعلٌ ماضٍ لم يُسمَّ فاعلُه.

المِنْبَرُ: بكسرِ الميمِ، اسمٌ لِمِرْقاةِ الخطيبِ وسُمِّي بذلكَ؛ لارتفاعِه وعُلُوِّه؛ لأنّ النَّبُرَ رفعُ الصوتِ خاصَةً، وكلُّ مرتفِعِ مُنتبِرٌ، وكُسِرَتِ الميمُ على التشبيهِ بالآلةِ.

غَيْرَ مُخْتَفِي: بل ظاهرٌ بيِّنٌ في المسجدِ النبويِّ الشريفِ، زيادةٌ تقيمُ وزنَ البحرِ.

وَحَجَّ عَتَّابٌ: بفتحِ العينِ، وتشديدِ التاءِ، بنُ أَسِيْدِ بنِ أبي العِيصِ بنِ أُمَيّةَ بنِ عبدِ شمسِ بنِ عبدِ مَنافِ الأُمَويُّ، أَسلمَ يومَ فتحِ مكةَ، وهو ابنُ إحدى وعشرينَ سنةً، ووَلَّاه رسولُ اللهِ ﷺ إمارةَ مكةَ، وأقرَّه أبو بكرٍ في خلافتِه، وتُوُفِّي يومَ وفاةِ الصِّدِيقِ فَطَافِيَهِ، وعشرينَ سنةً.

بِأَهْلِ المَوْقِفِ: موقفِ الحجِّ على صعيدِ عَرَفاتٍ المقدَّسِ، من المسلمينَ والمشركينَ.



فیے بابان:

البابُ الأُولُ: تَارِيخُ عَمَـلِ المِـنْبِرِ لِـرسـولِ اللهِ ﷺ

عن سهلِ بنِ سعدِ رَضِّ قَال: بَعَثَ رَسُولُ الله ﷺ إِلَىٰ فُلانَةَ، امْرَأَةٍ قَدْ سَمَّاهَا سَهُلُ: «أَنْ مُرِي غُلامَكِ النَّجَّارَ، يَعْمَلُ لِي أَعْوَادًا، أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ»، فَأَمَرَتْهُ يَعْمَلُهَا مِنْ طَرْفَاءِ الغَابَةِ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا، فَأَرْسَلَتْ إِلَىٰ رَسُولِ الله ﷺ بِهَا، فَأَمَرَ بِهَا فَوُضِعَتْ، فَجَلَسَ عَلَيْهِ»(۱).

هذا أصحُّ حديثٍ في اتخاذِه ﷺ المِنْبرَ، وله طُرُقٌ بوجوهِ خارجَ «الصحيحِ»، وليسَ في شيءٍ منها بيانُ تاريخِ اتخاذِ المِنْبرِ، ولِذلكَ اختلفَ أهلُ المغازي والسِّيرةِ في ذلكَ إلىٰ أقوالٍ ثلاثةٍ:

الأولِ: أنَّه كانَ في السَّنة الثانيةِ، على إثر بناءِ مسجدِ رسولِ اللهِ عَلَيْةِ.

واحتُجَّ له بحديثِ عائشةَ نَوْكَ في «الصحيحينِ» (٢) بشأنِ حادثةِ الإفكِ، التي كانت بإثْرِ غزوةِ بني المُصْطَلِقِ، وفيه: ﴿فَثَارَ الحَيَّانِ الأَوْسُ، وَالخَزْرَجُ حَتَّىٰ هَمُّوا أَنْ يَقْتَتِلُوا، وَرَسُولُ الله ﷺ قَائِمٌ عَلَىٰ المِنْبَرِ..».

وغزوةُ بني المصطلِقِ، كانت في السَّنةِ الخامسةِ، أو السادسةِ، كما تقدَّمَ في الفصل المتمَّمِ للأربعين، مما يدلُّ على تقدّمِه.

وأُجِيبَ بأنّ هذا على سبيلِ التجوزِ؛ لأنّ المِنبرَ مُشتّقٌ من الارتفاعِ، على أيّ شيءٍ كانَ، فلعله كانَ مِنبرًا من طينٍ، أو الجِذْعَ، الذي نُزعَ بعدَ اتخاذِ مِنبرِ الخَشَبِ.

القولِ الثاني: أنَّه كانَ في السَّنةِ السابعةِ، اختارَه ابنُ سعدٍ، وتَبِعَه جماعةٌ.

ورُدَّ هذا التوقيتُ بأنّ في حديثِ المِنبرِ ذِكرَ العباسِ بنِ عبدِ المطلبِ،

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۰۹٤).

⁽٢) البخاري (٤٧٥٠)، ومسلم (٢٧٧٠).

وتميم بنِ أوسِ الدَّاريِّ، والأولُ إنَّما قَدِمَ سنةَ ثمانٍ، والثاني قَدِمَ سنةَ تسعٍ، فكيفَ يكونُ المِنبرُ سنةَ سبع؟!.

قلتُ: أمّا ذِكْرُهما ففي حديثِ أبي هريرة وَ اللهُ عَالَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ المُسْجِدِ قَائِمًا، فَقَالَ: "إِنَّ القِيَامَ قَدْ شَقَّ عَلَيَ " فَقَالَ لَهُ الجُمُعَةِ يَخْطُبُ إِلَىٰ جِذْعِ فِي المَسْجِدِ قَائِمًا، فَقَالَ: "إِنَّ القِيَامَ قَدْ شَقَّ عَلَيَ " فَقَالَ لَهُ يَلِيهُ تَمِيمُ الدَّارِيُّ: أَلَا أَعْمَلُ لَكَ مِنْبَرًا كَمَا رَأَيْتُ يُصْنَعُ بِالشَّامِ، فَشَاوَرَ رَسُولُ الله عَلَيْ اللهُ المُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ فَرَأُوا أَنْ يَتَّخِذَهُ، فَقَالَ العَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ المُطَّلِبِ: إِنَّ لِي غُلَامًا المُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ فَرَأُوا أَنْ يَتَّخِذَهُ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ: "مُرْهُ أَنْ يَعْمَلَهُ" فَأَرْسَلَهُ إِلَى أَثْلَةٍ يُقَالُ رَسُولُ الله عَلَيْهِ: "مُرْهُ أَنْ يَعْمَلَهُ فِي مَوْضِعِهِ اليَوْمَ، بِالغَابَةِ فَقَطَعَهَا، ثُمَّ عَمِلَ مِنْهَا دَرَجَتَيْنِ وَمَقْعَدًا، ثُمَّ جَاءَ بِهِ فَوَضَعَهُ فِي مَوْضِعِهِ اليَوْمَ، فَجَاءَ مُ رَسُولُ الله عَلَيْهِ فَقَامَ عَلَيْهِ".

وفي حديثِ ابنِ عُمرَ، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّكِ لَمَّا بَدَّنَ قَالَ لَهُ تَمِيمٌ الدَّارِيُّ: أَلَا أَتَّخِذُ لَكَ مِنْبَرًا عِنْ اللَّهِ، يَجْمَعُ –أَوْ يَحْمِلُ –عِظَامَكَ؟ قَالَ: «بَلَىٰ»، فَاتَّخَذَ لَهُ مِنْبَرًا مِرْ قَاتَيْنِ»(٢).

وعن أنسِ بنِ مالكِ الطَّلِيَّةُ «أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَقُومُ يَوْمَ الجُمُعَةِ فَيُسْنِدُ ظَهْرَهُ إِلَىٰ جِذْعِ مَنْصُوبٍ فِي الْمَسْجِدِ فَيَخْطُبُ، فَجَاءَ رُومِيٍّ فَقَالَ: أَلَا نَصْنَعُ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ وَكَأَنَّكَ قَائِمٌ؟ فَصَنَعَ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ وَكَأَنَّكَ قَائِمٌ؟ فَصَنَعَ لَهُ مِنْبَرًا لَهُ دَرَجَتَانِ، وَيَقْعُدُ عَلَىٰ الثَّالِثَةِ...»(٣).

قالَ الحافظَ ابنُ حَجَرٍ بعده: «يُحتملُ أن يكونَ المرادُ بالرُّوميِّ تميمًا الداريَّ؛ لأنَه كانَ كثيرَ السفرِ إلى أرضِ الروم».

القولِ الثالثِ: أنّه كانَ في السَّنةِ الثامنةِ، ذَكَرَه الواقديُّ، وقالَ: وهو الثَّبَتُ عندَنا، وتَبِعَه، ابنُ النجارِ، وابنُ جريرٍ، وابنُ الأثيرِ، واليَعْمُرِيُّ، والناظمُ هنا.

⁽١) ضعيف. أخرجه ابن سعد (١/ ٢٤٩-٢٥٠)، قال الحافظ ابن رجب في «فتح الباري» (٦/ ٢٩٩): وإسناده لا يعتمد عليه. وقال ابن حجر في «الفتح» (٦/ ٣٩٨): «رجاله ثقات إلا الواقدي».

⁽٢) حسن. أخرجه أبو داود (١٠٨١)، واللالكائي في «أصول الاعتقاد» (١٤٧٠)، وجوَّد إسناده ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٣٩٨)، والألباني في «الصحيحة» (٣١٣).

⁽٣) حسن. أخرجه الترمذي (٣٦٢٧)، وابن خزيمة (١٧٧٧)، وصححاه، وحسنه الألباني، والأعظمي.

ويُغَبِّرُ عليه ذِكْرُ تميمٍ في حديثِ ابنِ عُمرَ السابقِ، ولم يَقْدَمُ إلا سنةَ تسع. وأجابَ بعضُهم بوجهينِ:

الأولِ: أنَّ تميمًا هو الذي صَنَعَ المِنبرَ، ويكونُ هو الغلامَ.

الثاني: أنَّ تميمًا هو الذي أشارَ على تلكِ المرأةِ لِتَأْمرَ غلامَها أن يَصنعَ المِنبرَ، فيكونُ هو الذي عَرَضَ وبَاشَرَ الإبلاغَ لِمَن يقومُ بصِناعتِه.

وعلى كِلا الجوابَينِ يكونُ الحَدَثُ وَقَعَ سنةَ تسع، بعد قدومِ تميمٍ.

ويَظهرُ لي -والعلمُ اللهِ- الجمعُ بينَ الأقوالِ والآثارِ بتكرارِ الصِناعةِ، لِتَفَاوُتِ الصَّنَاعِ، وتَفاضُلِ عَمَلِهمْ، وزيادةِ التَّنوُقِ في صِفةِ المِنبرِ، فيكونُ المِنبرُ الأولُ: من الطِّينِ، ثم مِنبرُ الجَفْعِ، ثم مِنبرُ الخَشَبِ، يَرقى عليه ولا يَستنِدُ، ثم آخَرُ يَرقى عليه ويستنِدُ، ويُؤيدُه ما بعدَه:

و تَتَدُّدُ

اختُلفَ في اسم صانع مِنبر رسولِ الله عَلَيْ إلى أكثر مِن سبعة أقوالٍ، «وأشبهُ الأقوالِ بالصوابِ قولُ مَن قالَ: هو ميمونٌ؛ لكونِ الإسنادِ من طريقِ سهلِ بنِ سعدِ أيضًا، وأمّا الأقوالُ الأُخرىٰ فلا اعتدادَ بها؛ لِوَهائِها، ويَبعُدُ جِدًّا أَنَ يُجمعَ بينَها بأنّ النجارَ كانتْ له أسماءٌ مختلِفةٌ، وأمّا احتمالُ أنّ الجميع اشتركُوا في عَمَلِه فيَمنعُ منه قولُه في كثيرٍ من الرّواياتِ: «وَلَمْ يَكُنْ بِالمَدِينَةِ إِلّا نَجّارٌ وَاحِدٌ»، إلا إنْ كانَ يُحملُ على أنّ المرادَ بالواحدِ الماهرُ في صِناعتِه والبقيةُ أعوانُه فيُمكنُ، واللهُ أعلمُ قالَه الحافظُ ابنُ حَجَرٍ، وعنه العَيْنيُّ، وغيرُه.

وهذا الاختلافُ يُقوِّي الجمعَ المذكورَ آنفًا، والعلمُ للهِ.

ائدة: ﴿

«كَانَ مِنبرُ رسولِ اللهِ ﷺ عنْ يمينِ القبلةِ بغيرِ شكِّ فِي ذلكَ ولا مِرْيةٍ، وإنْ لـمْ يَـاْتِ

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

فِي ذلكَ حديثٌ فالمستندُ فِيه إلى الرؤيةِ»، قالَه ابنُ المُلقِّنِ، وابنُ حَجَرِ (١).

البابُ الثاني: ﴿ حَجُّ عَتَّـابِ بِنِ أَسِيْدٍ بِأَهلِ الموقفِ سنةَ ثمـانٍ منَ الهجـرةِ

لا خلاف بين أهلِ العلمِ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ أمَّرَ عتَّابَ بنَ أُسيدٍ وِلايةَ مكةَ، بعدَ فتحِها في العام الثامنِ.

وأكثرُهم على أنَّ عتَّابًا حجَّ بأهل الموقفِ جميعًا، وهو المختارُ.

واختلفَ قولُ أبي عبدِ اللهِ الواقديِّ في ذلكَ، أمّا الأزرقيُّ فأبعدَ النُّجْعَة، وقالَ: الم يَبْلُغْنا أنّه استعملَ في تلكِ السَّنةِ على الحجِّ أحدًا، وإنّما ولَّى عَتَّابًا إمْرةَ مكة، وحجَّ المسلمونَ مع عَتَّابِ لكونِه الأميرَ».

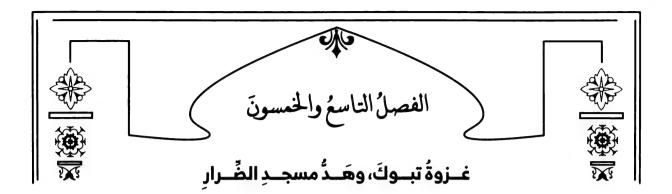
وغيرُ هذا البابِ أُولِي بزِمامِ التَّحقيقِ! على أنَّه إنَّما أَنْكَرَ أنَّه بَلَغَه هو، ولم يُطْلِقْ.

واعلمُ أنَّ حِجَّة عتَّابِ بنِ أَسيدٍ، وحِجَّة أبي بكرٍ وَ النّما كانتا إقامة للموسمِ الذي يَجتمعُ فيه العربُ؛ لِتُنبذَ العهودُ، ويُنفئ أهلُ الشركِ، ويُنذِرُوهمُ الطوافَ عُراةً؛ تأسيسًا وتَوطِئة لحِجةِ الوداعِ التي أَكملَ الله بها دينَه، وأتمَّ بها نعمتَه، وأقامَها على مناسكِ خليلِه إبراهيمَ عليه وعلى نبينا الصلاةُ والسلامُ (٢).

⁽۱) «النهاية في الغريب»، «لسان العرب»، «المصباح المنير»، «تاج العروس»، جذر: (ن ب ر)، «تاريخ ابن جرير» (٣/ ٢٢)، «أسد الغابة» (١/ ٣٧)، «الكامل» (٢/ ٤٠٤)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٤)، «البداية والنهاية» (٦/ ٣٩٨)، «البدر المنير» (٤/ ٤٦٤–٦٢٥)، «الفتح» (٢/ ٣٩٨–)، «الإصابة» (١/ ٤٧٤، والنهاية» (٣/ ٣٢٦)، «التلخيص الحبير» (٣/ ١٠١٥–١٠١١)، «عمدة القاري» (٦/ ٢١٥)، «سبل الهدئ والرشاد» (١/ ٨٥–٢٩)، «السيرة الحلبية» (٢/ ١٩٠–١٩٠)، «شرح المواهب» (٢/ ١٨٩–١٩٠).

⁽۲) «مغازي الواقدي» (۳/ ۹۰۹)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۱۵۰ و ۱۶۰ / ۱۵۰ و ۱۹۰)، «تاريخ خليفة» (۹۲)، «الخبار مكة» للأزرقي (۱/ ۱۷۹)، «الحاوي» (٤/ ۲۰)، «جوامع السيرة» (۴/ ۲۶۱)، «الاستيعاب» (۳/ ۲۰۲۳)، «شرح عمدة الفقه» (٤/ ۱۱۳، ۱۲۰)، «تاريخ الإسلام» (۱/ ۱۲۶–۱۱۳۳)، «الفصول» (۲۲ / ۲۱۶ – ۱۲۳ و ۱۸ / ۲۰۲)، «الفسيد» (۱/ ۲۸۲ – ۱۲۴ و ۱۸ / ۲۰۲)، «الإسعاد» (۱/ ۲۵ – ۲۲) و ۱۸ (۲۰). «الإسعاد» (۱/ ۲۵ – ۲۶).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريَّــة 🎡



[٨٧] ثُمَّ تَبُوكَ قَدْ غَزَا فِي التَّاسِعَةُ وَهَدُّ مَسْجِدَ الضَّرَارِ رَافِعَـةُ

ثُمَّ: تَبَعَ أحداثَ السنةِ الثامنةِ أحداثُ السَّنةِ التاسعةِ من الهجرةِ، ومنها غزوةُ:

تَبُوكَ: مفعولٌ به مقدَّمٌ لِقوله: غَزَا، وهي بفتحِ التاءِ، وضمِّ الباءِ، كانتْ مَنْهلًا من أطرافِ الشام، وكانتْ مِن ديارِ قُضاعةَ تحتَ ولايةِ الروم.

وهي اليومَ بلدةٌ كبيرةٌ، على مسافةِ سبع مِئةٍ وثمانيةٍ وسبعينَ كِيلًا شَمالَ المدينةِ.

قَدْ غَزَا(١): ها رسولُ اللهِ ﷺ.

فِي: السَّنةِ.

التَّاسِعَهُ: من هجرتِه الشريفةِ.

وَ: تلا غزوةَ تبوكَ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ:

هَدَّ: هدَمَ وكسَرَ وهضمَ وضعضعَ

مَسْجِدَ الضِّرَارِ: والشِّقاقِ، والكفرِ والعنادِ.

رَافِعَه (٢): فجَعَلَ عاليه سافله؛ رافعًا ضررَه عنِ الإسلامِ وأهلِه.

⁽١) في (الأصل): «قد غزوا»، والمثبت من النسخ الثلاث، وهو الموافق لأسلوب الناظم في إضافة الأحداث إلى رسول الله ﷺ.

⁽٢) في (ش): ﴿واقعهِ ال

شرح الأرجوزة المئيِّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡

فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: أُ تـاريخُ خاتمـةِ غَـزَواتِ رسـولِ اللهِ ﷺ غـزوةِ تبـوكَ

بعدَ الفتحِ الأعظم، والنصرِ الأغرِّ بفتحِ أُمِّ القُرىٰ في البلدِ الحرامِ، رَجَعَ رسولُ اللهِ عَلَيْ إلى المدينةِ آخِرَ ذي القَعدةِ من السَّنةِ الثامنةِ من الهجرةِ، فأقامَ بالمدينةِ ذا الحَجّةِ، والمُحرَّم، وصَفَرًا، وربيعًا الأولَ، وربيعًا الآخِرَ، وجمادَىٰ الأولى، وربيعًا الآخِرَة، فلمّا كانَ في رَجَبٍ من سنةِ تسعٍ من الهجرةِ، أذَّن مؤذِّنُ رسولِ اللهِ عَلَيْ بغزوِ الرُّومِ.

وتُسمَّى: غزوة العُسْرة؛ لأنها كانتْ في زمانِ عُسْرةٍ من الناس، وجَدْبِ في البلادِ، وشِدّةِ الحرِّ، كما كانتْ حينَ طابتِ الثمارُ، فالناسُ يُحبون المُقامَ في ثمارِهم وظِلالِه، لذلكَ أَمرَ رسولُ اللهِ عَلَيْ بالاستعدادِ، واستَنفرَ لِذلكَ أهلَ المدينةِ وما حولَها، وأهلَ مكة وما جاورَها، واستَنفرَ أيضًا الأعرابَ الضاربينَ في الجزيرةِ العربيةِ مِمَّنْ أسلمُوا، ليتكونَ من ذلكَ أكبرُ جيشٍ يُعدُّ لمُقاتَلةِ الرومِ، ذوي العَدَدِ والعُدّةِ، والدِّرْبةِ في الحروب.

ودَعا عَلَيْ إلى النفقة والبَذْلِ فتسابَقَ الأصحابُ النَّقَ رَجَالًا ونِساءً، وعلى رأسِهم الصَّدْيقُ وَ الله الذي جاء بمالِه كلّه، ثم عُمرُ وَ الذي أتى بنِصْفِ مالِه، ثم عُمرُ وَ الله الذي أتى بنِصْفِ مالِه، ثم عثمانُ وَ الله الله الله عليهم فجاء بألفِ دينار، وبثلاثِ مِثة بعيرٍ بأحلاسِها وأقتابِها، فسرَّ رسولُ الله عَلَيْ وقال: «مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ البَوْم، مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ البَوْم، مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ البَوْم، مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ البَوْم».

ثم خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ يومَ الخميسِ في جيشٍ كثيفٍ يزيدُ على الثلاثينَ ألفًا، ونكصَ رأسُ النّفاقِ بزُمْرتِه، كما تخلّفَ بعضُ المعذورِينَ والعُصاةِ، الذينَ تابَ اللهُ عليهم بعدَ ذلكَ، ووَصَلَ الجيشُ الجرّارُ بقيادةِ القائدِ الكرّارِ إلىٰ تبوكَ، وقد تَسامعَ الرومُ به فولُّو الأدبارَ ولاذوا بالفرارِ، فصالحَ رسولُ اللهِ ﷺ القبائلَ في تلكَ الجهاتِ، ثم رَجَعَ بعدَ بِضْعةَ عَشَرَ يومًا من المُكْثِ في تبوكَ، وقد كانَ في هذهِ الغزوةِ من الآيات لرسولِ اللهِ ﷺ والبَركاتِ لأولياءِ اللهِ، ما هو مسطورٌ في الطُّروسِ، وكانَ فيها من التَّميزِ لأهلِ النفاقِ الذين فُضِحُوا بآياتِ سورةِ التوبةِ، وعَفَا اللهُ عَمَّن هَفَا من التَّميزِ لأهلِ النفاقِ الذين فُضِحُوا بآياتِ سورةِ التوبةِ، وختامَ اللهُ عَمَّن هَفَا من الصحابةِ متخلِّفًا، وكانت خاتمةَ الغَزَواتِ النبويةِ، وختامَ السَّفَرَاتِ الرَّسوليةِ على صاحبها أفضلُ صلاةٍ وأذكى تحيةٍ.

كانت هذهِ الغزوةُ في يومِ الخميسِ مِنْ شهرِ رجبٍ من العامِ التاسعِ وشذًّ المنازعُ، ذَكَرَه: ابنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ قُدامة، والمَقريزيُّ، وأبنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، والشمسُ الشاميُ، وغيرُهم.

وحُجتُه حديثُ كعبِ بنِ مالكِ رَبَّكَ ﴿ أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْ خَرَجَ يَوْمَ الخَمِيسِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمَ الخَمِيسِ (١).

وزَعَمَ الزَّمَخشريُّ وتَبِعَه بعضُ المفسرينَ، أنَّ غزوةَ تبوكَ كانتْ في العامِ العاشرِ، بعدَ حِجةِ الوداعِ، وهذا الزَّعْمُ إنْ لم يَكنْ سَبْقَ قلم، فهو مردودٌ؛ فليسَ في مَرُويَّاتِ المغازي والسِّيرةِ ما يدلُّ على ذلك، بل كلُّها مُطبِقةٌ على أنّها في العامِ التاسع.

وقد رَدَّ ابنُ المُلقِّنِ، وتَبِعَه ابنُ حَجَرٍ، مخالفةَ الزَّمخشريِّ للإجماعِ.

فإنِ احتُجَّ له بذكرِ الإمامِ البخاريِّ لِغزوةِ تبوكَ بعدَ حِجةِ الوداعِ، فقد بيَّنَ بعضُ شُرَّاحِ «البُخاريِّ» أنَّ هذا الترتيبَ من عملِ النُّسّاخِ، وعليه فلا حُجةَ فيه (٢).

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۹۵۰).

⁽۲) «تهذيب السيرة» (۲/ ٥١٥)، «مغازي الواقدي» (۱/ ۷)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ١٦٥–١٦٨)، «التمهيد» (۱/ ١٩٦)، «التمهيد» (۱/ ١٩٦)، «التمهيد» (۱/ ١٩٦)، «المغنى» (۳/ ١٣١)، «زاد المعاد» (۳/ ٣٧٦–١٩٦)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ٣٩١)، «زاد المعاد» (۳/ ٣٧٦)، «إمتاع الأسماع» (۱/ ٣٩١)،

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

البابُ الثاني: تاريخُ هَدِّ بُنيانِ مسجدِ الضِّرارِ

ولا خلافَ بينَ أهل العلمِ أنَّه بُنِيَ في قُباءٍ.

وأطبق أهلُ السِّيرةِ على أنّ أبا عامرِ الفاسقَ كانَ مِمَّنْ حَمَلَ لِواءَ العَداوةِ لرسولِ اللهِ عَلَيْ مُنذُ قَدِمَ المدينة، ثم لَحِقَ بقريشٍ وشارَكَهم في غزوة أُحُدٍ، ولمّا توالَتِ الهزائمُ بالمشركينَ ومنهم هَوَازنُ في غزوةِ حُنينٍ، فرَّ الأثيمُ إلى هِرَقْلَ ملِكِ الرومِ يَستنصِرُ به، فوَعَدَه ومَنّاه وأقامَ عندَه، فكتَبَ إلى جماعةٍ من المنافقينَ بالمدينةِ يَعِدُهم ويُمنيهم أنّه سيَقْدَمُ عليهمْ بجيشٍ يقاتلُ به رسولَ اللهِ عَلَيْهُ، وأَمَرَهم أن يتّخِذُوا له مَعْقِلًا يَقْدَمُ عليهم فيه مَن يَقْدَمُ مِن عندِه؛ لِتَبليغِ كُتُبِه، ويكونُ مَرْصَدًا لهم إذا قَدِمَ عليهم بعدَ ذلك.

فشَرَعُوا في بناءِ هذا المسجدِ وكانوا اثنَي عَشَرَ رجلًا، عندَ عامّةِ أهلِ التفسيرِ، قالَه الواحديُّ، وتَبِعَه ابنُ عادلٍ.

ثمّ جاءُوا رسولَ اللهِ ﷺ وهو يَتجهّ زُ إلى تبوكَ، فقالوا: يا رسولَ اللهِ إنّا قد بَنيّنا مسجدًا لِذي العِلّةِ والحاجةِ والليلةِ المَطيرةِ الشاتيةِ، وإنّا نُحِبُّ أَن تَأْتِينَا فَتُصلِّيَ لنا فيه، فقالَ: «إنّي عَلَىٰ جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالِ شُغْلٍ، وَلَوْ قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللهُ أَتَيْنَاكُمْ فَصَلّيْنَا بِكُمْ فِيهِ».

البدر المنير (٩/ ٣٤)، «الفتح» (٨/ ١١)، «التلخيص الحبير» (٦/ ٢٨٦٦)، «إرشاد الساري»
 (٦/ ٤٤٩)، «سبل الهدئ والرشاد» (٥/ ٤٧٩)، «شرح المواهب» (٤/ ٦٦)، «تفسير الزمخشري»،
 «تفسير أبي السعود» «تفسير القاسمي» [التوبة: ٣٩].

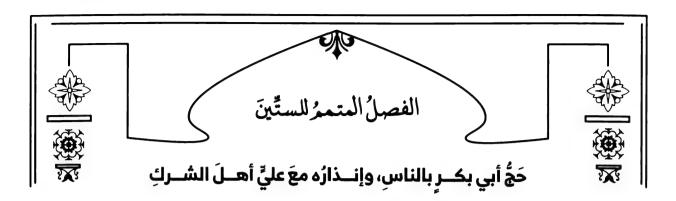
شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

فلمّا رَجَعَ ﷺ مِن غزوةِ تبوكَ نَزَلَ بموضع بينه وبين المدينةِ ساعةً من نهادٍ، جاءًه خبرُ المسجدِ من السماء، فدَعا مالكَ بن الدُّخشُمِ أخا بني سَلَمةً بنِ عوفِ، ومَعْنَ بنَ عدِيٍّ العَجلانيَّ، فقالَ: «انْطَلِقا إلَىٰ هَذَا المَسْجِدِ الظّالِمِ أَهْلُهُ فَاهْدِمَاهُ ثِم ومَعْنَ بنَ عدِيٍّ العَجلانيَّ، فقالَ: «انْطَلِقا إلَىٰ هَذَا المَسْجِدِ الظّالِمِ أَهْلُهُ فَاهْدِمَاهُ ثِم حرّقاه!» فخرَجا مُسرِعَينِ، حتى أَتيا بني سالم بنِ عوفِ، وهم رَهْطُ مالكِ بنِ الدُّخشُم، فقالَ مالكُ لِمَعْنِ: أَنظِرْنِ حتى أَحرُجَ إليك بنارٍ من أهلي، ودَحَلَ إلىٰ أهلِه فأَخذَ سَعْفًا من النَّخلِ فأسعلَ فيه نارًا، ثم خَرَجا يَسْتدّانِ حتى دَخلاه وفيه أَهلُه أَعْنَ اللهُ فيه: ﴿وَالَذِينَ اتَّخَدُوا مَسْجِدًا فِرَارَكَ اللهُ فيه : ﴿وَالْذِينَ اللهُ فيه : ﴿وَالْذِينَ اللهُ وَيَعْنُ إِنْ ارَدُنَا اللهُ فيه : ﴿وَالْذِينَ مَا اللهُ وَيَعْنُ إِنْ ارَدُنَا اللهُ عَيْدُ اللهُ عَيْدَ اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ وَيَعْنَ إِنْ ارَدُنَا اللهُ عَيْدُ الْمَعْلَ فِي فِي فِي مِنْ اللهُ وَيَعْنُ إِنْ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَيْدُ الْمُعْلَقِيْرِنَ وَيَعْنُ اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَلَى مَنْ اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ اللهُ عَيْدِ اللهُ وَيَعْنَ مِنْ اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ اللهُ عَيْدُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَيْدِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَيْدِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل



⁽۱) "تفسير الواحدي»، «تفسير السمعاني»، «تفسير ابن عطية»، «تفسير ابن العربي»، «تفسير ابن الجوزي»، «تفسير ابن الجوزي»، «تفسير ابن عادل» [التوبة:١٠٧-١٠٩]، «التمهيد» (١٦/ ٢٦٧-٢٦٨)، ومراجع غزوة تبوك السابقة.

شرح الأرجوزة المئيِّـة في ذكر حال أشرف البريِّـة 🎡



[AA] وَحَـجَ بِالنَّـاسِ أَبُـو بَكْـرٍ وَثَـمُ تَــلاً بَــرَاءَةُ عَــلِيُّ وَحَــتُمُ [AA] أَنْ لاَ يَحُــجُ مُشــرُكُ بَعْــدُ وَلاَ يَطُــوفَ عَــارٍ ذَا بِــأَمْرٍ فَعَــلاَ

وَ: تَلا ذَلكَ أَنْ

حَجَّ: في سنةِ تسع من الهجرةِ، وهو حينَها ابنُ ستينَ سنةً رَاللَّهُ.

بِالنَّاسِ: كافةً.

أَبُو بَكْرٍ: الصِّدِّيقُ الطَّاكِيُّ .

وَثُمْ: طرف مكانٍ، أيْ: وهناك.

تَلا: قَرَأً.

بَرَاءَةً: اسمٌ للسورةِ، وهو ممنوعٌ من الصرفِ للعلميةِ والتأنيثِ، والتنوينُ للضرورةِ، والمرادُ هنا صدرُ السورةِ وليسَ كلَّها.

وقدْ يكونُ مرادُ الناظمِ رَخَلَتْهُ كلمةَ (براءةً) منَ الآيةِ الأولى، وعليهِ فيكونُ مرفوعًا على الحِكايةِ، واللهُ أعلمُ.

عَلِيٌّ: بنُ أبي طالبٍ ﴿ فَاللَّهُ ، وهوَ حينَها ابنُ اثنتينِ وثلاثينَ سنةً.

وَحَتَمْ: الحَتْمُ: الواجبُ فعلًا أو تركًا.

أَنْ لَا يَحُجَّج: بيتَ اللهِ الحرامَ.

مُشْرِكٌ بَعْدُ: أي: بعدَ العامِ التاسعِ، تهيئةً لحِجةِ الوداعِ، التي أَكملَ اللهُ بها النّعمة، وأَتمَّ بها المِنَّة.

وَلا يَطُوفَ: بالكعبةِ المُشرَّفةِ.

عَارٍ: جَسَدُه، كما كانَ حالُ بعضِ المشركينَ، من الطوافِ بالكعبةِ عُراةً.

ذَا بِأَمْرٍ فَعَلَا: هذا الإنذارُ والبلاغُ، فَعَلَهما أبو بكرٍ وعليٌ وَطَالِتُكَ بأمرِ رسولِ اللهِ ﷺ.



فیے باب:

حَجُّ أبي بكرٍ عَنَّ بالناسِ وإعلانُـه مع عليٍّ عَنَّ البراءةَ منَ المشركينَ

عادَ رسولُ اللهِ عَلَيْ من غزوةِ تبوكَ في شهرِ رمضانَ، من العامِ التاسعِ من الهجرةِ، وبَقِي في المدينةِ يَستقبِلُ وُفودَ القبائلِ العربيةِ التي ظلّت تَقْدَمُ عليه، وفي ذي القعدةِ من السّنةِ نفسِها أَمَرَ أبا بكرٍ عَلَيْ بإقامةِ موسمِ الحجّ، وبعدَ أن انطلقَ أبو بكرٍ.. نَزَلَتْ على رسولِ الله عَلَيْ صَدْرُ سورةِ التوبةِ فبَعَثَ بها عليًّا عَلَيًّا عَلَيْ أبي بكرٍ، ليَشتركا في إقامةِ موسِمِ الحجّ، وإبلاغِ المشركينَ بالنّذارةِ، وهذا أمرٌ تواترَ به الأثرُ، وأجمعَ عليه مَن غَبَرَ.

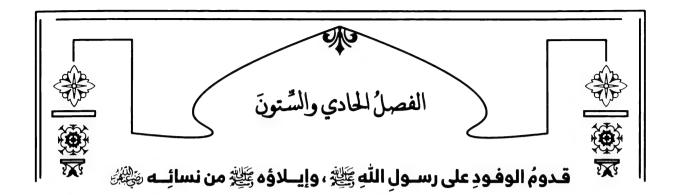
ولا خلافَ أنَّ المؤذِّنَ أَذَّنَ بالبراءةِ من العُهودِ، والنِّذارةِ من العَوْدِ للطوافِ بالبيتِ لمشركٍ أو عريانٍ، في يومِ النحرِ لا يومِ عَرَفةَ، ولا شكَّ في ذلكَ ولا ارتيابَ.

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ يَوْمَ النَّحْرِ إِذَا اجْتَمَعُوا بِعِنَّى، أَنَّهُ لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ كَافِرٌ، وَلا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَلا يَطُوفُ بِالبَيْتِ عُرْيَانٌ، وَمَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ الله عَلَيْ الْعَضْبَاءَ، حَتَّىٰ إِلَىٰ مُدَّتِهِ"، فَخَرَجَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبِ وَ الْعَمْرِ بِالطَّرِيقِ قَالَ: أَأْمِيرٌ أَمْ مَأْمُورٌ؟ فَقَالَ: بَلْ أَذْرَكَ أَبَا بَكْرٍ بِالطَّرِيقِ، فَلَمَّا رَآهُ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ الحَجَّ، وَالعَرَبُ إِذْ ذَاكَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَلَىٰ مَأْمُورٌ، ثُمَّ مَضَيَا. فَأَقَامَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ الحَجَّ، وَالعَرَبُ إِذْ ذَاكَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَلَىٰ مَأْمُورٌ، ثُمَّ مَضَيَا. فَأَقَامَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ الحَجَّ، وَالعَرَبُ إِذْ ذَاكَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَلَىٰ مَأْمُورٌ، ثُمَّ مَضَيَا. فَأَقَامَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ الحَجَّ، وَالعَرَبُ إِذْ ذَاكَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَلَىٰ مَأْمُورٌ، ثُمَّ مَضَيا. فَأَقَامَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ الحَجَّ، وَالعَرَبُ إِذْ ذَاكَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَلَىٰ مَا أَبِي طَالِبِ وَ الْعَلَىٰ مَا أَنِي كَانُوا عَلَيْهَا فِي الجَاهِلِيَّةِ، حَتَّىٰ إِذْ اكَانَ يَوْمُ النَّحْرِ، قَامَ عَلَىٰ الْمَاسُ أَنْ فِي النَّاسُ أَرْبَعَةُ عَلَىٰ الْمَامِ مُشْرِكٌ، وَمَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ الله عَيْثَ عَهْدَ العَامِ مُشْرِكٌ، وَمَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ الله عَهْدٌ فَهُو لَهُ إِلَىٰ مُدَّتِهِ، فَلَا الْمَاسُ أَرْبَعَةَ الْمَاسُ أَرْبَعَةَ وَلَا يَحُرِي مَنْ يَوْمُ لَهُ إِلَىٰ مُدَّتِهِ، وَأَجْلَ النَّاسُ أَرْبَعَةَ وَلَا لَا عَلَىٰ مَسُولِ الله عَيْدَ وَسُولِ الله عَيْدَ وَسُولِ الله عَلْمَا عَلَىٰ رَسُولِ الله عَلَىٰ وَلَا الْعَامِ مُشُولِكُ الْعَامِ مُشُولِكُ، وَلَمْ يَطُفُ بِالبَيْتِ عُرْيَانٌ. ثُمَّ قَدِمَا عَلَىٰ رَسُولِ الله عَلَىٰ وَسُولِ الله عَلَىٰ اللْمَامِ مُنْ فَلِكَ العَامِ مُشُولُكُ العَامِ مُشُولُكُ الْمَامِ الله السَلَيْقِ عَلَىٰ وَلَكَ الْعَامِ مُشْولِكُ اللْهُ الْمُؤْلِقُ الْمَلْقِ الْمَلْعُ الْمَلْ الْمَامِ الله الْمَامِ الله الْمَلْولِ الله الْمَلْعُ الْمَلْعُ الْمَامُ الْمَامِ الله الْمَامِ الله الله الْمَامِلُ الله الْمَلِي الْمَامِلُولُ الْمَامِ الله الْمَامِلُ الْمَلْهِ الْمَالَىٰ ال



⁽۱) «صحيح البخاري» (٣٦٣، ٢٥٥٤)، «صحيح مسلم» (١٣٤٧)، «تهذيب السيرة» (٥/ ٢٦٩–٣٣٧)، «صحيح البخاري» لابن بطال (٤/ ٣٠٠)، «الجواب الصحيح» (٤/ ٤٨١)، «منهاج السنة» (٥/ ٤٩٠)، «التبيان في أيمان القرآن» (٢٤–٣٤)، «أحكام أهل الذمة» (٢/ ٨٧٨)، «البداية والنهاية» (٧/ ٤٢٧–٢٥٥)، «فتح الباري» (٢/ ١٨٧)، «الفتح» (٨/ ٨٨)، «التلخيص الحبير» (٤/ ٢٩٩١)، «عمدة القاري» (١/ ١٨٧)، «فقه السيرة» (٢٥٠).



[٩٠] وَجَاءَتِ الوُفُودُ فِيهَا تَسترُى هسذا وَمِسنُ نِسَاهُ آلَى شُسهْرًا

وَ: من أشهرِ أحداثِ السنةِ التاسعةِ منَ الهجرةِ أنْ

جَاءَت: إلى مدينةِ رسولِ اللهِ ﷺ.

الوُفُودُ: جمعُ وَفْدِ، والوفدُ الجماعةُ المختارةُ من القومِ لِلقاءِ العظماءِ، واحدُهم وافدٌ.

فِيهَا: أي: السَّنةِ التاسعةِ من الهجرةِ.

تَتْرَىٰ (۱): أي متتابعة ، بفترة بينَهما، والتاء الأولى مُنقلبة من واو، وهو من المواترة. والتواتر: أن يجيء الشيء بعد الشيء بزمان، ويُنوّنُ (تَتْرىٰ) ولا يُنونُ، فمنْ لم يَصِرفْه جَعَلَ الألفَ للتأنيثِ كغَضْبى، ومن صَرَفَه لم يَجعلْها للتأنيثِ، بل للإلحاقِ، كألفِ (مِعْزىٰ).

هذا: خروجُ بالحديثِ إلىٰ حَدَثِ آخَرَ.

وَ: من أحداثِ سنةِ تسع من الهجرةِ أيضًا أنَّه عَلَيْةٍ.

مِنْ نِسَاهُ(٢): قَصَرَه لضرورةِ الوزنِ، والأصلُ: نسائِه.

⁽١) في (ظ): «تترا)، وفي (ش): «تتري).

⁽٢) في (ظ): (نسائه).

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

آلَىٰ (۱): بمدِّ الهمزةِ أي: حَلَفَ، من الإيلاءِ بالمعنى اللُّغَويِّ، وليسَ المتعارَفَ عليه بينَ الفقهاءِ باتفاقٍ، بحُجةِ أنه كانَ شهرًا واحدًا، والعُرفيُّ أكثرُ من أربعةِ أشهرٍ. شهرًا: لم أقفْ على تسميةِ الشهرِ، فاللهُ أعلمُ.



فیــه بـابـانِ:

البابُ الأولُ: أُ قدومُ الوفودِ على صاحبِ الحوضِ المورودِ عِيْ

ما زالَ آحادُ الوافدينَ من العربِ يَفِدُون على رسولِ اللهِ عَلَيْهِ مُنْذُ أَظهرَ اللهُ دينَه وقَهرَ أعداءَه، ولكنِ انبِعاثُ أكثرِهم إلى ذلكَ إنّما كانَ بعدَ فتح مكةَ، ومُعظمُه في سنة تسع، ولذلكَ كانت تُسمَّى سنة الوُفودِ، عندَ عامّةِ أهلِ العلمِ من السلفِ والخلفِ، فإنّ العربَ أيقنتُ أنّ الأمرَ قدِ استوى لِرسولِ اللهِ عَلَيْهِ، بعدَ أن كانتُ تَنتظرُ ما يَقعُ له معَ قومِه الذينَ فُتِحَت قلوبُهم وخُضِدتْ شَوكتُهم في اليومِ الأغرِّ يومِ الفتح الأكبر.

وقد جمعَ أخبارَ تلكَ الوفودِ بعضٌ من أهلِ العلمِ فأفرَدُوا لها كُتُبًا في مصنَّفاتِهم في المغازي والسِّيرةِ، كابنِ سعدٍ، والبيهقيِّ، وابنِ كثيرٍ، واليَعْمُرِيِّ، والقَسطلَّانيِّ، والشمسِ الشاميِّ الذي أربىٰ جم علىٰ المئةِ وَفْدٍ.

قالَ ابنُ كثيرٍ: «وفيها كانَ قدومُ عامّةِ وفودِ أحياءِ العربِ، ولِذلك تُسمَّىٰ سنةَ تسعِ: سنةَ الوفودِ، وها نحنُ نَعقِدُ لذلكَ كتابًا برأسِه اقتداءً بالبخاريِّ وغيرِه. ثم عَقَدَه بقولِهُ: «كتابُ الوفودِ الواردينَ إلىٰ رسولِ اللهِ عَيَلِيْهِ» وسَرَدَ تحتَه أخبارَ تلكَ الوفودِ.

وقد استخرجَ الفوائدَ والفرائدَ المستنبَطةَ من أخبارِ تلك الوفودِ، الحافظُ ابنُ قَيّمِ الجَوزيَةِ، على عادتِه في سَيَلانِ قلمِه، وفُيوضِ معارفِه -سقاهُ اللهُ من سلسبيل

⁽١) رُسمت في جميع النسخ هكذا: «آلا».

الجنةِ- آمين^(١).

البابُ الثاني: إيــلاءُ رســولِ اللهِ ﷺ من نسائِــه شهــرًا

إيلاءُ رسولِ اللهِ ﷺ من نسائِه شهرًا، لا خلافَ في وقوعِه، وهو متواترٌ في زُبُرِ السِّيرةِ النبويةِ، وطُروسِ التفسيرِ، ورُقومِ السُّنةِ المطهرةِ، برواياتٍ مختلفةٍ، وأسبابٍ أربعةٍ:

الأولِ: تحريم شُربِ العسل.

الثاني: تحريم جاريتِه ماريَةَ القِبْطيّةِ.

الثالثِ: ردِّ زينبَ بنتِ جَحْشِ نصيبَها من هديةٍ جاءتُه ﷺ، فقالَ: «زِيدُوهَا...» ثَلاثًا، كلُّ ذلك تَردُّه!

الرابع: سؤالِهن الزيادة في النَّفقةِ.

﴿ ويحتمل أن يكونَ مجموعُ هذهِ الأشياءِ كانَ سببًا لاعتزالِهن، بل هو اللائقُ بمكارمِ أخلاقِه عَلَيْ وسَعَة صدرِه وكثرةِ صَفْحِه، وأنّ ذلك لم يَقَعْ منه حتى تكرَّرَ مُوجِبُه منهنَّ عَلَيْهَا).

«ومن اللطائفِ أنّ الحكمة في الشهرِ مع أنّ مشروعية الهَجْرِ ثلاثة أيامٍ أنّ عِدْتَهِنّ كانت تسعة، فإذا ضُرِبَتْ في ثلاثةٍ كانتْ سبعة وعشرينَ، واليومانِ لِمَاريَةَ؟ لكونِها كانت أمّة، فنَقَصَتْ عن الحرائرِ، واللهُ أعلمُ».

(۱) «النهاية في الغريب» جذر: (و ف د)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (۱۷)، «بصائر ذوي التمييز» (٥/ ٢٤٢)، «زاد المعاد» (٣/ ٧٥٠–٨٦٩)، «البداية والنهاية « (٧/ ٢٣٢)، «الفتح» (٨/ ٣٣، ٣٨)، «سبل الهدئ والرشاد» (٦/ ٢٦٠)، «شرح المواهب» (٥/ ١١٣).

ثم وقفني الشيخ ياسر المطيري -حفظه الله ونفع به- على كتاب «وفود الإسلام» للعلامة أبي تراب الظاهري (م:١٤٢٣) كَمُلَنَّهُ.

شـرح الأرجوزة المئيّــة في ذكـر حـال أشـرف البريّــة 繼

وأمَّا أنه من حوادثِ سنةِ تسع من الهجرةِ - كمَا اختارَه الناظمُ - فهو قولُ الواقديِّ، وتَبِعَه: ابنُ حِبّانَ، وابنُ الجوزيِّ، وابنُ الأثيرِ، واليَعْمُرِيُّ، ومُغْلطاي، وابنُ المُلقِّنِ، والعَمُ العلمِ بالمغازي -، المُلقِّنِ، والعراقيُّ، وابنُ حَجَرٍ - ونَمَاه إلى أكثرِ أهلِ العلمِ بالمغازي -، والقسطلَّانيُّ، والمُناويُّ.

ولم أقفْ على مخالِفٍ، ولا على قائلٍ بتكرُّرِ الإيلاءِ، واللهُ تعالى أعلمُ.

النبيه:

قالَ الحافظُ ابنُ القَيِّمِ رَعَلَنهُ: ﴿ وَطلَّقَ عَلَيْهُ وَراجَعَ ، وآلَىٰ إِيلاءً مؤقّتًا بشهرٍ ، ولم يُظاهِر أبدًا ، وأخطأ مَن قالَ: إنّه ظاهرَ خطأً عظيمًا . وإنما ذُكِرَ هذا تنبيهًا على قُبْحِ خَطَئِه ونِسْبَتِه إلىٰ ما برَّأَه اللهُ منه » .

الله المنته

قالَ ابنُ القيمِّ أيضًا: «ومنْ خواصِّ خديجةَ السُّنِيَّ أَنَها لَمْ تَسُؤُه ﷺ قطُّ ولمْ تُعاضِبُه ولم يَنلُها منهُ إيلاءٌ ولا عَتْبٌ قطُّ ولا هَجْرٌ، وكفى بهِ منقبةً وفضيلةً»(١).



⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۸/ ۱۹۰)، «السيرة» لابن حبان (٣٦٣)، «المحلئ» (٤/ ٣٣٢)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٤٪)، «أسد الغابة» (١/ ٣٢)، «عيون الأثر» (٢/ ٣٧٤)، «الإشارة» (٤٤٣)، «زاد المعاد» (١/ ١٥٢)، «جلاء الأفهام» (٤٦٤)، «التوضيح» (٢٥/ ٣٣)، «نظم الدرر السنية» (١٣٩)، «الفتح» (٩/ ١٥٩- ٢٠٩٠)، «الإصابة» (٨/ ٣٩٣)، «التلخيص الحبير» (٥/ ٢١٧٠)، «شرح المواهب» (٤/ ٢٨٩)، «الفتوحات السبحانية» (٢/ ٦٣٢).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حـال أشـرف البريِّــة 🎡



[٩١] ثُــمُ النَّجَـاشِيَّ نَعَــى وَصَـلَى عَلَيْـهِ مِـنْ طَيْبَـةَ نَـالَ الفَضَـلاَ وَمَـلاً ثُمَّ: حرفُ عطفٍ يُفيدُ الترتيبَ معَ التراخي.

النَّجَاشِيَّ: مفعولٌ به مقدَّمٌ.

نَعَىٰ (۱): فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه ضميرٌ مستتِرٌ تقديرُه: هو، يعودُ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ، ونَعَىٰ الميتَ يَنعاه نَعْيًا، إذا أذاعَ موتَه، وأُخبرَ به.

وَصَلَّىٰ (٢): الواو: حرف عطف، وصلّىٰ: فعلٌ ماض، فاعلُه مستتِرٌ تقديرُه: هو، يعودُ على رسولِ اللهِ ﷺ أيضًا.

عَلَيْهِ: جازٌ ومجرورٌ متعلِّقٌ بقوله: «صلَّىٰ»، بمعنىٰ: صلَّىٰ عليه رسولُ اللهِ ﷺ صلاةً الجِنازةِ، إمامًا لأصحابه ﷺ.

مِنْ طَيْبَةً: جازٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بقوله: «نالَ» الذي بعدَه.

نَالَ(٣): فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه مستتِرٌ تقديرُه: هو، يعودُ على النجاشيّ.

الفَضْلَا: مفعولٌ به، والألفُ للاطلاقِ، ومعناه: نالَ النجاشيُّ بصلاةِ رسولِ اللهِ عَلَيْةُ وأصحابِه الكرامِ اللهِ عَلَيْهُ عليه، بعدَ موتِه الطَّاقَةُ، شَرَفًا خالدًا، ومجدًا باقيًا.

⁽۱) في (ت)، و(ش) رسمت هكذا: (نعا).

⁽٢) في (ظ) رسمت هكذا: ﴿وصلَّا ٩.

⁽٣) في (ش): «قال»، فيكون الضمير عائدًا على رسول الله ﷺ القائل: «صلوا على أخيكم النجاشي».

فیے ہات:

نَغيُ رسـولِ اللهِ الأعظمِ ﷺ ملِكَ الحبشـةَ الأَصحَمَ وصـلاتُه عليه ﷺ

لا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ في نَعْيِ رسولِ اللهِ ﷺ لِمَلِكِ الحبشةِ النجاشيِّ وصلاتِه عليه.

وأكثرُ أهلِ العلمِ من السلفِ والخلفِ على أنّ هذا مخصوصٌ به، فلم يَثبُتْ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ صلّىٰ على أَحَدٍ سواه، من المسلمينَ ومتقدمِي المهاجرينَ والأنصارِ، الذينَ ماتُوا في أقطارِ البلادِ، والبابُ مزبورٌ في «الإسعادِ».

وحُجَّتُهم ظاهرُ الأحاديثِ الصحيحةِ، ومنها:

الأولُ: عن جابر الطََّّ قالَ: قالَ النبيُّ ﷺ حينَ ماتَ النجاشيُّ: «مَاتَ اليَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ، فَقُومُوا فَصَلُّوا عَلَىٰ أَخِيكُمْ أَصْحَمَةَ».

وفي لفظٍ: «أَنَّ نَبِيَّ الله ﷺ صَلَّىٰ عَلَىٰ أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ فَصَفَّنَا وَرَاءَهُ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَو الثَّالِثِ»(١).

الثاني: عن أبي هريرة وَ الله عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ النَّجَاشِيَ صَاحِبَ الحَبَشَةِ، فِي اليَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، فَقَالَ: «اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ» قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ المُسَيَّبِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ صَفَّ بِهِمْ بالمُصَلَّى، فَصَلَّىٰ فَكَبَرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ» (٢).

الثالث: عن عمرانَ بنِ حُصينِ ﴿ اللَّهِ عَالَ: قالَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ: ﴿ إِنَّ أَخَا لَكُمْ قَدْ مَاتَ، فَقُومُوا فَصَلُّوا عَلَيْهِ ﴾ يعني النجاشيّ، وفي روايةِ زهيرٍ: ﴿ إِنَّ أَخَاكُمْ ﴾ (٣).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٨٧٧، ٣٨٧٨)، ومسلم (٩٥٢).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٨٨٠)، ومسلم (٩٥١).

⁽٣) أخرجه مسلم (٩٥٣).

الرابعُ: عن حذيفةَ بنِ أُسيدٍ وَ اللهِ عَلَى أَنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ قال: «صَلُّوا عَلَىٰ أَخِ لَكُمْ مَاتَ بِغَيْرِ أَرْضِكُمْ»، قالوا: مَن هوَ يا رسولَ اللهِ؟ قال: «صُحْمَةُ النَّجَاشِيُّ»، فقامُوا فصلُّوا عليه» (١٠).

وأمّا أنّ الحَدَثَ في شهرِ رجبٍ سنة تسع من الهجرةِ، قبل مسيرِهِ ﷺ إلىٰ تبوكَ، فهو قولُ أكثرِ أهلِ العلمِ، منهمُ: الواقديُّ، وابنُ جَريرٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والسُّهيليُّ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ العَلمِ، وأبنُ المُلقِّنِ، والمَقريزيُّ، وابنُ حَجَرٍ ونَمَاه إلىٰ الأكثرِ، وهو المُختارُ.

وقيلَ: سنةَ ثمانٍ قبلَ فتحِ مكةً، كما ذَكَرَه ابنُ قُتيبةً، والبيهقيُّ.

وذَهَبَ ابنُ كثيرٍ إلى أنّ الصلاة كانت بعدَ فتحِ خيبرَ في السَّنةِ التي قَدِمَ بقيّةُ المهاجرينَ مِن الحبشةِ معَ جعفرِ بنِ أبي طالبٍ ﴿ الله عَالِمُ عَدِمَ فتحِ خيبرَ.

وهذا على التفريقِ بينَ النجاشيِّ الذي كَتَبَ إليه رسولُ اللهِ ﷺ والنجاشيِّ الذي نَعَاه وصلّىٰ عليه.

وبإنعام النظرِ فِي كُتُبِ السِّيرةِ يَظهرُ أنَّه نجاشيٌّ واحدٌ، ومِمَّا يُحتجُ به لِذلكَ:

الأولُ: أنَّ جعفرَ بنَ أبي طالبٍ ومَن بَقِيَ معَه وَ الْحَبَشةِ مَكَثُوا إلى سنةِ سبع في الحَبَشةِ بجوارِ النجاشيِّ ولم يُعلمُ مجاورة جعفرٍ ومَن معَه لِنجاشيِّ آخَرَ غيرِ الذي آزَرَهم وآواهم منذُ قدومِهم إلى الحبشةِ، وهو الذي حَمَلَهم للنبيِّ ﷺ وزَوَّدَهم، وقالَ لجعفرٍ: ﴿ أَخْبِرْ صَاحِبَكَ، مَا صَنَعْتُ إِلَيْكُمْ، وَهَذَا رَسُولِي مَعَكَ، وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّهُ رَسُولُ اللهِ، فَقُلْ لَهُ يَسْتَغْفِرَ لِي، فلمّا وَصَلَ جعفرٌ أَخبرَ رسولَ اللهِ ﷺ بذلكَ فقالَ: (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلنَّجَاشِيِّ» ثلاثَ مراتٍ، فَقَالَ المُسْلِمُونَ: آمِينَ (١٠٠).

⁽۱) صحيح. أخرجه الطيالسي (١١٦٤)، وأحمد (٤/٧)، وابن ماجه (١٥٣٧)، والطبراني (٣/ ١٧٨)، وغيرهم، وإسناده صحيح على شرط الشيخين. قاله الألباني في «أحكام الجنائز» (١٢٠)، وشيخنا الوادعي في «الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين» رقم (٢٩٢).

⁽٢) تقدم تخريجه في الباب الأول، من الفصل التاسع والأربعين.

شـرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكـر حـال أشـرف البريِّــة 🎡

الثاني: ما تقدّمَتِ الإشارةُ إليه مِن أنّ الصلاةَ عليه له خاصّةً، عندَ أكثرِ العلماءِ، نَمَاهُ إليهمْ: ابنُ بطّالٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، وغيرُهم.

وحجَّتُهم أنّه لم تَأْتِ حُجةٌ أنّ رسولَ اللهِ عَلَيْ صلّى مرتينِ على النجاشيّ الأَصْحَمِ، وغيرِ الأَصْحَمِ، وإذا لم يأتِ هذا فهلْ يُصلّي رسولُ اللهِ عَلَيْ صلاةَ الغائبِ على النجاشيّ الأَصْحَمِ وهو صاحبُ السّبْقِ على النجاشيّ الأَصْحَمِ وهو صاحبُ السّبْقِ والفضل مع المهاجرين؟! حاشا سيدِ الأوفياءِ عَلَيْ

فإن اعتُرضَ على ذلكَ بأنّ رسولَ اللهِ ﷺ كَتَبَ للنجاشيّ كغَيرِه من ملوكِ عصرِه ﷺ يَكتُبُ للنجاشيّ عصرِه ﷺ يومَ أنْ كَتَبَ إليهم، يَدعوهم إلى الإسلام، فكيفَ يَكتُبُ للنجاشيّ بالإسلام وهو مُسلِمٌ؟.

فجوابُه من وجهينِ:

الأولِ: أنّه كَتَبَ إليه تأكيدًا لإسلامِه، وشمولاً له معَ غيره.

الثاني: أنَ يكونَ النجاشيُ مُسِرًّا بإسلامِه، فأرادَ رسولُ اللهِ عَلَيْةِ بذلك أنْ يُعْلنَهُ، وهذا الإسرارُ مُسوِّغٌ للكتابةِ إليه، واللهُ أعلمُ بالصوابِ.

وإن اعتُرضَ بحديثِ أنسٍ «أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ كَتَبَ إِلَىٰ كِسْرَىٰ، وَإِلَىٰ قَيْصَرَ، وَإِلَىٰ اللهِ ﷺ كَتَبَ إِلَىٰ كِسْرَىٰ، وَإِلَىٰ قَيْصَرَ، وَإِلَىٰ اللهِ تَعَالَىٰ»، وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّىٰ عَلَيْهِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّىٰ عَلَيْهِ النَّبِيُ ﷺ.

فجوابُه منْ ثلاثةِ أوجهِ:

الأولِ: أنّ الإنكارَ وَهَمُّ منْ عبدِ الأعلىٰ بنِ عبدِ الأعلىٰ، وهوَ وإنْ وثَقَه جماعةٌ من المحدِّثينَ، فقدْ قالَ أبو حاتم: صالحُ الحديثِ(١). وقالَ النَّسائيُّ: ليسَ بهِ بأسٌ.

⁽۱) قال ابن القطان: «القاسم بن مالك، أبو جعفر المزني، قال فيه ابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: صالح لا بأس به، ليس بالمتين. وهذا إنما معناه أن غيره فوقه، وبلا شك أنّ الثقات متفاوتون، هذا إذا سُلّم له ما قال؛ من أنه ليس بالمتين، والرجل ثقة لا شك فيه». «بيان الوهم والإيهام» (٥/ ٢٩١).

وقالَ ابنُ سعدٍ: لمْ يكنْ بالقويِّ.

وعليهِ فالزيادةُ معصوبةٌ برأسِه، ولهذا قالَ الإمامُ مسلمٌ بعدَ هذهِ الروايةِ: «حدثناهُ محمدُ بنُ عبدِ اللهِ الرازيُّ، حدثنا عبدُ الوهابِ بنُ عطاءٍ، عنْ سعيدٍ، عنْ قتادةَ، حدثنا أنسُ بنُ مالكِ، عنِ النبيِّ عَلِيهُ بمثلِه، ولمْ يَقُلْ وليسَ بالنجاشيِّ الذي صلى عليه النبيُّ عَلَيْهُ، وحدثنيهِ نصرُ بنُ عليِّ الجَهضميُّ، أخبرني أبي، حدثني خالدُ بنُ قيسٍ، عنْ قتادةَ، عنْ أنسٍ، ولمْ يَذكرْ وليسَ بالنجاشيِّ الذي صلى عليه النبيُّ عَلَيْهُ».

الثاني: أنَّه أرادَ بعضَ ملوكِ الحبشةِ، ولمْ يُرِدِ المَلِكَ الكبيرَ.

الثالثِ: أنّه لمّا تُوفِّي النجاشيُّ الأصحَمُّ فَطَّ قَامَ مقامَه مَلِكٌ آخَرُ، والنجاشيُّ اسمٌ لكلِ مَنْ مَلَكَ الحبشة، فتكونُ هذهِ الكتابةُ متأخرةً عنِ الكتابةِ لأَصْحَمةَ الرجلِ الصالحِ الذي آمَنَ بالنبيِّ عَلَيْهُ، وأكرمَ أصحابَه، وصلى هوَ عليهِ، فلا مخالفة بينَ روايةِ أهل السِّيرةِ وروايةِ مسلم، واللهُ أعلمُ (۱).



= وقال الذهبي: «أبان بن يزيد العطار، أحد الثقات. قال أبو حاتم: صالح الحديث. وهذه العبارة تدل على أن غيره من رفاقه أثبت منه ؛ كهمام وبشار». «الرواة الثقات المتكلم فيهم بما لا يوجب ردهم» (٣٩).

⁽۱) (صحيح مسلم) (۱۷۷٤)، (تاريخ ابن جرير) (٣/ ١٢٢)، (التمهيد) (٦/ ٣٣٦)، (الروض الأنف) (٣/ ٢٦٢)، (المنتظم) (٣/ ٢٨٦)، (أسد الغابة) (١/ ٢٧) (المفهم) (٣/ ٢٦٢)، (عيون الأثر) (٦/ ٢٦٠)، (زاد المعاد) (١/ ١١١-١١٢ و٣/ ٨٧٤)، (الإشارة) (١٢١)، (البداية والنهاية) (٤/ ٣٠٠) (١٩٤ المعاد) (١/ ٢٥٠)، (التوضيح) (٩/ ٢٥١، و٠٠/ ٣٣١)، (إمتاع الأسماع) (٦/ ٤٦)، (الإصابة) (١/ ٨٤٣)، (الفتح) (٧/ ١٩١)، (عمدة القاري) (٨/ ١٩)، (سبل الهدئ والرشاد) (١١/ ٣٤٥)، (مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح) (٥/ ٣٧١)، (الإسعاد) (١٨ ١٩٠).

شرح الأرجوزة المئيَّــة في ذكر حال أشرف البريِّــة 🎡



[٩٢] وَمَاتَ إِنْ رَاهِيمُ فِي العَامِ الأَخِيرُ وَالسِبَجَلِيُ أَسْلَمَ وَاسْمُهُ جَرِيرٍ (٩٢) وَمَاتَ إِنْ رَاهِيمُ فِي العَاشرةِ منَ الهجرةِ النبويةِ أَنْ وَ: منْ أحداثِ السنةِ العاشرةِ منَ الهجرةِ النبويةِ أَنْ

مَاتَ إِبْرَاهِيمُ: ابنُ سيدِ ولدِ آدمَ ﷺ

فِي العَامِ الأَخِيرُ: من حياةِ رسولِ اللهِ ﷺ وهو العامُ العاشرُ من الهجرةِ.

وَ: منْ أحداثِ هذهِ السنةِ أيضًا فِيما اختارَه الناظمُ رَحَالِنهُ أَسلَمَ

البَجَلِيْ: -سكَّنَ الياءَ للضرورةِ، أو على قولِ مَنْ يُجرِي الوصلَ منزلةَ الوقفِ وهوَ فِي النثرِ شاذُّ- بفتحِ الباءِ، والجيمِ، نِسْبةٌ إلىٰ بَجيلةَ، وهيَ اسمُ أُمِّهمْ بغيرِ خلافٍ. قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ.

وأكثرُ أهلِ النَّسَبِ يقولونَ: إنَّه ابنُ أنمارِ بنِ نِزارِ بنِ مَعدٌ بنِ عدنانَ، وإنّهما لَحِقَا باليمنِ وانتسَبا عن جهلِ منهما إلى أنمارِ بنِ إراشِ بن عَمْرِ بن الغوثِ بن النَّبْتِ بنِ مالكِ بنِ زيدِ بنِ كَهُلانَ بنِ سبأٍ. قالَه ابنُ عبدِ البَرِّ أيضًا.

أمَا ابنُ الأثيرِ فنَمَى النِّسبةَ اليمانيةَ، إلى أكثرِ العلماءِ، والعلمُ اللهِ.

أَسْلَمَ وَاسْمُهُ جَرِيرٌ: بنُ عبدِ اللهِ بنِ جابرِ بنِ مالكِ بن نَضرِ بنِ ثعلبةَ بنِ جُشَمَ بنِ عوفِ بن خُزيمةَ بنِ حربِ بنِ عليٍّ بنِ مالك بنِ سعدِ بنِ نذيرِ بنِ قسرِ بن عُبقرِ بنِ أنمارٍ...

فيــه بـابـانٍ:

البابُ الأولُ: ﴿ تَارِيخُ وَفَاةٍ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ رِسُولِ اللَّهِ ﷺ

أكثرُ أهلِ العلمِ على أنَّ وفاةً إبراهيمَ ابنِ سيدِ البَشَرِ ﷺ كانت في العامِ العاشرِ منَ الهجرةِ، كما اختارَه الناظمُ كَاللهُ، وهو الراجحُ.

واحتجُّوا بِما رُوِيَ عن عائشةَ نَوْقِيً قالتْ: «مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ ابْنُ النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَهْرًا...»(١).

وعن البراءِ بنِ عازبِ رَا اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا.. »(٢).

فولادتُه في ذي الحِجةِ سنةَ ثمانٍ باتفاقٍ، فعلى روايةِ عائشةَ، تكونُ الوفاةُ في شهرِ جُمادَىٰ الأُوليٰ، من السنةِ العاشرةِ من الهجرةِ.

وعلى روايةِ البراءِ تكونُ في شهرِ ربيع الأولِ منَ السَّنةِ نفسِها.

ونَمَىٰ ابنُ حَجَرٍ إلى الأكثرِ أنّه عاشرُ الشهرِ؛ وحُجتُه أنّ الكسوفَ لا يَقعُ إلا فيه، وقد كَسَفَتِ الشّمسُ يومَ وفاةِ إبراهيمَ عَلِيكُ.

(۱) حسن. أخرجه أبو داود (۳۱۸۷)، وأحمد (٦/ ٢٦٧)، وصححه ابن حزم في «المحلئ» (٣/ ٣٨٥)، وصححه ابن حزم أبو داود (٣١٨٧)، وأحمد (٥٠٤)، وشيخنا وَحَسَّنَ إسناده الحافظ في «الإصابة» (١/ ٣١٩)، والألباني في «أحكام الجنائز» (١٠٤)، وشيخنا الوادعي في «الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين» رقم (١٦١٦).

(٢) ضعيف. أخرجه ابن سعد (١/ ١٤٠)، وأحمد (٤/ ٢٨٣)، والبيهقي (٩/ ٤)، وفي إسناده: جابر بن يزيد الجعفى، وهو ضعيف.

وأخرجه ابن سعد (١/ ١٤٠)، وعبد الرزاق (٣/ ٥٣٢)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١/ ٥٠٨)، عن سفيان الثوري، عن جابر الجعفي، عن الشعبي، أن النبي على الشعبي، أن النبي الشير الشعبي، والاختلاف في الوصل والإرسال مداره على جابر. وقد ضعفه المنذري في «مختصر السنن» (٢/ ٢٩٦)، وقال الحافظ ابن القيم في «تحفة المودود» (١٦٠): «وهذا حديث لا يثبت؛ لأنه من رواية جابر الجعفي، ولا يحتج بحديثه، ولكن هذا الحديث مع مرسل البَهِي وعطاء والشعبي يقوي بعضها بعضًا»، وانظر: تحقيق «المطالب العالية» (٥/ ٤١٢).

فإنْ كانَ عاشرَ شهرِ ذي الحِجةِ فباطلٌ؛ لأنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ في حِجةِ الوَداعِ، وقد شَهِدَ وفاتَه بغيرِ خلافٍ، وإنْ كانَ غيرَه فمظنونٌ وإليه جَنَحَ بعضُ أهلِ العلمِ، منهمُ النوويُّ كما سيأتي بعدَ سطورٍ.

وذكر البيهقيُّ قولًا بأنَّه عاشَ سبعينَ يومًا فقطْ، فعلى هذا يكونُ موتُه سنةَ تسعِ. وهو مَرويُّ عن عطاءِ (١).

ونَمَىٰ ابنُ حَجَرٍ، وتَبِعَه القَسطلَّانيُّ، والزُّرقانيُّ: إلىٰ الإمامِ النوويِّ، أنّها كانتْ عامَ الحُديبِيَةِ، وأَجَابَ عنِ الإشكالِ بأنّه كانَ حينتُذِ بالحُديبِيَةِ وموتُ إبراهيمَ بالمدينةِ، بأنّه رَجعَ من الحُديبيَةِ في آخِرِ ذي القَعدةِ، فلعلَّ ذلكَ كانَ في آخِرِ ذي القَعدةِ عينَ رجعَ منها.

كذا قالُوا.. والذي في "تهذيب الأسماء واللُّغاتِ" و «روضةِ الطالِبِينَ"، أنَّ وِلادةَ إبراهيمَ كانتْ سنةَ ثمانٍ، وهذا باتفاقِ العلماء، ووفاتُه سنةَ عشْرٍ، والنوويُّ مِمّن ذكرَ الإجماعَ أنَّ الحُديبِيةَ كانتْ سنةَ ستَّ منَ الهجرةِ، وقالَ في "المجموعِ": ورُوِّينا في كتابِ الزُّبيرِ بنِ بكارِ و "سننِ البيهقيّ" وغيرِ هما أنّه تُوفِّي يومَ الثلاثاءِ عاشرَ شهرِ ربيع الأولِ سنةَ عشْرٍ منَ الهجرةِ، وإسنادُه وإنْ كانَ ضعيفًا فيجوزُ التمسُّكُ به في مثلِ هذا؛ لأنّه لا يُرتَّبُ عليه حُكمٌ".

وعجيبٌ كيفَ سافرَ بهمُ الوَهَمُ إلى عامِ الحُديبِيَةِ، وهي سنةُ ستَّ باتفاقٍ، ورسولُ رسولِ اللهِ عَلَيْ لم يَقْدَمْ بمارِيَةَ إلَّا في العامِ السابعِ عندَ أكثرِ العلماءِ، كما تقدّمَ في الفصلِ الثاني والخمسينَ، ووُلِدَ إبراهيمُ سنةَ ثمانٍ باتفاقٍ.

وأكثرُ أهلِ العلمِ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ صلَّىٰ عليه وكبَّرَ أربعًا (٢).

⁽١) ضعيف. أخرجه أبو داود (٣١٨٨)، والبيهقي (٤/ ٩)، وهو مرسل؛ عطاء لم يدرك رسول الله على الله ع

⁽٢) (صحيح مسلم) (٢٣١٥)، (السنن الكبرئ) (٤/ ٩)، (دلائسل النبوة) (٥/ ٢٩٤)، (دلائسل النبوة) (٥/ ٢٩٩)، (الاستيعاب) (١/ ٥٦)، (تهذيب الأسماء واللغات) (١/ ١٠٢)، (المجموع شرح المهذب) (٥/ ٥٩)، =

البابُ الثاني: أُ تــاريخُ إســلامِ جَــريرِ بنِ عبدِ اللهِ البَجَليِّ عَلَيْ

اختارَ الحافظُ الأبرُّ أبو عُمَرَ بنُ عبدِ البَرِّ بأنّه أسلمَ قبلَ وفاةِ رسولِ اللهِ ﷺ بأربعينَ يومًا وهو غَلَطٌ، من أوجهٍ:

الأولِ: في «الصّحيحينِ» عنه أنّ رسولَ الله ﷺ قالَ له في حِجّةِ الوداعِ: «اسْتَنْصِتِ النَّاسَ».

الثاني: في «الصّحيحينِ» أنّه رَكِي الله الله عَنْه إلى ذي الخَلَصةِ فهَدَمَها.

الثالثِ: وفي «الصحيحينِ» أيضًا عنه قالَ: «مَا حَجَبَنِي النَّبِيُّ عَلَيْةٌ مُنْذُ أَسْلَمْتُ، وَلَا رَآنِي إِلَّا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِي».

الرابع: اتفاقِ أهلِ السيرةِ والمعرفةِ بالحديثِ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ بَعَثُه إلى حَوشَبَ بنِ طُخْيةَ الحِمْيريِّ الأَلهانيِّ.

واختارَ الواقديُّ أَنَه أَسلمَ في رمضانَ سنةَ عشْرٍ، وتَبِعَه جماعةٌ منهم: ابنُ قُتيبة، والذهبيُّ، والمَقريزيُّ، كما اختارَه الناظمُ.

وفيه نَظَرٌ؛ لقولِ جَريرٍ رَفِّكَ: قالَ لنا رسولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ أَخَاكُمُ النَّجَاشِيَّ قَدْ مَاتَ...)(١).

فهذا يدلُّ على أنَّ إسلامَ جَريرِ كانَ قبلَ سنةِ عشْرِ، لأنَّ النَّجاشيَّ ماتَ قبلَ ذلكَ.

^{= «}مجموع الفتاوى» (١/ ٢٥٦)، تاريخ الإسلام (١/ ٤٦٨)، «زاد المعاد» (١/ ٩١، ١١٣-١١٤)، «البداية والنهاية» (٨/ ٢٥٠)، «الإصابة» (١/ ٣١٨-٣٢١ و ٨/ ٣١٠-٣١١)، «الفيتح» (١٠/ ٢٥٩)، «عمدة القاري» (٧/ ٢٩)، «إرشاد الساري» (٢/ ٢٦٢)، «شرح المواهب» (١١/ ١٠٨)، «الإمتاع» (٢٧-٧٠)، «الإسعاد» (٧١).

⁽۱) حسن. أخرجه أخرجه ابن أبي شيبة (٣/ ٣٦٣)، وأحمد (٤/ ٣٦٣، ٣٦٣)، وابن قانع «معجم الصحابة» (١/ ١٤٨)، والطبراني (٢/ ٣٢٣).

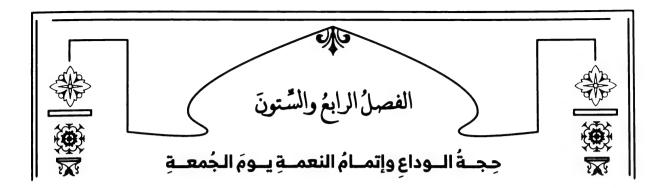
لِذلكَ ذَكَرَ الإمامُ الطَّحاويُّ حديثَ المُدَّةِ بأربعينَ يومًا ثمَّ قالَ: «وهذا عندَنا حديثٌ منكرٌ».

وقالَ ابنُ كثيرٍ: «والظاهرُ أنّ إسلامَ جَريرٍ الطَّاهِ عَنِ الفَتحِ بمقدارٍ جَيْدٍ».

وقالَ ابنُ حَجَرٍ: «والصحيحُ أنّه أسلمَ في سنةِ الوفودِ سنةَ تسعٍ». وقالَ ابنُ حَجَرٍ: «والصحيحُ أنّه أسلم في سنةِ الوفودِ سنةَ تسعٍ». وبمِثْلِه قالَ العَيْنيُ، رحمَ اللهُ الجميعَ (١).



(۱) «صحيح البخاري» (۲۲ م ۲۸۳۳)، «صحيح مسلم» (۲۰ م ۲۵۷۱، ۲۷۶۱)، «طبقات ابن سعد» (۲/ ۲۲)، «شرح مشكل الآثار» (۲/ ۲۰۰۰)، «تاريخ ابن جرير» (۳/ ۱۵۸)، «الاستيعاب» (۱/ ۲۳۲)، «الأنباه على قبائل الرواه» (۹۲) «أسد الغابة» (۱/ ۲۸۹)، «تهذيب الأسماء واللغات» (۱/ ۲۵۷–۱۵۷)، «تاريخ الإسلام» (۲/ ۲۸۰)، «البداية والنهاية» (۷/ ۲۳۹–)، «إمتاع الأسماع» (۲/ ۲۲۲)، «الإصابة» (۱/ ۲۸۰–۸۸۷)، «الفتح» (۷/ ۲۳۲ و ۸/ ۲۰۸)، «تهذيب التهذيب» (۱/ ۲۹۲–۲۹۷)، «عمدة القارى» (۱/ ۲۸۲).



[٩٣] وَحَـجُ حِجْهَ السودَاعِ قَارِنَا وَوَقَصَ الجُمْعَةَ فِيهَا آمِنَا الْجَمْعَةَ فِيهَا آمِنَا الْجَمْعَةَ فِيهَا آمِنَا وَأُنْزِلَتُ فِي الْيَوْمِ بُشُرَى لَهُمُ (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيسَنَكُمُ) [٩٤] وَأُنْزِلَتْ فِي الْيَوْمِ بُشُرَى لَهُمُ (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيسَنَكُمُ) وَ: أَظْهِرُ أَحداثِ السنةِ العاشرةِ منَ الهجرةِ أَنْ

حَجَّج: رسولُ اللهِ ﷺ.

حِجَّةَ: كسرُ الحاءِ هيَ اللغةُ المشهورةُ، ويجوزُ في لغةٍ قليلةٍ فتحُ الحاءِ. قاله النوويُ.

الوَدَاعِ: سُمِّيَت بـذلكَ؛ لأنَّ رسـولَ اللهِ ﷺ ودَّعَ المسـلمينَ بقولِـه: «لِتَأْخُـذُوا مَنَاسِكَكُمْ، فَإِنِّي لا أَدْرِي لَعَلِّي لا أَحُجَّ بَعْدَ حِجَّتِي هَذِهِ».

قَارِنَا: القارنُ هو الذي يُلبيّ بالحجِّ والعُمرةِ معًا، ويَبقىٰ مُحرِمًا إلىٰ نهايةِ الحجِّ. وَوَقَفَ: ﷺ في حِجةِ الوداع علىٰ صعيدِ عَرَفاتٍ يومَ:

الجُمْعَةَ: التاسعَ من شهرِ ذي الحِجةِ، للعامِ العاشرِ منَ الهجرةِ

فِيهَا: في حِجتِه ووَ قُفتِه ﷺ

آمِنَا: حالَ كونِه مطمئِنًّا؛ لأنَّها صارتْ دارَ إسلامٍ.

وَأُنْزِلَتْ فِي اليَوْمِ: يومِ عرفة، وكانَ يومَ الجُمعةِ بالحُجةِ والإجماع.

بُشْرَىٰ لَهُمُ (١): بكمالِ المِلَّةِ وتمامِ النعمةِ المُشارِ إليها بقولِه تعالى:

(اليَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمُ): الآيةُ الثالثةُ مِن سورةِ المائدةِ، وهذا منَ الناظمِ يُسمّىٰ الاقتباس، وهُوَ أَن يَضُمَّ المُتكلِّمُ إِلَىٰ كَلَامِه كلمةً أَو آيَةً منْ آيَاتِ الكتابِ العَزِيز خَاصَّةً، بِأَن لَا يَقُولَ فِيهِ: "قَالَ اللهُ" وَنَحْوَه، هذا تعريفُه بالإجماعِ، قالَه ابنُ حِجَّةَ الحَمويُّ، وأكثرُ أهل العلم على إباحتِه بشرط وَضْعِه فِيما يَحسُنُ منَ المعاني^(٢).

فيــه أبــوابُ:

البابُ الأولُ: وجَّــةُ الــوداعِ

وتُسمَّى: حِجةَ الإسلام؛ لأنَّه عَلَيْ لم يحجَّ بعدَ الهجرةِ غيرَها.

وتُسمَّىٰ: حِجةَ البلاغ؛ لأنَّ رسولَ اللهِ ﷺ بَلَغَ الناسَ شريعةَ اللهِ في الحجِّ قولًا وعمَلًا، وذكّرَهم بجلائلَ مِن شرائعِ الإسلامِ، في العبادةِ والأخلاقِ، وأشهدَ اللهَ والناسَ علىٰ ذلكَ.

اصلّى رسولُ اللهِ عَلَيْهِ الظهرَ يومَ الخميسِ لِسِتِّ بَقِينَ من ذي القَعدةِ، سنةَ عشْرِ بالمدينةِ، ثم خَرجَ منها بمَن معَه من المسلمينَ من أهلِ المدينةِ، ومَن تَجمّعَ مِن الأعراب، فصلّى العصرَ بذي الحُليفةِ ركعتينِ، وباتَ بها.

وساقَ ﷺ الهَدْيَ من ذي الحُليفةِ، وأَمَرَ مَن كَانَ مَعَه هديٌّ أَن يُهِلَّ كَمَا أَهلَّ ﷺ.

وسارَ ﷺ والناسُ بينَ يديه وخلفَه، وعن يمينِه وشِمالِه أُمَمًا لا يُحصَون كَثْرةً، كلُّهم قَدِمَ لِيَأْتَمَّ بِه ﷺ.

⁽١) في النسخ الثلاث: (بشرى لكم).

⁽٢) «التعريفات» (٤٩-٥٠)، «خزانة الأدب وغاية الأرب» (٦/ ٤٥٥)، «البرهان في علوم القرآن» (١/ ٤٨١-٤٨١)، «الإتقان في علوم القرآن» (٦/ ٧١٩-٧٢٧)، «الحاوي للفتاوئ» (١/ ٣٠٥)، «الكُليَّات» (١٥).

فلمّا قَدِمَ ﷺ مكةً طافَ لِلقُدوم، ثم سعى بينَ الصَّفا والمَرْوةِ.

ثم خَرجَ عَلَيْ إلى مِنى فباتَ بها وكانتْ ليلةَ الجُمعةِ التاسعَ مِن ذي الحِجّةِ.

ثمّ أصبحَ ﷺ فسارَ إلى عَرَفةَ وخَطَبَ -تحتَ سَمُرةٍ - خُطْبةً عظيمةً، شَهِدَها من أصحابِه نحوٌ مِن أربعينَ ألفًا رَضِيَ اللهُ عنهم أجمعينَ، وجَمَعَ بينَ الظهرِ والعصرِ ثم وَقَفَ بعَرَفةَ.

ثمّ باتَ ﷺ بالمُزْدلِفةِ، وجَمَعَ بينَ المغربِ والعِشاءِ لَيلتَثِذِ، ثمّ أصبحَ فصلّىٰ الفجرَ في أولِ وقتِها.

ثمّ سارَ ﷺ قبلَ طلوعِ الشمسِ إلى مِنى، فرَمَى جَمْرةَ العَقَبةِ، ونَحَرَ، وحَلَقَ.

ثمَّ أَفَاضَ عِلَيْ فَطَافَ بِالبيتِ طُوافَ الفَرْضِ وهو طوافُ الزيارةِ.

ثمّ حلَّ بَيْكِيْةً مِن كلِّ شيءٍ حَرُمَ مِنه.

وخَطَبَ ﷺ ثانيَ يوم النَّحْرِ خُطبةً عظيمةً أيضًا، ووَصَّىٰ وحَلَّرَ وأَنـــٰذَرَ، وأشهدَهم علىٰ أنفسِهم أنّه بلَّغَ الرسالةَ.

فنحنُ نَشهدُ أنّه عَلَيْةِ بلّغَ الرسالةَ، وأدّىٰ الأمانةَ، ونَصَحَ للأُمةِ عَلَيْةِ تسليمًا كثيرًا دائماً إلىٰ يوم الدينِ.

ثم أَقبلَ عَلَيْ اللهُ له دينه المدينة، وقد أكملَ اللهُ له دينه .

ولا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّه ﷺ لم يحجَّ بعدَ هجرتِه إلى المدينةِ سُوىٰ حِجّةٍ واحدةٍ، وهيَ حِجّةُ الوداعِ، ولا خلافَ أنّها كانتْ سنةَ عشْرٍ، ذَكَرَه: أبو العباسِ القُرطبيُ، والنوويُّ، وابنُ تيميَةَ، وابنُ القَيّمِ، وابنُ حَجَرٍ، وغيرُهم (١).

وحُجّتُه: حديثُ جابِرٍ وَ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْةِ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ، ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فِي العَاشِرَةِ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلِيْةِ حَاجٌ، فَقَدِمَ المَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ، كُلُّهُمْ

 ⁽١) انظر «الإمتاع بما تعلق برسول الله ﷺ من إجماع» (٣٠٤-٣٠٥) لراقمه.

يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتَمَّ بِرَسُولِ اللهِ عَيْكِيْ، وَيَعْمَلَ مِثْلَ عَمَلِهِ»(١).

وقالَ قَتادةُ: «سَأَلْتُ أَنسًا، كَمْ حَجَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ، قَالَ: حِجَّةً وَاحِدَةً وَاعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ» (٢).

وحديثُ زيدِ بنِ أرقمَ ﷺ «أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ غَزَا تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً، وَحَجَّ بَعْدَ مَا هَاجَرَ حِجَّةً لَمْ يَحُجَّ غَيْرَهَا، حِجَّةَ الوَدَاعِ»(٣).

وأحاديثُ حِجّةِ الوداعِ منَ المتواترِ اليقينِ عندَ أهلِ العلمِ.

البابُ الثاني: ﴿ قِرانُــه ﷺ فِي حِجّـةِ الـوداعِ

هذا البابُ مِمَّا طالَ فيه الخلافُ بينَ أهلِ العلمِ، حتى إنّ أبا جعفرٍ الطَّحاويَّ تكلمَ فيه بأكثرَ من ألفِ وَرَقةٍ!.

والناظمُ قدِ اختارَ أنّه ﷺ كانَ قارنًا، وعليه فسأُتْبِعُه بمَن اختارَه وأَيَّدَه، مكتفِيًا بذلكَ، ومَن أرادَ بقيَّةَ الأقوالِ فلْينظرْها في المراجع.

قالَ الإمامُ أحمدُ بنُ حنبلِ: «لا يُشَكُّ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ قارنًا».

أمّا أبو محمدِ بنُ حَزْمٍ فقد ألَّفَ في حِجّهِ الوداعِ كتابًا، وذَكَرَ فيه من الحُجَجِ المُسندَةِ والمُستنبَطةِ في إثباتِ حَجِّه ﷺ قارنًا، بما هو معروفٌ عنه من سَيَلانِ قلمِه، وبَسْطةِ علمِه، بلَّ اللهُ بوابل الرحمةِ ثَرَاه.

ومِمًّا قالَه: «وهؤلاءِ اثنا عشرَ من الصَّحابةِ بالأسانيدِ الصِّحاحِ كلُّهم يَصِفُ بغايةِ البيانِ: أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْةِ كَانَ قارنًا... وبدونِ هذا النَّقلِ تصحُّ الأخبارُ صِحةً تَرفعُ

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۲۱۸).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٧٧٨) ومسلم (١٢٥٣).

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٤٠٤).

الشكُّ، وتُوجِبُ العلمَ الضروريَّ، فصحَّ بذلكَ أنَّه عَيْكِيْ كانَ قارنًا بيقينٍ لا شكَّ فيه».

وقالَ أبو العباسِ بنُ تيميةَ رَحَلَتُهُ: «هذا قولُ أَثمةِ الحديثِ ...وهو الصوابُ الذي لا ريبَ فيه».

وقالَ أبو عبدِ اللهِ بنُ القَيّمِ: «وإنّما قلنا: إنّه أحرمَ قارنًا لِاثنينِ وعشرينَ حديثًا صريحةً صحيحةً في ذلكَ..»، ثمّ سَرَدَها مخرَّجةً محقَّقةً -سَقَاه اللهُ من سلسبيلِ الجنةِ -. وجمعَ بعضُ العلماءِ بينَ القولينِ بأنّه ﷺ بدأ مُفرِدًا وفَرَغَ قارنًا.

قال الإمامُ النوويُّ: "وقدِ اختلفتِ رواياتُ أصحابِه ﷺ في صفةِ حِجّةِ النبيِّ ﷺ حِجّةِ الوداعِ هل كانَ قارنًا أمْ مُفرِدًا أمْ مُتمتِّعًا وقد ذَكَرَ البخاريُّ ومسلمُ رواياتِهم كذلك، وطريقُ الجمعِ بينَها أنّه ﷺ كانَ أولًا مُفرِدًا ثم صارَ قارنًا فمَن رَوىٰ الإفرادَ هو الأصلُ، ومَن رَوىٰ القِرانَ اعتمدَ آخِرَ الأمرِ، ومَن رَوىٰ التمتعَ أرادَ التمتعَ اللُّغويُّ وهو الانتفاعُ والارتفاقُ، وقدِ ارتفقَ بالقِرانِ كارتفاقِ المُتمتِّعِ وزيادةٍ في الاقتصارِ على فعل واحدٍ، وبهذا الجمعِ تَنتظِمُ الأحاديثُ كلُّها وقد جمعَ بينَها أبو محمدِ بنُ حزمِ الظاهريُّ في كتابِ صَنَّهَ في "حِجةِ الوداع، خاصة وادعىٰ أنّه ﷺ كانَ قارنًا وتأوّلَ باقيَ الأحاديثِ، والصحيحُ ما سَبَقَ، وقد أَوضحتُ ذلكَ في "شرحِ كانَ قارنًا وتأوّلَ باقيَ الأحاديثِ، والصحيحُ ما سَبَقَ، وقد أَوضحتُ ذلكَ في "شرحِ المُهذَّبِ» بأدلتِه وجميع طُرُقِ الحديثِ وكلامِ العلماءِ المُتعلِّقِ بها».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ: «والذي تَجتمعُ به الرواياتُ أنّه ﷺ كانَ قارنًا بمعنى أنّه أدخلَ العمرةَ على الحجِّ بعدَ أنْ أهلَ به مُفرِدًا لا أنّه أولَ ما أهلَ أحرمَ بالحجِّ والعمرةِ معًا» (١).

⁽۱) «حجة الوداع» (۲۲، 603)، «الاستذكار» (۱۱/ ۱۲۳–۱۰۵)، «إكمال المعلم» (٤/ ٢٣٢)، «شرح صحيح مسلم» حديث رقم (۱۲۱۱)، «المجموع شرح المهذب» (٧/ ١٥٩–)، «مجموع الفتاوی» (٣/ ٢٦٠)، «زاد المعاد» (٢/ ١٣٠-)، «تهذيب السنن» (١/ ٣١١–٣١٩)، «البداية والنهاية» (٧/ ٤٤٠-٢٥)، «طرح التثريب» (٥/ ١٨٠-)، «الفتح» (٣/ ٤٢٧-٤٣٠).

البابُ الثَّالِثُ: أَ تَارِيخُ نَـزُولِ قَـولِ اللهِ تعـالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

وَأَتَّمَمَّتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْكَمَ دِينًا ﴾ [المائدة:٣].

أَجمعُوا على أنّ المرادَ باليومِ ههُنا: يومُ عَرَفةَ، وأنّ هذه الآية نَزَلَت يومَ الجمعةِ، وكانَ يومَ عَرَفة بعدَ العصرِ في حِجةِ الوداعِ سنةَ عشْرٍ، ورسولُ اللهِ عَلَيْهُ واقفٌ بعَرَفاتٍ على ناقتِه العَضباءِ. قالَه الواحديُّ، ونَمَاه ابنُ عطيّةً، وابنُ الجوزيِّ، والقرطبيُّ، وأبو حيانَ، والشوكانيُّ إلى أكثرِ المفسرِينَ (۱).

وقالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ: «وهذهِ الآيةُ نَزلَت بعرفةَ تاسعَ ذي الحِجّةِ في حِجّةِ الوداعِ والنبيُّ عَلِيلَةٍ واقفٌ بعرفةَ، كما ثَبَتَ ذلكَ في الصِّحاحِ، والسُّنَنِ، وكما قالَه العلماءُ قاطبةً من أهل التفسيرِ والحديثِ وغيرِهم»(٢).

وحُجّتُه حديثُ طارقِ بنِ شهابٍ قالَ: «جَاءَ رَجُلٌ مِنَ اليَهُودِ إِلَىٰ عُمَرَ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرَءُونَهَا، لَوْ عَلَيْنَا نَزَلَتْ مَعْشَرَ اليَهُودِ لَا تَّخَذْنَا ذَلِكَ اليَوْمَ عِيدًا، قَالَ: ﴿ اللَّهُ مَا لَكُمْ لَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَنَ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ ذَلِكَ اليَوْمَ عِيدًا، قَالَ: ﴿ اللَّهُ عَالَ: ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ [المائدة: ٣] فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لَأَعْلَمُ اليَوْمَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ، وَالمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ، وَالمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ، وَالمَكَانَ اللَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ، وَالمَكَانَ اللَّهِ عَلَيْهُ بِعَرَفَاتٍ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ » (٣).

قالَ أبو العباسِ بنُ تيميةَ رَحَمُلِتُهُ: «وهذا مُستفِيضٌ من وُجوهٍ أُخَرَ، وهو منقولٌ في كُتُبِ المسلمينَ: الصِّحاحِ، والمساندِ، والجوامعِ، والسِّيرِ، والتفسيرِ، وغيرِ ذلكَ»(٤).

وقالُ ابنُ كثيرٍ: «إن هذا أمرٌ معلومٌ مقطوعٌ به، لم يَختلِفْ فيه أَحَدٌ من أصحابِ

⁽١) (تفاسيرهم) [المائدة:٣].

⁽٢) (منهاج السنة النبوية) (٧/ ٣١٤).

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٠٦٦)، ومسلم (٣٠١٧)، وأحمد (١/ ٢٨).

⁽٤) «منهاج السنة» (٧/ ٥٤).

المغازي والسِّيرِ، ولا من الفقهاءِ، وقد جاء في ذلكَ أحاديثُ متواتِرةٌ لا يُشَكُّ في صِحّتِها، واللهُ أعلمُ»(١).

وقالَ السهيليُّ: «إجماعُ المسلمينَ على أنَّ وَقْفةَ عرفاتٍ في حِجةِ الوَّداعِ كانتْ يومَ الجمعةِ».

وذَكَرَه عنه: الكِلاعيُّ، وابنُ كَثيرٍ، وابنُ المُلقِّنِ، وابنُ ناصرِ الدينِ، وابنُ حَجَرٍ، والعَينيُّ، والشمسُ الشاميُّ، وخَلْقٌ سواهمْ.

٠ تَتَمَّةُ:

قالَ الحافظُ ابنُ القيمِّ رَحَمَلَاللهُ: «زعمَ الواقديُّ أنَّ الوقفةَ كانتْ يومَ السبتِ، وهـذا لمْ يَقُلُه غيرُه، وهوَ وَهَمُّ بيّنٌ».

قلتُ: ذَكَرَه الواقديُّ فِي موضعينِ منْ كتابِه:

الأولِ: أَسندَه عن بعض شيوخِه، قالوا: وقَدِمَ رسولُ اللهِ عَلَيْ يومَ الثلاثاءِ والأربعاءِ والخميسِ والجمعةِ- وهو يومُ التَّروِية، فِيما اجتُمعَ لنا عليهِ».

الثاني: صدَّرَه بقولِه: «ويقالُ: إنَّ يومَ الجمعةِ وافقَ يومَ التَّروِيةِ».

وإذا كانَ يومُ التَّرويةِ -وهو الثامنُ منْ ذي الحِجةِ- يومَ الجمعةِ كانتِ الوقفةُ بعر فاتٍ يومَ الجمعةِ كانتِ الوقفةُ بعر فاتٍ يومَ السبتِ، وهو خلافُ ما فِي «الصحيحينِ» أنّ الوقفة كانتْ يومَ الجمعةِ، ولذلكَ صدَّره الواقديُّ بلفظِ الشكِّ والظنِّ. ففِي توهيمُه نظرٌ، والعلمُ اللهِ (٢).

⁽١) «تفسير القرآن العظيم» [المائدة: ٣].

⁽٢) «مغازي الزواقدي) (٣/ ١١٠٠- ١١٠١)، «الروض الأنف» (٧/ ٥٧٩)، «الاكتفاء» (٦/ ٤٦)، «زاد المعاد» (٦/ ٣٦٧)، «البداية والنهاية» (٧/ ٤١٤)، «التوضيح» (٢٠/ ١١٢)، «الإعلام» (١/ ٥٩٥)، «سلوة الكثيب» (١٧١)، «الفتح» (٣/ ٤٠٧)، «عمدة القاري» (١٦/ ٩٩)، «سبل الهدئ والرشاد» (٢٠/ ٣٠)، «الفتوحات السبحانية» (٣/ ١٩٢).



[٩٥] وَمَـوْتُ رَيْحَانَـةَ بَعْـدَ عَـوْدِهِ وَالتَّسْعُ عِشْـنَ مُـدَّةً مِـنْ بَعْـدِهِ وَ: مِنْ أَحداثِ السنةِ العاشرةِ:

مَوْتُ رَيْحَانَةَ: نَوْ الله بنتِ شَمْعونِ بنِ زيدٍ، من بني قُريظةَ. وقِيلَ مِنْ بني النَّضيرِ. والأكثرُ أنها من بني قُريظةَ، قالَه ابنُ عبدِ البرِّ، وعنه ابنُ الأثيرِ.

بَعْدَ عَوْدِهِ: ﷺ مِنْ حِجَّةِ الوَداعِ.

وَ: أمَّا نساءُ رسولِ اللهِ عَلَيْكُ

التِّسْعُ: وهُنَّ؛ عائشةُ بنتُ أبي بكرِ الصِّدِّيقِ التَّيميَّةُ، وحفصةُ بنتُ عمرَ بنِ الخطابِ العَدَويَّةُ، وأُمُّ حَبيبةَ رَمْلةُ بنتُ أبي سفيانَ صخرِ بنِ حربِ بنِ أُميّةَ الأُمويّةُ، وزينبُ بنتُ جَحْشِ الأَسَديةُ، وأمُّ سلمةَ هندُ بنتُ أبي أُميّةَ المخزوميةُ، وميمونةُ بنتُ الحارثِ الملاليةُ، وسَوْدةُ بنتُ زَمْعةَ العامريةُ، وجُويرِيَةُ بنتُ الحارثِ المُصطلِقيةُ، وصفيةُ بنتُ الحارثِ المُصطلِقيةُ، وصفيةُ بنتُ حُييٌ بنِ أخطبَ النَضْريةُ الهارونيةُ، رَضِيَ اللهُ عنهنَّ وأرضاهنَّ. فقدْ عِشْنَ (۱) مُدَّةً: منَ الزمانِ .

مِنْ بَعْدِهِ: أي: بعدَ وفاةِ رسولِ اللهِ ﷺ، ثمَ لَحِقْنَ به صلواتُ اللهِ وسلامُه وبركاتُه عليهِ، ورضيَ اللهُ عنهنَّ وأرضاهنَّ.

 ⁽۱) في (ش): (عشر)، وهو خطأ.

فيـه بـابـان:

البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ رَيحانــةَ رَافِي

تقدّمَ بعضُ خَبَرِها في الفصلِ الثاني والأربعينَ، وفي الفصلِ الثالثِ والأربعينَ، وفي الفصلِ الثالثِ والأربعينَ، وفيه أنّها سُرِّيّةٌ عندَ أكثرِ أهلِ العلمِ، وليستَ زوجًا لهُ على ما اختارَه الناظمُ هُنا وهُناكَ.

وهُنا ذَكَرَ الناظمُ أنَّ وفاتَها كانت إثرَ عودةِ رسولِ اللهِ ﷺ من حِجَّةِ الوداعِ، وهو قولُ أكثرِ العلماءِ، قالَه ابنُ حَجَرِ.

وقِيلَ: تُوُفِّيتْ بعدَ دخولِه عَلَيْلَةِ عليها بأربعةِ أشهر، أي: سنةَ سِتِّ من الهجرةِ. وقيل: تُوُفِّيت بعد وفاتِه عَلَيْةِ، والمختارُ الأولُ(١).

البابُ الثاني: وفاتُـه ﷺ عن تسعِ نِسْـوةٍ ﷺ

لا خلافَ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ تُوُفِّي عن تسعِ نسوةٍ أمهاتِ المؤمنينَ ﷺ، قالَه ابنُ القَيِّمِ، وابنُ كثيرٍ ﷺ.

وقالَ ابنُ المُلقِّنِ: «هذا صحيحٌ مشهورٌ، لا يَحتاجُ إلى عَزوٍ».

وقالَ ابنُ حَجَرٍ: «هو أمرٌ مشهورٌ لا يَحتاجُ إلى تكلُّفِ تخريج الأحاديثِ فيه».

ولا خلافَ بينَ أهلِ الأثرِ والسِّيرةِ: أنَّ زينبَ بنتَ جَحشٍ أُولُ مَن لَحِقَ بِه ﷺ، وذلكَ في سنةِ عشرينَ من الهجرةِ.

⁽۱) «طبقات ابن سعد» (۸/ ۱۲۹)، «تاريخ ابن جرير» (۱۱/ ٥٩٦)، «السيرة» لابن حبان (٤٠٧)، «السيرة» لابن حبان (٤٠٧)، «الاستيعاب» (٤/ ١٨٤٧)، «جوامع السيرة» (١٩٦)، «تلقيح فهوم أهل الأثر» (٥٥)، «أسد الغابة» (٥/ ٢٠١ -٤٦١)، «تاريخ الإسلام» (١/ ٨٤٢)، «إمتاع الأسماع» (٦/ ١٣٣)، «الفتح» (١/ ٣٧٨)، «عمدة القاري» (٣/ ٢١٦)، «إرشاد الساري» (٨/ ٨).

وآخِرُ مَن تُوُفِّيَ من أزواجِه عَلَيْ هي أمُّ سَلَمةَ نَوْلَ المنصورِ، ودُفِنَت في البقيعِ، استشهادِ الحسينِ بنِ عليِّ فَوْلَتَكَ ، على القولِ الصحيحِ المنصورِ، ودُفِنَت في البقيعِ، باتفاقِ الجميع^(۱).



⁽۱) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٣/ ٤١٨)، «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٣٤٥)، «زاد المعاد» (١/ ٢٠٦)، «الفتح» (٣/ ٢٨٦)، «المعاد» (١/ ٢٠٦)، «الفتح» (٣/ ٢٨٦)، «البداية والنهاية» (٨/ ٢٠١)، «البدر المنير» (٧/ ٢٦٦)، «الفتح» (٣/ ٢٨٦)، «الإصابة» (٧/ ٣٦٢)، «التلخيص الحبير» (٥/ ٢٢١٧)، «عمدة القاري» (٨/ ٢٨٢)، «شرح المواهب» (٤/ ٣٦٢).



[٩٦] وَيَوْمَ الاثْنَيْنِ قَضَى يَقِينَا إِذْ كَمَّلَ السَّثَلَاثَ وَالسِّتَيْنَا وَيَوْمَ الاِثْنَيْنِ: من شهرِ ربيع الأولِ.

قَضَىٰ: أي: تُوُفِّي رسول الله ﷺ، والقضاءُ في العربيةِ على أوجهِ، مرجعُها إلىٰ انقطاع الشيءِ وتمامِه.

يَقِينًا: لا شكَّ فيه ولا ارتيابَ.

إِذْ: حِينَ.

كَمَّلَ(١): رسولُ اللهِ ﷺ

الثَّلاثَ وَالسِّتِينَا: من عُمُرِه المباركِ ﷺ؛ لأنّه وُلِدَ في شهرِ ربيعِ الأولِ بغيرِ نِزاعٍ مقبولٍ، وتُوفِّي في شهرِ ربيعِ الأولِ بإجماعٍ، كما سيأتي ذِكْرُه من «الإمتاعِ».



فيـه بـابـانٍ:

(١) في النسخ الثلاث: «أَكْمَلَ»، وقد اتفقت النسخ الأربع على رسمها في البيت الأربعين: «كَمَّلَ».

البابُ الأولُ: إِ تَارِيخُ وَفَاةِ رِسُـولِ اللهِ ﷺ

بعدَ ثلاثةٍ وعشرينَ عامًا منَ الجهادِ فِي نشرِ الإسلامِ وتبديدِ سُحُبِ الظلامِ، دخلَ العربُ فِي دينِ اللهِ، وعَلَتْ رايةُ الإسلامِ خَفَّاقةً فِي أرجاءِ الجزيرةِ العربيةِ، حينئذٍ أَخَذَتْ طلائعُ التوديعِ للحياةِ والأحياءِ تَطلُعُ منْ رسولِ اللهِ الأعظمِ ﷺ، بأقوالِه وأفعالِه.

- اعتكف ﷺ في رمضان من السّنةِ العاشرةِ عشرينَ يومًا، وكانَ لا يَعتكفُ إلا عشرة أيام فقط.
 - ٠ وفِي رمضانَ هذا دارسَ ﷺ جبريلَ ﷺ القرآنَ الكريم مرتينِ.
- وقالَ صلواتُ اللهِ وسلامُه عليه فِي حِجّةِ الوَداعِ: «إِنّي لا أَدْرِي لَعَلّي لا أَلْقَاكُمْ
 بَعْدَ عَامِي هَذَا».
- ◊ وقالَ ﷺ وهو عندَ جمرةِ العَقَبةِ: «لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكُكُمْ، فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحُبُّج بَعْدَ حِجَّتِي هَذِهِ».
- ♦ وأُنزِلَت عليه ﷺ سورةُ النَّصرِ في أوسطِ أيامِ التشريقِ، فعَلِمَ أنَّه الوداعَ، وأنَّه نُعِينَ إليه نفسُه الطاهرةُ ﷺ.
- وفي أوائل صَفَرٍ من السَّنةِ الحاديةَ عشْرةَ من الهجرةِ خَرَجَ ﷺ إلىٰ جبلِ أُحُدٍ،
 فصلّىٰ على الشهداءِ كالمُودِّع للأحياءِ والأمواتِ.
- ◊ وفي اليوم التاسع والعشرين من شهر صَفَر شَهدَ ﷺ جِنازةً في البقيع، فلمّا رَجَعَ وهو في الطريقِ أَخَذَه صُداعٌ في رأسِه، واشتدتِ الحرارةُ، حتى إنّهم كانوا يَجدُونَ سَورتَها فوقَ العِصابةِ التي يَعصِبُ بها رأسَه صلواتُ الله وسلامُه عليه.
- وفي صبيحة يوم الاثنين من شهر ربيع الأولِ والصّدّيقُ وَ اللّهِ يصلّي بالناسِ الفجر كَشَفَ يَعَلِيهِ سِترَ الحُجرةِ، ووجهُ ه كأنّه ورَقَةُ مصحفٍ، فنظرَ إليهم وهو قائمٌ على حالٍ حَسَنةٍ، ثم تبسّمَ لِمَا رأى من اجتماعِهم على رجل واحدٍ،

فَنَكُصَ الصِّدِيقُ وَالْحَلَى عَلِي عَقِبَيه ظنَّا أَنَّ رسولَ اللهِ وَاللهِ يَالِيهُ يريدُ أَن يَخرجَ للصلاةِ، وهمّ المسلمونَ أَن يَفْتَتِنُوا في صلاتِهم؛ فرَحًا به وَاللهِ، فأشارَ إليهم بيدِه: «أَنْ أَتِمُّوا صَلاَتَكُمْ» ثم دَخَلَ الحُجرة، وأرخى السِّتْرَ فكانَ هذا آخِرُ عهدِه بالمسلمين.

فَدَخَلَ الصَديقُّ رضوانُ اللهِ عليه على ابنتِه عائشةَ لَوَظَيَّا وقالَ: ما أرى رسولَ اللهِ عَلَيْهِ إلا قد أقلعَ عنه الوَجَعُ، وهذا يومُ ابنةِ خارجةً - إحدى أزواجِه - وكانت تَسكنُ بالسُّنْح (١)، فرَكِبَ على فرسِه، وذَهَبَ إلىٰ منزلِه.

فلمّا اشتدَّ الضُّحى، فاضَت أطهرُ نفسٍ في الدنيا من جَسَدِها، وصَعِدَت إلى بارئِها راضيةً مَرضيّةً، وخَرجَ أكرمُ إنسانِ على اللهِ من الدنيا كما جاءَ إليها، لم يَترُكُ مالًا ولا دينارًا ولا دِرْهمًا، لكنّه تَركَ هدايةً وإيمانًا، وشريعةً عامَّةً خالدةً، ومِيراثًا روحيًّا عظيمًا، وأُمّةً هي خيرُ الأُمَم وأوسطُها.

لقد كانَ موتُه عَلَيْ خَطْبًا كالحًا، ورُزْءًا لأهلِ الإسلامِ فادحًا؛ لانقطاعِ خَبَرِ السَّحْمِ، السَماءِ، وفَقْدِ مَن لا عِوضَ منه، مع ما آذَنَ به موتُه عَلِيْ من الفِتنِ السَّحْمِ، والحوادثِ الوهُمْم، والكُرَبِ الموجِعةِ، والهزاهزِ المُضْلِعةِ، فلولا ما أنزلَ الله تَاكَوْنَعَانَ من السَّكينةِ على المؤمنينَ، وأسرجَ في قلوبِهم من نورِ اليقينِ، وشَرَحَ له صدورَهم من فَهْم كتابِه المبينِ لانقصَمَتِ الظهورُ، وضاقَتْ عن الكُرْبِ الصدورُ، ولَعَاقَهُم الجَزَعُ عن تدبيرِ الأمورِ.

وكانَ من قَدِمَ المدينةَ يومئذِ من الناسِ إذا أشرفُوا عليها سَمِعُوا الأهلِها ضجيجًا، وللبكاءِ في جميعِ أرجائِها عجيجًا، حتى صَحِلَتِ الحُلوقُ، ونَزَفَتِ الدموعُ، وحُقَّ لهم ذلكَ!

فَمَا فَقَدَ المَاضُونَ مِثْلَ مُحَمَّدٍ وَلا مِثْلَهُ حَتَّى القِيَامَةِ يُفْقَدُ

 ⁽١) موضع في عوالي المدينة.

وقد رَثَاه كثيرٌ من الشعراء وغيرِهم، وأما أكثرُهم فَأَفحَمَهمُ المُصابُ عن القولِ، وأَعجزَتُهم الصفةُ عن التأبينِ، ولن يَبلغ بالإطنابِ في مدحٍ ولا رثاءٍ في كُنْهِ محاسنِه عَلَيْ ولا قَدْرِ مصيبةِ فَقْدِه على أهلِ الإسلام، فصلّى الله وسلّم عليه صلاةً تَتصِلُ مَدى الليالي والأيام، وأحلّه أعلى مراتبِ الرِّضوانِ والإكرام، وجَزَاه عنّا أفضلَ ما جَزَىٰ به نبيًّا عن أُمّتِه، ولا خالفَ بنا عن مِلّتِه، وحشَرَنا في زمرتِه، إنّه وَلِيُّ الطَّولِ والفضل والإنعام، وهو حسبُنا ونعمُ الوكيلُ.

ولا خلافَ بينَ أهلِ العلمِ أنّ رَزِيّةَ الرَّزايا ومصيبةَ المصائبِ وفاةَ رسولِ اللهِ ﷺ، كانت يومَ الاثنينِ من شهرِ ربيعِ الأولِ في العامِ الحادي عَشَرَ من الهجرةِ.

ذَكَرَه: ابنُ جَريرٍ، وابنُ حزمٍ، وابنُ عبدِ البَرِّ، والسُّهيليُّ، وابنُ القَطَّانِ، والقُّهيليُّ، وابنُ القَطَّانِ، والقُرطبيُّ، والنوويُّ، وابنُ تيميةَ، واليَعْمُرِيُّ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ حَجَرٍ، وغيرُهم، رحمَ اللهُ الجميعَ.

ومنْ براهينِ هذا الاتفاقِ:

الأولُ: حديثُ عائشةَ نَوْكُ ، أنّها سُئِلَت: «فِي أَيِّ يَوْمٍ تُوفِّي رَسُولُ اللهِ عَلَيْةِ؟ قَالَتْ: «يَوْمَ الاثْنَيْنِ»(١).

وفي لفظ عنها: «تُوفِّي رَسُولُ الله ﷺ يَوْمَ الإثْنَيْنِ لِاثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ رَبِيعِ الأُوَّلِ» (٢).

الثاني: حديثُ أنسِ رَفِّكَ : «أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي لَهُمْ فِي وَجَعِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْةِ، الَّذِي تُوفِّقِي وَجَعِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْةِ، الَّذِي تُوفِّقِي وَسُولُ اللهِ عَلِيْةِ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ »(٣).

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۳۸۷)، ومسلم (۹٤۱) مختصرًا.

⁽۲) حسن. أخرجه ابن سعد (۲/ ۲۷۳).

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢٠٥)، ومسلم (٤١٩)، وألفاظ الإجماع مزبورة في «الإمتاع بما تعلق برسول الله علي الله الله علي الله علي الله علي الله الله علي الله الله علي الله علي الله علي الله علي الله علي الله الله علي الله الله علي الله علي الله علي الله علي الله علي الله الله علي الله الله علي الله علي الله علي الله الله علي الله علي الله علي الله الله علي الله على الله علي الله على الله

البابُ الثاني: ﴿ عُمـرُه ﷺ حينَ لَحِـقَ بالرفيقِ الأعلى

أكثرُ أهلِ العلمِ من السلفِ والخلفِ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ تُوفِّي وهو ابنُ ثلاثٍ وستينَ سنةً، نَمَاه إليهم: ابنُ عبدِ البَرِّ، والذهبيُّ، وابنُ كثيرٍ، وابنُ ناصرِ الدينِ الدِّمَشقيُّ، وابنُ الوزيرِ اليمانيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والعَيْنيُّ، والشمسُ الشاميُّ اللهُ.

وحُجّتُهم أصحُّ الرّواياتِ وأشهرُها، ومنها:

الأولِ: عن عائشةَ نَوْلِكُ «أَنَّ النَّبِيِّ عَلَيْكُ : تُوُفِّي وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ (١).

الثاني: عن ابنِ عباس فَوْقَتَ قالَ: «بُعِثَ رَسُولُ الله عَلَيْ لِأَرْبَعِينَ سَنَةً، فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةً سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ، ثُمَّ أُمِرَ بِالهِجْرَةِ فَهَاجَرَ عَشْرَ سِنِينَ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِنِينَ» وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِنِينَ» وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِنِينَ» (٢).

الثالثِ: عن أنسٍ وَ قَالَ: «قُبِضَ رَسُولُ اللهِ عَيَّالَةٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ (^{٣)}. الرابع: عن عبدِ الله بن عُتْبة وَ اللهِ عَالَىٰ قَالَ: «قُبِضَ رَسُولُ اللهِ عَلَیْةُوَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّینَ (^{۵)}.

الخامس: عن معاوية ﴿ فَالَ اللهِ عَالَ اللهِ عَلَيْهُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسُولُ اللهِ عَلِيْهُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِينَ ﴾ (٥).

قالَ العلامةُ الصالحيُ يَحْلَلهُ: «قالَ الحاكمُ في «الإكليلِ»، والنوويُّ: اتفقَ العلماءُ على أنّ أصحَّ الرواياتِ: ثلاثٌ وسِتونَ سنةً».

⁽۱) أخرجه البخاري (۳۵۳٦)، ومسلم (۲۳٤۹).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٩٠٢)، ومسلم (٢٣٥١).

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٣٤٨).

⁽٤) أخرجه مسلم (٢٣٥٢).

⁽٥) أخرجه مسلم (٢٣٥٢).

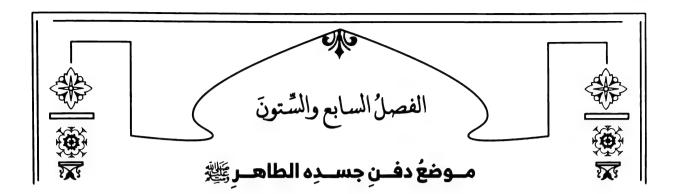
وقالَ الحافظُ ابنُ عبدِ البَرِّ رَحَمَلَتُهُ: «ولم يُختلَفْ عن عائشةَ أنّه تُوُفِّي وهو ابنُ ثلاثٍ وستينَ سنةً».

وقالَ أيضًا بعدَ أن ذَكرَ حديثَ عائشةَ: «هذا أصحُّ شيءٍ جاءَ في هذا البابِ».

وقالَ الحافظُ ابنُ حَجَرٍ رَحَلَاللهُ: «والحاصلُ: أنّ كلَّ مَن رُوِي عنه مِن الصحابةِ ما يُخالِفُ المشهورُ، وهم: ابنُ عباسٍ، يُخالِفُ المشهورُ، وهم: ابنُ عباسٍ، وعائشةُ، وأنسٌ، ولم يُختلَفْ على معاويةَ أنّه عَلَيْهِ عاشَ ثلاثًا وستينَ »(١).



⁽١) انظر هذه الأقوال مبسوطة في «الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد ﷺ» (١١٤- ١١٤).



[٩٧] وَالسَّدُّفْنُ فِي بَيْتِ ابْنَةِ الصِّدِّيقِ فِي مَوْضِعِ الوَفَاةِ عَسَنْ تَحْقِيقِ

وَالدَّفْنُ: للجسدِ الشريفِ المُفدَّىٰ عَلَيْكِيْ، كانَ

فِي بَيْتِ ابْنَةِ الصِّدِّيقِ: عائشةَ بنتِ أبي بكرِ الصِّدِّيقِ الأكبرِ رضوانُ اللهِ عليهما. فِي مَوْضِع الوَفَاةِ: لرسولِ اللهِ ﷺ ولُحوقِه بالرفيقِ الأعلىٰ.

عَنْ تَحْقِيقِ: لأنّه على حُجّةٍ صحيحةٍ ظاهرةٍ، وإجماع سالم من المخالِفِ.



فیے باب:

مـوضعُ دفـنِ الجسـدِ الطاهرِ بأبي هو وأُمِّي صلواتُ اللهِ وسلامُه وبركاتُه عليه

اتفقَ أهلُ العلمِ والإيمانِ على أنّ الجسدَ الطاهرَ دُفِنَ في الموضعِ الذي تُوُفّي فيه من بيتِ أُمِّنَا عائشةَ لَيُطْفِينًا في مدينةِ رسولِ اللهِ ﷺ.

ذَكرَ هذا الاتفاق: أبو عُمرَ بنُ عبدِ البَرِّ، وابنُ حزم، وابنُ القَطَّانِ، والآمِديُّ، والسُّبكيُّ، وابنُ عاشورٍ، هيد. والسُّبكيُّ، وابنُ عاشورٍ، هيد. وهو أمرٌ محسوسٌ لا يُنكرُه إلّا ممسوسٌ.

ومن حُجّتِه حديثُ عائشة أَنْ قَالَتْ: «إِنْ كَانَ رَسُولُ الله عَلَيْهُ لَيَتَعَذَّرُ فِي مَرَضِهِ: «أَيْنَ أَنَا الْيَوْمَ، أَيْنَ أَنَا عَدًا» اسْتِبْطَاءً لِيَوْمِ عَائِشَة، فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي، قَبَضَهُ الله بَيْنَ سَحْرِي وَذُفِنَ فِي بَيْتِي »(۱).

قالَ الحافظُ ابنُ كثيرٍ: «قد عُلِمَ بالتواترِ أنّه ﷺ دُفِنَ في حُجرةِ عائشةَ التي كانت تَختصُ بها شرقِيَّ مسجدِه في الزاويةِ الغربيةِ القِبْليّةِ من الحُجرةِ».

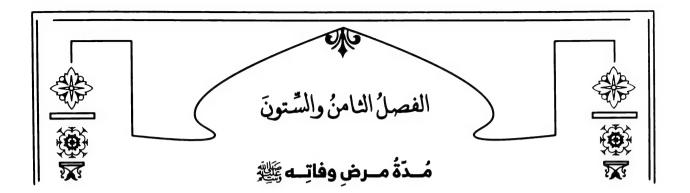
وبمِثْلِه قالَ ابنُ المُلقِّنِ، والشمسُ الشاميُّ عِلله.

وقالَ علامةُ البلادِ التُّونسيةِ ابنُ عاشورِ رَخِلَاللهُ: «أَخفىٰ اللهُ قبورَ الرُّسُلِ كلِّهم فلا يُعرفُ قبرُ رسولٍ محقَّقُ، وأَظهرَ قبرَ محمدٍ عَلَيْلِهُ، فهوَ معروفٌ بالتواترِ، منْ يومِ قُبِرَ فيه، وتلكَ إشارةٌ إلهيةٌ إلىٰ أنّ شرعَه هو الدائم، وأنّ شرائعَ الرسلِ قبلَه منقرضةٌ بشرعِه»(٢).



⁽۱) أخرجه البخاري (۱۳۸۹)، ومسلم (۲۶۶۳).

⁽٢) «البداية والنهاية» (٨/ ١٥٣)، «البدر المنير» (٥/ ٢٩٣)، «سبل الهدئ والرشاد» (١٢/ ٣٤٢)، «مقالات ابن عاشور» (٦/ ٢٣٧)، «الإمتاع» (١٠٧–١١١).



[٩٨] وَمُدَّةُ التَّمْرِيضِ خُمْسَا شَهْرِ وَقِيلَ بَلْ ثُلْثُ وَخُمْسَ فَاذْرِي وَقِيلَ بَلْ ثُلْثُ وَخُمْسَ فَاذْرِي وَمُدَّةُ التَّمْرِيضِ: لرسولِ اللهِ ﷺ في مرضِ وفاتِه.

خُمْسَا شَهْرِ: اثنا عشرَ يومًا.

وَقِيلَ بَلْ ثُلْثُ (١): أي: عشرةُ أيامٍ.

وَخُمْسٌ: أي: ستةُ أيام، فيكونُ المجموعُ للقولِ الثاني: ستةَ عَشَرَ يومًا.

فَادْرِي (٢): زيادةٌ كمَّلَ بها الوزنَ.



فیه باب:

مُـدّةُ مـرضِ رسـول الله ﷺ قبلَ وفاتِـه

أكثرُ أهلِ العلمِ من أهلِ السِّيرةِ وغيرِهم أنَّ مدَّةَ مرضِ وفاتِه ﷺ كانَ ثلاثةَ عَشَرَ يومًا، نَمَاه إليهمُ: ابنُ رجب، وابنُ ناصرِ الدينِ الدِّمَشقيُّ، والعراقيُّ، وابنُ حَجَرٍ، والقَسطلَّانيُّ، والشمسُ الشَّاميُّ ﴿

-^ (۱) في (ظ) و (ش): «ثلاث».

⁽٢) في (الأصل): «فادر»، والمُثبت من النسخ الثلاث.

وحُجَّتُهم آثارٌ مرسلَةٌ، مقبولةٌ هُنا؛ لأنّ المَهْيعَ تاريخيٌّ، ومنها:

الأولِ: عن عُمرَ بنِ عليِّ بنِ أبي طالبٍ قالَ: «اشْتكَىٰ رَسُولُ الله عَيَلِيْهُ يَوْمَ الأَرْبِعَاءِ لِلنَّلَةِ بَقِيَتْ مِنْ صَفَرٍ سَنَةَ إِحْدَىٰ عَشْرَةَ، وَتُوفِّي يَوْمَ الإثْنَيْنِ لِاثْنَتَىٰ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ رَبِيعِ الأَوَّلِ»(۱).

الثاني: عن محمدِ بنِ قيسٍ رَحَلَتُهُ قالَ: «اشْتكَىٰ رَسُولُ الله ﷺ ثَلَاثَةَ عَشَرَ يَوْمًا» (٢).

وفي البابِ خمسةُ أقوالٍ أُخرى ولكنْ هذا القولُ هو المختارُ؛ تبعًا للأكثرِ، واللهُ أعلمُ بالصوابِ وإليه المرجِعُ والمآبُ، وهو حسبُنا ونعمُ الوكيلُ^(٣).



(۱) أخرجه ابن سعد (۲/ ۲۷۲).

⁽٢) أخرجه ابن سعد (٢/ ٢٧٢)، ويعقوب بن سفيان، ذكر ذلك ابن كثير في «البداية والنهاية» (٨/ ١٠٧)، وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٧/ ٢٣٥).

⁽٣) (الإسعاد بأقوال جمهور العلماء المتعلقة بخير العباد ﷺ (٨٢-٨٥)، لراقمه.



[٩٩] وَتَمَّ تِ الأُرْجُ وِزَةُ الْمِيئِيَ هُ فِي ذِكْ رِ حَ الْ أَشْرَفِ البرَيِّ هُ فِي ذِكْ رِ حَ الْ أَشْرَفِ البرَيِّ هُ البرَيِّ وَعَ لَى أَصْ حَابِهِ وآلِ هُ وَمَ نُ تَ لَا اللهُ رَبِيِّ وَعَ لَى أَصْ حَابِهِ وآلِ هُ وَمَ نُ تَ لَا والحمدُ للهِ ربِّ العالمينَ والحمدُ للهِ ربِّ العالمينَ وحسبُنا اللهُ ونعمَ الوكيلُ (١).

وحسب الله و عم الو عين . و تَمَّتِ: تمّ الشيءُ إذا كَمُلَتْ أجزاؤُه، ولم يَنقُصْ عَدَدُه.

الأُرْجُوزَةُ: من بحرِ الرَّجَزِ، وهو في اللغةِ: الاضطرابُ، أصلُه: داءٌ يُسبِّبُ اضطرابَ رِجْلِ الناقةِ، ورِعْدتِها ساعةً ثم تَنبسطُ، والرَّجَزُ أَحَدُ بحورِ الشِّعرِ تفعيلتُه (مُستفعِلنٌ) بأوجهِها السِّتةِ، فإنِ استُعمِلتْ تفعيلاتُه السِّتُ فهو التَّامُ، وإن كانتْ أربعًا فمجزوءُ الرَّجَزِ، والثلاثَ فمشطورٌ، وثنتين فمنهوكٌ.

وسُمِّي بالرَّجَزِ؛ لتوالي حَرَكةٍ وسكونٍ في أولِه، ثم حركةٍ وسكونٍ، إلى أن تنقضِي أجزاؤُه، وقيلَ: لتقارُبِ أجزائِه واضطرابِها وقِلّةِ حروفِه، وقد أكثر أهلُ العلمِ من نَظْمِ أصولِ كلِّ علمٍ عليه؛ لسُهولتِه، ويُسمُّونَه: حمارَ الشَّعرِ؛ لكَثْرةِ ما يَتحمَّلُ من تغييراتٍ وزِحافٍ وعِلَلٍ، «والحقُّ أنّه جوادُ الناظمينَ ومَطيّتُهمْ إلى غيرِه من البحورِ، وما هوَ بأسهلَ من الكاملِ، والمتقارِبِ، والوافرِ، والهَزَج، والمتدارَكِ»،

⁽١) ليس في النسخ الثلاث الختم بالحمدلة والحسبلة.

وأكثرُ أهل العلم على عدِّه من بحورِ الشِّعرِ، وعنِ الخليل القولانِ(١).

المِيئِيَّةُ: أي: مئةُ بيتٍ، على المختارِ من عَدِّ مِصراعَيِ الرَّجَزِ بيتًا واحدًا، وجاءَ في النُّسَخِ الخَطِّيةِ: المِيئِيَّةُ: بياءينِ ولا وجه لها فيما أعلمُ، والقاعدةُ الصَّرْفيةُ: المِئِيِّةُ المِئِيِّةُ المَعدوفِ المَعدوفِ منه في التثنيةِ والجمعِ فيضافُ بغيرِ ردِّ المحذوفِ فتقولُ: مِئِيَّةٌ، ولك أن تَرُدَّ المحذوفَ فتقول: مِئَوِيَّةٌ، بردِّ الياءِ المُحذوفةِ ثم قَلْبِها واوًا، والوزنُ بغيرِ الياءِ الأُولى مستقيمٌ.

فِي ذِكْرِ حَالِ: الحالُ والحالةُ واحدةُ حالِ الإنسانِ وأَحْوالِهِ، والمرادُ الأحوالُ التي رَكِبَها عَلِيلَةٍ حالًا بعدَ حالٍ، منذُ بشرى ولادتِه إلى فاجعةِ وفاتِه عَلَيْةٍ.

وقدْ وَفَىٰ الناظمُ رَحَمٰلَتُهُ بذكر أَجَلِّها، وَفَاتَهُ أكثرُها، وعُذرُه رَومُ الاختصارِ، وفِي المطوّلاتِ البُغيةُ، فإنّما الأرجوزةُ قاعدةُ انطلاقِ إلىٰ هذا العلمِ الشريفِ، واللهُ الموفِّقُ والمستعانُ لِمَنْ شاءَ.

أَشْرَفِ البَرِيَّةِ: البَرِيَّةِ الخَلْقِ، مشتقٌّ مِنْ بَرَأُ اللهُ الخَلْقَ؛ ابتداً و واخترعَه، فهي (فعيلةٌ) بمعنى مفعولةٌ، ولو كانتِ البريةُ من البرا وهو الترابُ لكان الاشتقاقُ من براهم يَبريهُم، ولا قائلَ بِه، فقولُه تعالى: ﴿أُولَيِّكَ هُرِّ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ ﴾ [البينة: ٧]، بمعنى الخلق كلِّهم، سواءٌ بقراءةِ التشديدِ وهي للأكثرِ، أمْ بالهمزة؛ البريئة، وهي لنافع وابنِ عامرٍ، والأصلُ الهمزُ، وإنّما تَركَهُ أكثرُ العربِ والقراءِ لكثرةِ ما جَرَتْ عليه الألسنةُ (٢).

صَلَّىٰ عَلَيْهِ اللهُ رَبِّي: صلاةً دائمةَ النَّماءِ، تَملأُ الأرضَ والسّماءَ وما بينَهما، كُلَّمَا ذَكَرَه الذاكرونَ وكُلَّمَا غَفَلَ عن ذِكرِه الغافلونَ.

⁽١) «الفتح» (٧/ ٢٤٧)، «التلخيص الحبير» (٥/ ٢١٨٦)، «المعيار في أوزان الأشعار» (٣٠).

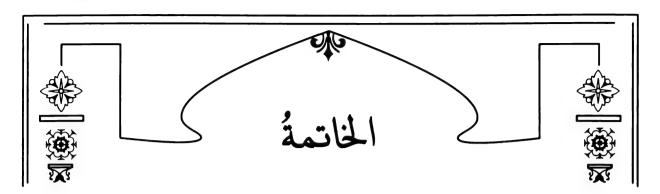
⁽٢) «معاني القرآن» للزجاج، «تفسير ابن عطية»، «الدر المصون» [البينة: ٧]، «شأن الدعاء» (٥٠)، «كشف المشكل» (٣/ ٣١٤)، «المفهم» (٦/ ١٨٠)، «بداية السُّوْل في تفضيل الرسول ﷺ» (٧٥-٧٧).

وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِ: حُماةِ الإسلامِ، ولُيوثِ الصِّدامِ، وهُداةِ الأنامِ، وأهلِ المشاهدِ العِظامِ، الذين أَغناهم ثناءُ القرآنِ عن أخبارِ الآحادِ والقياسِ فقالَ: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ الْعِظامِ، الذين أَغناهم ثناءُ القرآنِ عن أخبارِ الآحادِ والقياسِ فقالَ: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ الْعِظامِ، الذين أَغناهِ ﴾.

وآلِهِ: المُطهَّرِينَ من الأدناسِ والأرجاسِ، الحافظينَ لمعالمِ الدينِ عنِ الاندراسِ والانطماسِ.

وَمَنْ تَلا: ومن تَبِعَهم، ولآثارِهمُ اقتَفَى، وبهُداهمُ اقتَدَى، وبهم تأسَّى.





جَزَىٰ اللهُ الناظمَ خيرَ الجزاءِ، وسَقَاه من سلسبيلِ دارِ البقاءِ، وجَمَعَنا به معَ نبيِّنا الكريم ورسولِنا العظيم ﷺ.

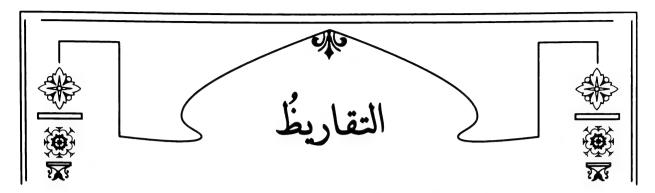
فقد رَسَا بنا في تسعة وستينَ فصلًا، لِمِئةِ بيتٍ شرحًا، حَوَىٰ جوفُها المُكتَظُّ بالإفادةِ عن أساطينِ العلم، وأراكينِ التحقيقِ، عَشَرَاتِ الأبوابِ، المستنبطةِ منَ الحُجةِ والإجماع، وقولِ أكثرِ العلماءِ، وتحقيقاتِ فحولِ السِّيرةِ النبويةِ.. وليسَ مني إلا الجمعُ والتلفيقُ، فلستُ للتحقيقِ بخليقٍ.

مع يَقيني أنّ الكمالَ عزيزٌ، والناقدَ بصيرٌ، ولكنْ كمَا قالَ أبو زكريَّا الخطيبُ: المنيرَ أنّ القليلَ منَ الغَلطِ الذي يَقعُ في الكُتُبِ إلى جَنبِ الكثيرِ الذي اجتهدُوا فيه وأَتعبُوا نفوسَهم في تصحيحِه وتنقيحِه معفقٌ عنه».

والحمدُ للهِ أولًا وآخِرًا، سرًّا وجهرًا، ليلًا ونهارًا، على آلائِه السابغةِ، ونَعْمائِه الوافرةِ؛ علَّمَ بعدَ الجهالةِ، وهَدَىٰ بعدَ الضَّلالةِ، ووفَّقَ بعدَ الغَواية، وأنارَ بعد العَمايةِ، وصَرَفَ القلبَ إلى سِيرةِ رسولِ الله وأحوالِه، فَسَعِدَ الخاطرُ، وتمتّعَ الناظرُ، في الماضي والحاضرِ، فأسألُه الدوامَ وحُسنَ الختام، ثمَّ الحشرَ في زُمرتِه على.

وسبحانَ اللهِ وبحمدِه سبحانَ اللهِ العظيم

كَتَبَه أَحدُبنُ عَانِرِ بنِ حسنِ الْأُسَديُ المدُبنُ عَانِرِ بنِ حسنِ الْأُسَديُ واربع مِئةٍ والفر ضحى الجُمعةِ غُرّةَ ربيع الأخرِ لعامِ ثمانيةٍ وثلاثينَ واربع مِئةٍ والفر من هجرة رسول اللهِ الأكرم ﷺ (١٤٣٨/٤/١)



تقريظُ فضيلةِ الشيخِ محمــدِ بنِ عبدِ اللهِ الإمــام

حَرَسَ اللهُ مهجتَه وأدامَ بركتَه

الحمدُ للهِ وأشهدُ أن لا إلهَ إلا اللهُ وحدَه لا شريكَ له، وأشهدُ أنّ محمدًا عبدُه ورسولُه. أمّا بعدُ: فقدِ اطلعتُ على شرحِ أُخِينا الفاضلِ الشيخِ أحمدَ بنِ غانم الأسديِّ له الأُرجوزةُ المِئِيّةُ في ذكرِ حالِ أشرفِ البريّةِ ﷺ»، لناظمِها العلامةِ ابنِ أبي العزِّ الحنفيِّ وَعَلَيْهُ.

فوجدتُه سَلَكَ في شرحِها مسلكَ أهلِ العلمِ المحققينَ، والباحثينَ المدققينَ، وتوصَّلَ في شرحِه إلىٰ فوائدَ وفرائدَ تُشدُّ إليها الرحالُ، ومنها تحريرُ مواطنِ مسائلِ الإجماعِ، ومسائلِ عليها جمهورُ أهلِ العلمِ، ومسائلِ دونَ ذلكَ، سائرًا معَ الدليلِ، معتبرًا بصحتِه ومدلولاتِه، ومتوسِّطًا في شرحِه، فصارَ شرحُه لهذهِ الأُرجوزةِ من أحسنِ الشروحِ لها خصوصًا، ومن أحسنِ الشروحِ للسيرةِ النبويةِ عمومًا، علىٰ صاحبها الصلاةُ والتسليمُ.

فجديرٌ بالقراءِ الكرامِ وأهلِ الاطلاعِ الاستفادةُ من هذا الكتابِ، وجَعَلَه منَ المراجع النافعةِ.

وفقّنا اللهُ جميعًا لخدمةِ دينِه ونشرِ هدي رسولِه ﷺ

كُتْبَه معمدُ بنُ عبدِ اللهِ الإمام

بتاريخ الاثنينِ الرابع من شهرِ ربيع الأخرِ لعامِ (١٤٤٠).

تقريظُ الشيخِ: وديـعِ بنِ عمـرَ غُوجـانَ

حفظَه اللهُ دنفعَ يه

الحمدُ الله الذي فضَّلَ نبيَّنا على البريّةِ، وتفضَّلَ علينا باختصاصِه بأزكى الكراماتِ والمقاماتِ السَّنيةِ، وأرسلَه رحمة للعالمينَ مِمّن غَبَرَ، وأيدَّه بالآياتِ المتواترةِ بها الخبرُ، مِمّا يَعجِزُ عنه البشرُ، وجَعَلَ هذيه خيرَ الهدى وأكملَ السِّيرِ، من سَلَكَها أَمِنَ الضررَ من كلِّ كَدَرٍ، طابَ صلى الله عليه وسلم سِيرةً وسريرةً وبه الوجودُ أضاءَ وافتخرَ، صلى اللهُ عليه وسلامًا دائمينِ كلَّ مساءٍ وسَحَر.

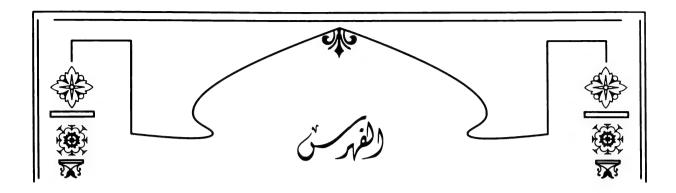
أمّا بعدُ: فمِن بركاتِ السَّفْرةِ المشرقيةِ (مكة زادَها اللهُ تشريفًا) اطّلاعي على كتابِ أَخِينا فضيلةِ الشيخِ أحمدَ بنِ غانمِ الأسديِّ في شرحِ «الأُرجوزةُ المِئِيّةُ في ذكرِ حالِ أشرفِ البريّةِ عَيَالِيًّ» لابنِ أبي العزِّ الحنفيِّ، فأَلفيتُه شرحًا يَطرَبُ من حُسنِه الثَّكلانُ، ويَنشطُ لقراءتِه الكسلانُ، ويَعجبُ به الأديبُ إعجابَ الغواني بالشُّبانِ، فجاءَ على نحوٍ مختصرٍ من غيرِ إخلالٍ، وجمعَ فيها ما تفرّقَ في الكتبِ الطّوالِ، معَ عنايةٍ فائقةٍ بتوثيقِ النصوصِ الحديثيّةِ والنقولِ، وأمانةٍ علميةٍ في كلِّ منقولٍ، وها أنذا إذْ أُقدِّمُ هذا التقريظ أَشكرُ له حُسنَ تواضعِه في الأخذِ ببعضِ الملحوظاتِ التي وَعَدَ بتعديلها، فطلبُ الكمالِ منَ المُحالِ.

ولله درُّ الإمامِ أبي موسى الأصفهانيِّ: ربَّ كتابٍ قد تصفّحته ثانيًا

وقلت أفي نفسي صححته والمستراب والمست

كَتَبَه الفقيرُ إلى عفوِ ربِّه: د. وديعُ بنُ عمرَ غُوجانَ

ضحى يومِ الجمعةِ (١٧/شوالِ/١٤٤٠ هجرية) برباطر الفتح عاصمةِ المملكةِ المغربيةِ



الصفحة	المحتويسات
٥	خُطبةُ الشارحِخُطبةُ الشارحِ
٦	الـمؤلفَاتِ الـمنظومةِ في السيرةِ النبويةِ
١٠	مَنهجي في الشرحمنهجي في الشرح
	تَرجَمةُ الناظمِ ابنِ أبي العِزِّ
١٢	، اسمُه ونَسَبُه
١٢	، من شيــوخِه
١٣	، مذهبه
١٣	€ المناصبُ العِلميةُ
١٣	، مؤلَّفاتُه
١٤	، وفاتُه وفاتُه
10	جوابُ إشكالٍ في نسبةِ الأرجوزةِ إلىٰ ابنِ الشِّحْنَةِ
٢٣	أسانيدي في روايةِ الأرجوزةِ المِئِيِّةِ
٢٦	نُسَخُ الأرجوزةِ الخَطِّيةِ
۲۹	ماذُجُ لِمخطوطاتِ الأرجوزةِ
٣٤	لَفظُ الأُرجوزةِ
٤٠	فطبةُ الناظمِ
	لفصلُ الأولُ: تاريخُ ميلادِ رسولِ اللهِ ﷺ
	لأولُ: شهـرُ ميلادِ رسولِ اللهِ ﷺ

فهـــرس الـمحتويــــات

٤٦	البابُ الثاني: عامُ ميلادِ رسول الله ريجي الله الله الله الله الله الله الله الل
٤٧	البابُ الثالثُ: يومُ ميلادِ رسول الله عَلَيْ من شهرِ ربيعِ الأولِ
٤٨	البابُ الرابعُ: يــومُ ميلادِه عِيلَةً
٤٩	البابُ الخامسُ: ميلادُه عِيَّالِيُّ نهارَ يومِ الاثنينِ
٥٠	الفصلُ الثاني: وفاةُ والدِ رسولِ اللهِ يَتَكِلِينَ
٥١	الأولُ: ميلادُه عَيَا فِي العشرينَ مِن شهرِ نَيسانَ
٥١	البابُ الثاني: وفاةُ أبيهِ وهو فِي بطنِ أُمِّهِ عَيَكِيْةٍ
۰۳	الفصلُ الثَّالثُ: رَضاعُ رسولِ اللهِ عِيَلِيةٍ وفِطامُه
o£	، قصة حليمة السَّعْديةِ معَ رسولِ اللهِ ﷺ
٥٧	الفصلُ الرابعُ: حادثةُ شَقِّ صَدرِه الشريفِ عَيَا اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلِيْ عَلَيْكِ عَلَيْ عَلِيْ عَلِي عَلِيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْ عَلِيْ عَلِيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْ عَلَيْكِ عَلِي عَلَيْكِ عَلِي عَلَيْكِ عَلْكُ عَلْكِ عَلِيْكِ عَلْكِ عَلِيْكِ عَلَيْكِ عَلْكِ عَلِي عَلْكِ عَلْكُ عَلْكِ
٥٧	الأول: إثباتُ حادثةِ شَقِّ الصَّدرِ الشريفِ
oA	الباب الثاني: عُمرُه ﷺ حِينَ شُقَّ صدرُه في ديارِ بني سعدٍ
٦٠	البابُ الثالثُ: تكرارُ حادثةِ شَقِّ صدرِه ﷺ
٦٣	الفصلُ الخامسُ: عُمرُه عَلَيْكِةً حين وفاةٍ أُمِّه
٦٤	البابُ الأولُ: عُمْرُ رسولِ اللهِ ﷺ حينَ تُوفِّيتْ أُمُّه
٠٠٠ ٢٤	البابُ الثاني: مكانُ وفاةِ أُمِّه ﷺ
	الفصلُ السادسُ: عُمْرُ رسولِ اللهِ ﷺ حينَ وفاةِ جَدِّه عبدِ المطلبِ.
قصة بَحِيْرَا٦٨	الفصلُ السابعُ: كَفَالَةُ أَبِي طَالَبٍ، ورِحْلَةُ رَسُولِ اللهِ ﷺ إلىٰ الشَّامِ و
ن بهِ إلىٰ الشام ٦٩	البابُ الأولُ: كفالةُ أبي طالبٍ لرسولِ اللهِ ﷺ وعُمرُه ﷺ حينَ رَحَا
Y•	البابُ الثاني: قِصةُ بَحِيرا الراهبِ معَ رسولِ اللهِ عَيَلِيْةٍ
	الفصلُ الثَّامنُ: رِحْلتُه عَيْكُ إِلَى الشَّامِ ثُمَّ تَزوَّجُه خَديجةَ سَلُّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الله الشَّامِ
٧٦	﴿ عُمُرُه وَ اللَّهِ عَن رَحَلَ إلى الشامِ أَمْ تزوَّجُه خديجة للسَّا الله الشامِ أَمْ تزوَّجُه خديجة للسَّا الله
٧٨	لفصلُ التاسعُ: أو لادُه ﷺ
	لأولُ: كلُّ أولادِه ﷺ من خديجة سَلِكَ إلا إبراهيمَ فمن ماريّة لِهُ

۸٠	البابُ الثاني: من أو لادِه ﷺ القاسمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
۸١	البابُ الثالثُ: أولُ أو لادِ رسولِ اللهِ ﷺ
۸۲	البابُ الرابعُ: الطَّيِّبُ و الطَّاهرُ اسمانِ لِعبدِ اللهِ ابنِ رسولِ اللهِ ﷺ
۸۲	الباب الخامسُ: موتُ أو لادِه يَتَلِيُّةٍ قبلَه سُوىٰ فاطمةَ عَلِيُّكُ
۸۳	البابُ السادسُ: بناتُه عَلِي أُربعٌ
۸٤	البابُ السابعُ: أكبرُ بناتِ رسول الله ﷺ
۸٤	البابُ الثامنُ: أصغرُ بناتِه ﷺ
ضْع الحَجَرِ ٨٦.	الفصلُ العاشرُ: تجديدُ قريشٍ بناءَ البيتِ العتيقِ وتحكيمُهم رسولَ اللهِ ﷺ في وَم
	، عُمُرُه ﷺ حينَ شَهِدَ تُجديدَ بناءِ البيتِ العتيقِ وحُكمُـه في الحجرِ الأ
	الفصلُ الحادي عَشَرَ: تاريخُ بِعثَةِ رسولِ اللهِ ﷺ وأوَّلُ ما أُنزِلَ عليهِ مِنَ القُرآن
٩٠	الأولُ: عُمرُه ﷺ حينَ بَعَثَهُ اللهُ تعالىٰ
٩١	الباب الثاني: اليومُ الذي بُعِثَ فيه رسولُ اللهِ ﷺ
٩١	البابُ الثالثُ: الشهرُ الذي بُعِثَ فيه رسولُ اللهِ ﷺ
عَلَقِ٩٢	البابُ الرابعُ: أولُ ما أُنزِلَ على رسولِ اللهِ ﷺ منَ القرآنِ هو صَدْرُ سورةِ ال
90	لفصلُ الثاني عَشَرَ: فَرْضُ الوُّضوءِ والصَّلاةِ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ
٩٦	البابُ الأولُ: تاريخُ فَرْضِ الوُضوءِ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ
	لبابُ الثاني: صفّةُ صلاتِه عَيَالِيةٌ قبلَ فرضِ الصلواتِ الخمسِ
	لفصلُ الثالثَ عَشَرَ: رَجْمُ الشياطينِ بالشُّهُبِ حينَ البِعْثةِ
	لأول: ثُبُوتُ رَمْيِ الشياطينِ بالشُّهُبِ بعدَ بِعْثةِ رسولِ اللهِ ﷺ
	لبابُ الثاني: تاريُّخُ رَجْمِ الشياطينِ بالشُّهُبِ
	لفصلُ الرابعَ عَشَرَ؛ جَهْرُ رَسولِ اللهِ ﷺ بالدَّعوةِ إلى الإسلامِ
	نبابُ الأولُ: مُدّةُ الإسرارِ بالدَّعوةِ إلى الإسلامِ في مكةَ
	نيابُ الثاني: الأمرُ بالجَهِر بالدعوة

فهـــرس الـمحتويــــات

<i>\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\</i>	الفصل الخامس عشر: الهِجرة إلى الحَبَشةِ وإسلامُ حمزةً
117	البابُ الأولُ: سَبَبُ الهجرةِ إلى الحَبَشةِ
118	البابُ الثاني: عامُ الهجرتينِ إلى الحَبَشةِ
لئي	البابُ الثالث: عَدَدُ المهاجرينَ إلى الحَبَشة في الهجرةِ الأُو
118	البابُ الرابعُ: عَددُ المهاجرينَ إلى الحَبَشةِ في الهجرةِ الثانيةِ
110	البابُ الخامسُ: إسلامُ حمزةَ بنِ عبدِ المطلبِ رَاكُ اللهُ
119	الفصلُ السادسَ عَشَرَ: وَفاةُ أبي طالبٍ وخديجةَ نَطْ اللهُ السادسَ عَشَرَ: وَفاةُ أبي طالبِ وخديجةَ نَظْ اللهُ
١٢٠	الأَولُ: وفاةُ أبي طالبٍ وخديجةَ كُـانَت في عامٍ واحدٍ
١٢٢	البابُ الثاني: وَفاةُ خدِّيجةَ كانت بعدَ وفاةِ أُبِّي طالبٍ
154	الفصلُ السابعَ عَشَرَ: إسلامُ جِنِّ نَصِيبينَ
178	البابُ الأولُ: ثبوتُ وِفادةِ الجِنِّ علىٰ رسولِ اللهِ ﷺ
١٢٥	البابُ الثاني: تاريخُ إِسلامٍ جنِّ نَصِيبينَ
۲۶۱	البابُ الثالثُ: عددُ وفدِ جَـنِّ نَصِيبينَ
۱۲۷	الفصلُ الثَّامنَ عَشَرَ: تزوُّجُ رسولِ اللهِ ﷺ سَوْدةَ وعائشةَ الطُّنِّكَا
۸۶۸۸	⊛ ٽمهيٽ ⊛
١٣٠	البابُ الأولُ: تزوُّجُ رسولِ اللهِ أمَّ الـمؤمنينَ سـودةَ بنتَ زمعةً
١٣٠	البابُ الثاني: تَزَوُّ جُه عَلِيلَةٍ سَوْدةَ كَانَ قبلَ عائشةَ ظَالِيَّا
	الفصلُ التاسعَ عَشَرَ: الإسراءُ والعروجُ برسولِ اللهِ ﷺ وفَرْضُ
/	البابُ الأولُ: تاريخُ وقوعِ الإسراءِ والعروجِ برسولِ اللهِ ﷺ
	البابُ الثاني: فَرْضُ الصَّلُواتِ الخَمسِ ليلةَ الإسراءِ والعـرو
۱۳۸	الفصلُ المتمِّمُ لِلعشرينَ: بَيْعةُ العَقَبةِ الأُوليٰ والثانيةِ
١٣٩	الأولُ: تـاريخُ بيعةِ العَقَبـةِ الأُولَىٰ
	البابُ الثاني:لَفْظُ البَيعةِ، وعَـدَدُ الـمبايعِينَ فيهـا
	البابُ الثالثُ: تاريخُ بيعـةِ العقبةِ الثانيـةِ
	الباب الدالية: لَفْظُ البَيعةِ وعَدَدُ المبايعينَ فيها
	,

120	الفصلُ الحادي والعِشرونَ: الهجرةُ النبويةُ الشريفةُ
127	البابُ الأولُ: تاريخُ خروجِه عَيَالِيَةُ من مكةَ حينَ الهجرةِ الشريفةِ
١٤٨	البابُ الثاني: عُمرُه عِيَالِيْ حينَ هاجرَ إلى المدينةِ
189	البابُ الثالث: يومُ دخولِه عِين المدينة مهاجِرًا
١٥٠	البابُ الرابعُ: مُدَّةُ بِقاءِ رسولِ اللهِ عَيْكُ فِي المدينةِ بعدَ هجرتِه إليها
101	الفصلُ الثاني والعشرونَ: إكمالُ صلاةِ الحَضَرِ وإقامةُ صلاةِ الجُمعةِ
101	البابُ الأولُ: إتمامُ رسول الله عَيَالِيْ صلاةَ الحَضرِ
102	البابُ الثاني: عامُ إتمامِه عَلَيْكُ صلاةَ الحضرِ
١٥٤	البابُ الثالث: تاريخُ إقامةِ رسولِ اللهِ عَيْكِةُ صلاةَ الجُمعةِ
\oV	الفصلُ الثالثُ والعِشرونَ: بناءُ مسجدِ قُباءٍ والمسجدِ النَّبُويِّ
١٥٨	البابُ الأولُ: بناءُ رسول الله عَلَيْكَةُ مسجدَ قُباءٍ
١٦٠	البابُ الثاني: بناءُ رسولِ اللهِ عَلَيْةٍ مسجدَه الشريفَ المعظَّمَ
١٦٢	الفصلُ الرابعُ والعِشرونَ: بناءُ الحُجُراتِ وقُدومُ بعضِ مُهاجِرِي الحَبَشةِ
17٣	البابُ الأولُ: بناءُ رسولِ اللهِ عَلَيْكُ الحُجُراتِ الشريفةَ
177	البابُ الثاني: قُـدومُ بعضِ المهاجرينَ مِنَ الحبشةِ إلىٰ المدينةِ
١٦٨٨٢١	الفصلُ الخامسُ والعشرونَ: المؤاخاةُ بينَ المهاجرينَ والأنصارِ عَلَيْ
	⊛ تمهید ّ
	البابُ الأولُ: تاريخُ مؤاخاةُ رسولِ اللهِ ﷺ بينَ المهاجرينَ والأنصارِ ﷺ.
	البابُ الثاني: عَــدَدُ الذين جَرَتْ بينهمُ الـمؤاخاةُ
	الفصلُ السادسُ والعشرونَ : دخولُه ﷺ بأمّ المؤمنينَ عائشةَ ﷺ وشرعُ الأذانِ .
	البابُ الأولُ: دخــولُ رسولِ اللهِ ﷺ بعائشــةَ كــانَ في الــمدينــةِ
	البابُ الثاني: تاريخُ دخـولِ رسـولِ اللهِ ﷺ بعائشـةَ ﷺ في الـمدينةِ
	الباب الثالث: شَرْعُ رسولِ اللهِ عَيَالَةِ الأذانَ كانَ في المدينة بعدَ الهجرةِ
	الباب المالك؛ سرح رسولِ الموريعِير الأدانِ المناب العامُ الذي كان فيه شَرْعُ الأذانِ الرابعُ: العامُ الذي كان فيه شَرْعُ الأذانِ
14V	الباب الرابع: العام الذي فال فيه سرح الم والإ

فهـــرس الـمحتويــــات

۱۷۹	الفصلُ السابعُ والعشرونَ: غَزواتُ الأبواءِ، وبُوَاطَ، وبَدْرِ الأُولَى، وتحويلُ القِبْلةِ
۱۸۱	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ الأبواءِ
۱۸۲	البابُ الثاني: تـاريخُ غزوةِ بُوَاطَ
۱۸۳ .	البابُ الثالثُ: تاريخُ غزوةِ بدرِ الأُولىٰ
۱۸٤	البابُ الرابعُ: تاريخُ تحويل استقبالِ القِبلةِ
۱۸٦	الفصلُ الثامنُ والعشرونَ: غزوَةُ العُشيرةِ وفَرْضُ صيام رمضانَ
۱۸۷ .	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ ذي العُشيرةِ
۱۸۸ .	البابُ الثاني: تاريخُ فَرْضِ صيام شهرِ رمضانَ
۱۸۹.	الفصلُ التاسعُ والعشرونَ: غزَوةُ بَدْرِ الكُبري
۱۹۰	البابُ الأولُ: تاريخُ سنةِ غزوةِ بدرِ الخالدةِ
۱۹۰	البابُ الثاني: اليومُ الذي كانتْ فيه مِن شهرِ رمضانَ
۱۹۲	الفصلُ المَتمَّمُ للثلاثينَ : فَرْضُ صدقةِ الفِطْرِ، وزكَاةِ الأموالِ
۱۹۲	البابُ الأولُ: تاريخُ فرضِ زكاةِ الفِطْرِ
194.	البابُ الثاني: تاريخُ فَرْضِ زكاةِ الأموالِ
197	الفصلُ الحادي والثلاثونَ: وفاةً رُقيّةَ بنتِ رسولِ اللهِ ﷺ، وتزوّجُ عليّ فاطمةَ، وإسلامُ العباسِ ﴿ اللهِ عَلَيْكُ
۱۹۸ .	البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ رُقيّةَ بنتِ رسولِ اللهِ ﷺ
199	البابُ الثاني: تاريخُ تَزوُّجِ عليِّ فاطمةَ ابنةَ رسولِ اللهِ ﷺ
	البابُ الثالثُ: تاريخُ إسلامِ العباسِ بنِ عبدِ المطلبِ على الله الله الله الله الله الله الله ال
	الفصلُ الثّاني والثلاثُونَ: غزُوةُ بني قَينُقاعَ وشرعُ مَنسكِ الأُضحيَّةِ
	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ يهودِ بني قَينُقاعَ
	البابُ الثاني: تاريخُ بَدْءِ مَنسكِ الْأُضحيَّةِ
	الفصلُ الثالثُ والثلاثون؛ غَزَواتُ: السَّويقِ، وقَرْقَرةَ، وغَطَفَانَ، وبني سُليمِ
	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ السَّويقِالله الله الأولُ: تاريخُ غزوةِ السَّويقِ
	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ قَرْقَرةَ الكَدْرِ
	البابُ الثالثُ: تاريخُ غزوةِ غَطَفانَ

<i>(1)</i>	البابُ الرابعُ: تاريخُ غزوةِ بني سُليمٍ
وَّجُ رسولِ اللهِ ﷺ حَفْصةَ وزينبَ بنتِ	الفصلُ الرابعُ والثلاثونَ: تزوَّجُ عثمانًا أُمَّ كلثومٍ، و تز
۲۱۳	خُزيمة ﴿ فَالْفِيْكَ }
۲۱٤	البابُ الأولُ: تاريخُ تزوّجِ عُثمَانَ ﴿ اللَّهِ أُمَّ كَلْمُومِ لِنَّالِكُ
	البابُ الثاني: تاريخُ تزوَّجِ رسولِ اللهِ ﷺ حَفُّصا
<u> </u>	البابُ الثالثُ: تاريخُ تزوّجَ رسـولِ اللهِ ﷺ زينبَ بن
حريمُ الخمرِ، ووِلادةُ الحسنِ اللَّهِ اللهُ ١١٧	الفصلُ الخامسُ والثلاثونَ: غزُوتا أُحُدٍ وحمراءِالأَسَدِ، وت
٢١٨	اثبابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ أُحُدٍ
٢١٩	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ حمراءِ الأَسَدِ
۲۲•	البابُ الثالثُ: تاريخُ تحريمِ الخمرِ
177	البابُ الرابعُ: تاريخُ ولادةِ الحسنِ بنِ عليِّ عَلَيٌّ
تِ نُحزيمةَ، ونكاحُه ﷺ أمَّ سَلَمةَ تَكُلُكُ ٢٢٣	ا لفصلُ السادسُ والثلاثونَ : غزوةُ بني النَّضَيرِ، وموتُ زينبَ بن
377	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ بني النَّضيرِ
	البابُ الثاني: تاريخُ وفاةِ زينبَ بنتِ خُزيمةَ سَرَا اللهُ الثاني:
	البابُ الثالثُ: تاريخُ تزوّجِه ﷺ أُمَّ سَلَمة نَوْكَ
وغزوة بدر الموعِد، ويومُ الأحزاب٢٢٨	ا لفصلُ السابعُ والثّلاثُونَ: تزوّجُه ﷺ زينبَ بنتَ جَحْشٍ،
	البابُ الأولُ : تاريخُ تزوّجِ رسولِ اللهِ ﷺ زينبَ بنُّ
	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ بدرِ الـموعدِ
۲۳۱	
	الفصلُ الثامنُ والثلاثونَ؛ غزوتا بني قُريظةَ، وذاتِ الفصلُ الثامنُ والثلاثونَ؛
	الصلاةِ، وفرضُ الحجابِ، وشرعُ التيمُّمِ
	البابُ الأولُ: تـاريخُ غزوةِ بني قُريظةَ
۲۳۵	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ ذاتِ الرِّقاعِ
	الباب الثالث: شَرْعُ صلاة الخوفِ الرععِ المستندد
1 2 1 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4	

فهـــرس الـمحتويــــات

۲٤٥	البابُ الرابعُ: تاريخُ قُصرِ الصلاةِ
۲٤٦	البابُ الخامسُ: تاريخُ فَرضِ الحِجابِ
۲٤٧	البابُ السادسُ: تاريخُ بَـدْءِ شبرعِ التيشُّمِ
۲۰۱	الفصلُ التاسعُ والثلاثونَ: رَجْمُ اليهووديينِ، وولادةُ السِّبْطِ الحُسينِ
۲۰۲	البابُ الأولُ: تاريخُ رجمِ اليهوديينِ الزانِينِ
۲۰۸	البابُ الثاني: تاريخُ ميلادِ السِّبْطِ الحسينِ بنِ عليِّ رَفِينًا
۲۰۹	الفصلُ الْمُتمَّمُ للأربعينَ: حادثةُ الإفكِ وغزوةُ بني المُصطَلِقِ
۲٦٠	، تاريخُ غـزوةِ بني المُصطَلِقِ التي كـانَ فيهـا حادثـةُ الإفكِ
، الحارثِ ٢٦٣	الفصلُ الحادي والأربعونَ: غزوةُ دُومةِ الجندلِ، وعَقْدُه ﷺ علىٰ جُويريَةَ بنتِ
۲٦٤	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ دُومةِ الجندلِ
۲٦٤	البابُ الثاني: تاريخُ تزوّج رسولِ اللهِ ﷺ جُويريَةَ بنتَ الحارثِ نَوْكَ
רזז	الفصلُ الثاني والأربعونَ: عَقْدُه ﷺ علىٰ رَيحانةَ، وغزوةُ بني لِحْيانَ
۲٦٧	البابُ الأولُ: تاريخُ تزوّجِ رسولِ اللهِ ﷺ رَيحانةَ ﷺ
۲٦٧	البابُ الثاني: تاريخُ غزوَةِ بني لِحْيانَ
	الفصلُ الثالثُ والأربِعونَ: صلاةُ الاستسقاءِ، وغزوةُ ذي قَرَدٍ، وصلحُ الحُديبيَ
۲۷۰	البابُ الأولُ: تاريخُ بَدْءِ صلاةِ الاستسقاءِ
	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ ذي قُرُدٍا
	البابُ الثالثُ: تاريخُ صلحِ الحُديبِيَةِ
	الفصلُ الرابعُ والاربعونَ: بَيْعَةُ الرِّضوَانِ وبِناؤُه ﷺ برَيحانةَ
	البابُ الأولُ: تاريخُ بيعةِ الرِّضوانِ
	البابُ الثاني: دخولُ رسولِ اللهِ ﷺ برَيحانةَ نَطْكُا
	الفصلُ الخامسُ والأربعونَ: فَرْضُ الحجِّ وفتحُ خيبرَ
	البابُ الأولُ: تاريخُ بَدءِ فَرضِ حجِّ بيتِ اللهِ الحرامِ
	البابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ خيبرَالبابُ الثاني: تاريخُ غزوةِ خيبرَ

۲۸٥	لفصلُ السادسُ والأربعونَ: تحريمُ لحمِ الحُمُرِ الأهليّةِ، ومُتعةِ النّساءِ
۲۸۲	ثبابُ الأولُ: تاريخُ تحريمِ لحومِ الحُمُرِ الأَهليّةِ
۲۸۷	لبابُ الثاني: تاريخُ تحريم نكاح المُتعَةِ
۲۹٤	لفصلُ السابعُ والأربعونَ: إهداءُ الشَّاةِ المسمومةِ، واصطفاءُ صَفِيّةَ سَرُّكَ السَّاقِ السمسومةِ،
۲۹٥	لبابُ الأولُ: حادثةُ الشاةِ المسمومةِ
۰۰. ۸۶۲	لبابُ الثاني: تزوَّجُ رسولِ اللهِ ﷺ صَفيَّةَ سَطِيًّا
۳•۱	لفصلُ الثَّامنُ والأربعونَ: تزوَّجُ رسولِ اللهِ ﷺ أُمَّ حَبيبةَ
۳•۲	﴾ تاريخُ تزوّجِ رسولِ اللهِ ﷺ أُمَّ حَبيبةَ ﷺ
	نَّ رَجُوعُ اللهِ النَّاسِعُ وَالاَرْبِعُونَ: رَجُوعُ أُمِّ حَبِيبَةَ النَّكَ مِن الحبشةِ إلى الـمدينةِ، وعَقْدُه يَّ
چِر عی ۲۰۳	مَيمونة يَرُفِينًا
۳۰۷	يسر النولُ: عَودةُ أُمِّ حَبيبةً وبقيّةِ المهاجرينَ مِن أرضِ الحَبَشةِ عَلَى
٣٠٩	نَّهُ الثاني: تَـزَوَّجُه ﷺ ميمونةَ سَرِّكَ النَّالِيَّةِ ميمونةَ سَرِّكَ النَّالِيِّةِ ميمونةَ سَرِّكَا النَّ
۳۱۰	
۳۱۱	لبابُ الأولُ: تاريخُ قدومِ أبي هريرة رفي الله المنابُ الأولُ: تاريخُ قدومِ أبي هريرة والله الله الله الله الله الله الله الل
۳۱۲	بب ، يون. عرب عورم ، بي مطريس و القضاءِ
	لباب العادي واربح حمرة العصدةِ لفصلُ الحادي والخمسونَ: إرسالُ رسولِ اللهِ ﷺ الكُتُبَ إلىٰ عظماءِ العربِ والعجمِ
	ناريخُ بعثةِ رسولِ اللهِ ﷺ الرسلَ إلىٰ عظماءِ العربِ والعجمِ في عصرِه
۳۱۷	لفصلُ الثاني والخمسونَ: إهداءُ مارِيَةَ القِبْطِيَّةِ، وسَرِيَّةُ مُؤْتةَ
۳۱۸	لبابُ الأولُ: تــاريخُ قدوم سُـرَّيَّةِ رسـولِ اللهِ ﷺ ماريَـةَ القِبْطِيّـةِ
	لبابُ الثاني: تاريخُ سَرِيّةٍ مُؤْتةَ
۳۲۱	لفصلُ الثالثُ والخمسونَ: الفتحُ الأعظمُ فتحُ مكةَ
	﴾ تـاريخُ فتحِ مكةَ حَـرَسَها اللهُ
	نسى بِ لفصلُ الرابعُ والخمسونَ؛ غزوةُ حُنينٍ، وحصارُ الطائفِ
	البابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ حُـنينالبابُ الأولُ: تاريخُ غزوةِ حُـنين

البابُ الثاني: تــاريخ غزوةِ الطــائفِ٣٢٥
الفصلُ الخامسُ والخمسونَ: عُمرةُ رسولِ اللهِ ﷺ مِن الجِعْرَانةِ
، تاريخُ عُمرةِ رسولِ اللهِ عَلِي مِن الجِعْرَانةِ
الفصلُ السادسُ والخمسونَ: وفاةُ زينبَ وميلادُ إبراهيمَ الله السادسُ والخمسونَ: وفاةُ زينبَ وميلادُ إبراهيمَ
البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ زينبَ ابنةِ رسولِ اللهِ ﷺ
البابُ الثاني: تاريخُ ميلادِ إبراهيمَ ابنِ رسولِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ ع
الفصلُ السابعُ والخمسونَ: هِبَةُ أُمِّ المؤمنينَ سَودةَ نَوبتَها لِعائشةَ وَالخمسونَ: هِبَةُ أُمِّ المؤمنينَ سَودةَ نَوبتَها لِعائشةَ وَالخمسونَ: هِبَةُ أُمِّ المؤمنينَ سَودةَ نَوبتَها لِعائشةَ وَالخمسونَ
، تاريخُ هِبةِ أُمِّ المؤمنينَ سَودةَ نوبتَها لأمِّ المؤمنينَ عائشةَ را المؤمنينَ عائشة الله المؤمنين سَودة نوبتَها لأمِّ المؤمنينَ عائشة الله المؤمنين
الفصلُ الثامنُ والخمسونَ: اتخاذُه عَيَالِيَّةٍ مِنْبرًا، وحَجُّ عَتَّابٍ بأهلِ الموقِفِ٣٣٧
البابُ الأولُ: تاريخُ عَمَـلِ المِـنْبِرِ لِرسـولِ اللهِ عَلَيْكُ
البابُ الثاني: حجُّ عَتَّابِ بَنِ أُسِيْدٍ بأهلِ الموقفِ سنةَ ثمانٍ منَ الهجرةِ
الفصلُ التاسعُ والخمسونَ: غزوةُ تبوكَ، وهَدُّ مسجدِ الضِّرارِ
البابُ الأولُ: تاريخُ خاتمةِ غَـزَواتِ رسـولِ اللهِ ﷺ غـزوةِ تبوكَ
البابُ الثاني: تاريخُ هَدِّ بُنيانِ مسجدِ الضِّرارِ
الفصلُ المتممُ للستَينَ: حَجُّ أبي بكرٍ بالناسِ، وإنذارُه معَ عليِّ أهلَ الشركِ ٣٤٧
حَجُّ أبي بكرٍ وَ الله بالناسِ وإعلانُه مع عليِّ الله الله الله الله الله الله الله الل
الفصلُ الحادي والسُّتونَ: قدومُ الوفودِ على رسولِ اللهِ ﷺ ، وإيلاؤه ﷺ من نسائِه ﷺ ٣٥٠
نبابُ الأولُ: قدومُ الوفودِ على صاحبِ الحوضِ المورودِ عَلَيْ٣٥١
البابُ الثاني: إيلاءُ رسولِ اللهِ عَلَيْلَةِ من نسائِه شهرًا ٣٥٢
لفصلُ الثاني والسِّتونَ؛ نعيُ رسولِ اللهِ عَلَيْةِ النجاشيُّ وصلاتُه عليهِ ٣٥٤
﴿ نَعْيُ رَسُولِ اللهِ الْأَعْظِمِ ﷺ مَلِكَ الحبشةَ الأَصحَمَ وصلاتُه عليه عليه الله الله الله الله الله الله الله ا
ففصلُ الثَّالثُ والسِّتونَ؛ وفاةً إبراهيمَ عَلَيْهِ السَّلامُ وإسلامُ جَريرِ البَّجَليِّ ٣٥٩
البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ إِسراهيمَ ابنِ رسولِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلْهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَل
البابُ الثاني: تاريخُ إسلام جَرير بن عبدِ اللهِ البَجَلِيِّ اللهِ البَجَلِيِّ اللهِ البَجَلِيِّ اللهِ البَحَلِيِّ

يومَ الجُمعةِ	الفصلُ الرابعُ والسُّتونَ: حِجةُ الوداعِ وإتمامُ النعمةِ
٣٦٥	البابُ الأولُ: حِجَّةُ الوداع
٣٦٧	البابُ الثاني: قِرانُه عَلِي فَي حِجّةِ الوداع
لى: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَنَّتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي	البسابُ الثالثُ: تساريخُ نسزولِ قسولِ اللهِ تعسالِ
٣٦٩	وَدَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة:٣]
اته عن تسع نسوةٍ ١٩٧٦	الفصلُ الخامسُ والسِّتونَ: وفاةُ ريحانةَ قبلَه عِيَالِيَّةٍ ووفا
٣٧٢	البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ رَيحانةَ نَوْكَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِلْمُ اللهِ
٣٧٢	البابُ الثاني: وفاتُه عِيَالِيَّةٍ عن تسعِ نِسْوةٍ عَلَيْكُ
عَذِ ٣٧٤	الفصلُ السادسُ والسِّتونَ : يومُ وفاتِه ﷺ وعُمُرُه يـومـ
٣٧٥	البابُ الأولُ: تاريخُ وفاةِ رسولِ اللهِ عَيَالِيْهِ
لمئی	البابُ الثاني: عُمـرُه ﷺ حينَ لَحِـقَ بالرفيقِ الأعا
۳۸۰	ا لفصلُ السابع والسِّتونَ: موضعُ دفنِ جسدِه الطاهرِ ءَ
صلواتُ اللهِ وسلامُه وبركاتُه عليه ٣٨٠	، موضعُ دفنِ الجسدِ الطاهرِ بأبي هو وأُمِّي ه
۳۸۲	الفصلُ الثَّامنُ والسِّتونَ: مُدَّةُ مرضِ وفاتِه ﷺ
۳۸۲	﴿ مُدَّةُ مرضِ رسول الله ﷺ قبلَ وفاتِه
٣٨٤	الفصلُ التاسعُ والسِّتونَ: تمامُ الأُرجوزةِ
٣٨٧	لخاتــةُ
٣٨٨	التقاريظُ
•	نقريظُ فضيلةِ الشيخِ محمدِ بنِ عبدِ اللهِ الإمامِ
٣٨٩	نقريظُ الشيخِ: وديعِ بنِ عمرَ غُوجانَ
٣٩٠	الفريخ

